

ماشاں لاء قوت الایمان

بفضلہ تعالیٰ بعد صحیح اغلاط و نظر ثانی مترجم

CHECKED

۱۲
مہر

جلال محمد بروہی شرح و فتا

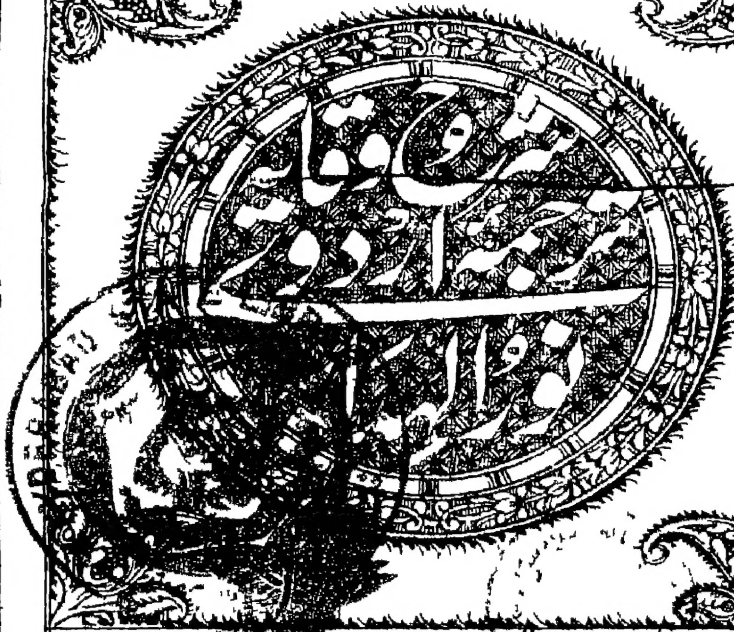
Checked
1987

CHECKED 1993

مطبع نظامی واقع کانپور دین حسینی نوکری

۱۲ مہر

از تصانیف گاه حضرت اودهر مولوی حاجی وحید الزمان صاحب بن مولوی حاجی مسیح الزمان صاحب سلمه التو



باب تمام مع غفران محمد عبد الرحمن بن حاج محمد شونان بن غفور و بنیاد بن خدیجه و در مکتب محمد مصطفی خان مرحوم و سرور

مطبع دارالافتاء دارالکتاب و المطبوعات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین عجّل الیہ الفرج المبین اجمعین الم یوم الدین
 ابابعد چنانچہ اسے کہ علم اپنے فضل سے اسے عینی ہوا چنانچہ فرمایا رسول اللہ علیہ السلام نے جب تک کہ اسے
 کے سامنے دو شخص ایک عالم تھا اور ایک غائب تھا کہ بزرگی عالم کی عاید پر ایسی جو عینی بزرگی یہی تم میں سے اور فی شخص پر اور مدیج
 میں وارد ہو کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور جنی مخلوقات زمین آسمان میں ہر بیان تک کہ چوٹی اپنے سوراخ میں اور پھلی ہر بیان
 وغایت کے ہیں بہترین کی واسطے اس شخص کے جو علم دین کیساتھ روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو ترجمہ اور درامی سے
 اور فرمایا جناب باری تعالیٰ نے اِنَّمَا اخْتَرْنٰی اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعِلْمَ یعنی اللہ کے بندوں میں اللہ سے قریب ترین
 وہی لوگوں جو عالم ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے سَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ اَوَّلُ الْعِلْمِ قَالَمًا اَقْسَمُ
 یعنی گواہی دے کہ نہیں ہے کوئی معبود و خدا کے اور فرشتوں نے اور علم والوں نے کہ وہ قائم ہو ساتھ عمل اور
 انصاف کے تو اس مقام پر پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس سے شروع کیا اور دوسری بار ملائکہ کا ذکر کیا اور تیسرے مرتبہ میں علم
 والوں کا کہنا امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے وَكَاهِنًا كِبْرًا وَفَصْلًا وَجَلًّا اَلَا وَتَبْلَاگَہُ كَوْنُہِمْ حَقٌّ یَسْتَعِزُّ
 علم اور جلال و بزرگی کوئی کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے یَرِیْعُ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِیْنَ اٰوَلُوا الْعِلْمَ وَكَرِهَتْ
 یعنی بلند کرے گا اللہ تعالیٰ جسے اون لوگوں کے جو ایمان لائے تم میں سے اور اون لوگوں کے جو علم کے علم تقول حضرت ابن عباس
 سے کہ علماء کے واسطے مومنین پر سات سو درجہ زیادہ ہیں درمیان دو درجوں کے یا سب سے زیادہ اور اسی طرح بہت
 آیات تفصیل اور بزرگی علم میں وارد ہیں اور فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے علماء و اشراف میں انبیاء اور بات معلوم ہو کہ کوئی رتبہ
 بڑے کے رتبہ نبوت اور رسالت سے نہیں ہو کوئی شرف بھی شرف رشتہ بڑے کے ہوگا اور فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے
 کہ اکوکیل علم بہتر ہو مال سے علم تیری گہائی کرتا ہو اور مال کی تو محافظت کرتا ہو اور علم حاکم ہو اور مال محکوم ہو اور مال

میں سے اگرچہ کرسے تو ہم جو جاویگا اور اگر علم کو ترجیح کرے تو اور زیادہ ہو جاویگا اور کما حضرت علیؑ نے کہ عالم بیشتر ہے
 صاحب قائم جاہ ہے یہ تو فضیلت جو مطلق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم فقہ سے زیادہ نہیں سوائے کہ پہچانا جائے اور
 اس سے سلال اور حرام اور حکم الہی اور اس کے رسول کا اور علم حدیث اگرچہ ہلکا اتل ہے لیکن یہ اس سے ماخوذ ہے اور اس کا تحصیل اور
 نتیجہ ہے اور علم فقہ کی فضیلت میں فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ راہ دہ کرتا ہے وہی ہر کسی کا تو
 اللہ اس کو فقہ کر دیتا ہے ویرین روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اور جامع ترمذی میں وارد ہے کہ فرمایا حضرت علیؑ اللہ علیہ
 وسلم نے فقہیہ کا احدیث علی الشیطان من الکف عابد یعنی ایک فقہیہ شدہ شیطان پر ہزار عابد سے اور
 فرمایا کہ وہ فضیلت میں کہ نہیں جیت ہوتی ہیں منافق میں ایک اچھی سیرت میں ایک فلفل اور وہ سی فقہیہ ہوتا ہے میں جیت
 اس کو ترمذی نے اور ایک روایت میں ہے کہ ہر دین کا ایک ستون ہے اور ستون اس میں کا فقہ ہے

بیان وجہ تصنیف اس کتاب اور درج احادیث اور اول مسئلہ کا

وہ تصنیف اس کتاب کی یہ ہے کہ جب ہمارے زمانے میں بعض لوگوں نے غلو و حق یہ بات قیاد کیا کہ اپنی ہوائے نفس کے
 موافق جو حدیثیں مشکوٰۃ شریف وغیرہ سے کوئی حدیث لے کر لے لگے اور عوام الناس کو بہت بڑے بڑے حدیثیں کہتے ہیں خود
 کیا طرف ہمارے لگے نور قدر فقہ ایسا حال ہوا کہ ایک فرقہ ان کا علمی ہوا گیا یہ ان تک کہ خقیقوں کی جماعت سے دور رہنے لگے
 اور جن میں محدثین کے حدیثوں کی برہم طریج یا متبرج ہو تو میں حاضر نہیں ہوتے بلکہ اپنے ایک لگتے حدیث خاصہ کہ جملہ احادیث
 کرنے لگے اور جو لوگ مقلد تھے اور ان کو ہر مسئلہ میں آگاہی اور احادیث سے جو اس سے متعلق ہیں نہیں بھی ان کو سمجھانے لگے
 کہ اس مسئلہ میں کوئی تحاری و دلیل نہیں اور جب یہ عمل کہیں نہیں اور نابین جس حدیث دیکھو مشکوٰۃ یا ترمذی وغیرہ ہاں یہ جو
 اور اسی طرح اپنے زعم ناقص کے موافق اعتراضات پیدا کرتے لگے اور اہل اہل عصر کا یہ تھا کہ ان کے اکثر علماء کو بھی بخوبی اولیٰ حدیث سے
 جو مذہب حنفیہ میں دلائل ہیں آگاہی تھی اس وجہ سے نہایت شور اور فزع مسلمانوں میں واقع ہوا تھا اس عاجز پیران نے یہ ارادہ کیا
 کہ کوئی کتاب جس قسم کی تالیف کرنا لازم ہو میں ہر مسئلہ کی دلیل قرآن شریف اور حدیث سے مذکور ہو جو حدیث علمی جائز تخریج
 بھی اور کسی تخریج ہونا کہ حدیثوں کو مقلدین مذہب نقیہ یاد کرے اور لوگوں کو لازم قبول دے سکیں تو اس باب میں مناسب معلوم ہوا
 کہ کتاب شرح وقایہ میں مقبول اور دس میں داخل ہر ترجمہ کرے اور ہر مسئلہ میں احادیث متعلق اس کے ذکر کرے کہ جرح اور ثناء
 اور ضعف اور توثیق دونوں بھی اس کے ساتھ شامل کیجیے تاکہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے واقفیت ہو جائے

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اس کے

پہلا فائدہ اس کتاب میں یہ ہے کہ ہر مسئلہ میں احادیث جو متعلق اس مسئلہ کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تاکہ محبت ہو و اس کے
 منکرین پر دوسرا فائدہ یہ ہے کہ بہت حدیثیں اس میں لکھی ہیں اکثر جاوید کے مضبوط و صحیح بحث کی ہو اور صحت کو اکثر مقامات
 پر اثبات کو پہنچایا ہو تاکہ منکرین کو جائے کلام باقی نہ رہے تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں احادیث ہدایہ کی بھی تخریج کر دی ہے
 تاکہ ہدایہ پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو چوتھا فائدہ یہ ہے کہ اکثر مسائل مختلف فیہا میں جو قول مختار ہو اس کو بھی ذکر
 کر دیا ہو تاکہ عمل کرنے والے کو اطمینان ہو دسواں فائدہ یہ ہے کہ جو اس کتاب کو اول سے آخر تک ذکر اور کا

نہایت وقوف احادیث پر حاصل ہوگا اور بخوبی دلائل مذہب خفیہ سے مطلع ہو جاوے گا چھٹا فائدہ یہ ہو کہ یہ کتاب بہت
 ہواون لوگوں کے لیے جو مقلدین مذہب خفیہ کے ساتھ ان فائدہ یہ ہو کہ یہ کتاب بہت ہواون لوگوں پر جو طعن کرتے ہیں
 مذہب خفی پر آٹھواں فائدہ یہ ہو کہ یہ کتاب نافع ہواون شخص کو جو عالم ہووے کیونکہ فی الفور وقت نزاع کے ہر حدیث
 متعلق اس مسئلہ کی محال سکھایا اور جو شخص اردو عبارت پڑھ سکتا ہو اسکو بھی نفع ہوگا نواں فائدہ یہ ہو کہ اشد
 مقامات میں جو مسئلے مشکل ہیں انکی تفصیل کردی ہو تاکہ ناظر کو ملال نہوے دسواں فائدہ یہ ہو کہ باوجود رعایت
 ان سب باتوں کے رعایت اختصار بھی کی ہو تاکہ کتاب نہایت دراز نہو جائے اور اتنا اختصار بھی نہیں کیا کہ سمجھ
 میں نہ آوے گیارھواں فائدہ یہ ہو کہ جو مسئلے مشہور ہیں اور اون میں غیہ مقلدین بہت نزاع کرتے ہیں ان میں لفظ
 حدیث بھی ذکر کیا ہو اور تفصیل کی ہو تاکہ بخوبی جوت ہو جاوے اون پر بارھواں فائدہ یہ ہو کہ بتنی حدیثیں اس
 کتاب میں مذکور ہیں سب کی تخریج کردی ہو اور بے نشان حدیثیں لکھی تاکہ کوئی طعن نہ کر سکے تیرھواں فائدہ یہ ہو
 کہ جو حدیث موضوع ہو اسکو نہیں ذکر کیا اور اگر کہیں ذکر کیا ہو تو لکھ دیا ہو کہ یہ حدیث موضوع ہو اور اتفاق ہو حدیث کا
 اس بات پر کہ حدیث موضوع کا لکھنا جائز نہیں مگر جب کہ لکھ دیوے کہ یہ حدیث موضوع ہو ذکر کیا اسکو امام نووی نے
 شرح صحیح مسلم میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من کذب علی متعمداً اقلینکوا مقعداً من الکاذب
 اخرجہ المستیعنی جو شخص جو کذب ہوے میرے اوپر قصد تو چاہیے کہ بنا لیوے ٹھکانا اپنا جہنم میں نکال دیا ویکو
 صحاح ستہ والوں نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہو اور بعضوں نے اسکو متواتر کہا ہو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جو شخص حدیث بیان کرے جیسے اور وہ جانتا ہو کہ یہ حدیث کذب ہو تو چاہیے کہ مقرر کرے کہ یہ مقام اپنا جہنم میں روایت
 کیا اسکو مسلم وغیرہ نے اور اسی طرح بعض واعظ جو حدیثیں بے نشان بیان کرتے ہیں اور قصے طرح طرح کے جھوٹے
 بناتے ہیں موروہ وعید شدیدیٰ اس واسطے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے قرآن میں اپنی عقل سے
 کہا تو چاہیے کہ مقرر کرے کہ یہ مقام اپنا جہنم میں اور ایک روایت میں ہو کہ جس شخص نے قرآن میں کہا بے جا بے بوجھے تو چاہیے کہ
 مقرر کرے کہ یہ مقام جہنم میں اور قرآن کے معنی بیان کرنے میں نہایت احتیاط لازم ہو اور اگر کوئی معنی قرآن کے بنتے بھی ہوں
 اور وہ منقول احادیث اور تفاسیر متبرہ سے نہ ہوں تو بیان کرنا اور کچھ بھی خوب نہیں ہو اور حدیث صحیح میں ہو کہ جس شخص نے
 قرآن شریف میں عقل سے کہا اور اسے ٹھیک کہا تو بھی اسے خطا کی روایت کیا اسکو ترمذی افیہ ابو داود نے

بیان تعریف حدیث اور اقسام حدیث کا

حدیث اسکو کہتے ہیں کہ جو غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا ہو یا جو فعل حضرت کے سامنے ہوا
 اور آپ نے اس سے منع نہ کیا تو جو زبان سے فرمایا اسکو حدیث قولی کہتے ہیں اور جو کیا ہو اسکو حدیث فعلی کہتے ہیں اور جو آپ کے سامنے
 ہوا اسکو حدیث تقریری کہتے ہیں اور حدیث دو قسم ہوتی ہو متواتر و آحاد متواتر اسکو کہتے ہیں جسکو ہر زمانے میں اتنے لوگوں نے
 روایت کیا ہو کہ احتمال کذب کا وہی طرف عقل کے نزدیک محال ہو اور آحاد اسکو کہتے ہیں جسکی روایت میں اسقدر کثرت نہ ہو اور آحاد
 کہ اسکیل حکم ہو اور عربی و غریب شہور یہ ہو کہ جسکو ہر زمانے میں تین یا زیادہ راویوں نے روایت کیا ہو وہے اور

حیثین میں اوس نے عرض کیا کہ کیا یہ کتاب ایسی جمع کی جیسے میں نے جمع کی ہے وہ میں نے تو انہوں نے اس کو ملا کر کتاب جمع کی ہے
منتخب کیں اور نام اوس کا مجتبیٰ رکھا اور اوس کو سنن صغریٰ بھی کہتے ہیں اور وہ جو سنن نسائی اس نے اپنے میں منسوخ کیا
سنن صغریٰ پر اور سب کی وفات کا یہ ہوا کہ حضرت علی رضی کے مناقب میں ایک کتاب انہوں نے تصنیف کی بعد ازاں
کے انہوں نے چاہا کہ اس کتاب کو جامع و شقی میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ سب سے ملت بنی امیہ کے خارج کی
طرف میل سکتے ہیں کچھ طور اس بیان اوس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا اپنے امیر المؤمنین معاویہ کے مناقب میں
بھی کچھ لکھا ہو فرمایا کہ معاویہ کو یہی کافی ہے کہ نجات پا جاوے ان کے مناقب کہاں ہیں اور میں نے کہتے ہیں کہ یہ کلمہ بھی کہا کہ میرے
نزدیک ان کے مناقب ہیں کچھ صحیح نہیں اسی طرح کچھ کہا کہ عام لوگوں نے ان کو تشبیہ کی طرف منسوب کیا اور اتین بار تشریح کیں
کچھ چوڑے فوٹوں میں پونہجی کہ اوس کے سب سے آپ نیم جان ہو گئے خادہ اونکو اوٹھا کے گھر میں لائے انہوں نے کہا کہ حکمو اسی
وقت کہ معظیہ میں لپٹا کر کیا وہاں جا کے مروان یا استے میں مر جاوے غرض کہ میں نے پچھے اور صفا اور مروہ کیج میں مدفون ہوئے
وفات ہوئی دن تیسرے صفر میں سال تین ہجری میں ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ یہ تاریخ کا انتقال ہوا اور وہاں لاش ان کی کہیں میں لے گئے یہ

احوال ابن ماجہ کا

نام انکا ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن جعفر قزوینی ربعی ہوا ربعی نسبت ہر طرف سے کہ نام ایک قبیلے کا ہوا اور قزوین نام
ایک شہر کا ہوا جو عراق عجم میں اور یہ کتاب کی عمدہ تصانیف ہیں جو اس نے سراج ستہ میں قبول راجح و دخل ہوا اور جب اس کی تصنیف سے فارغ ہوئے
ابو زرعہ رازی کے پاس گئے اور انہوں نے اس سنن کو دیکھا کہ اس کا اگر کتاب کسی شخص کے ہاتھ لگے گی اکثر کتابیں فن حدیث کی بیکار
ہو جائیں گی اور واقعی یہ کتاب مختصراً اور عدم تکرار میں بنی نظیر ہوا اور زرعہ نے اس کتاب کی صحت کی شہادت دی اور کہا کہ غالباً
کہ ان میں کوئی حدیث نہایت ضعیف ہو موضوع نہ ہوگی اور اس سنن میں تیس کتابیں ہیں ان میں ایک ہزار پانچ سو باب ہیں اور حدیثیں ہیں
چار ہزار ہیں اور صحیح یہ ہے کہ اب انکی مان کا نام تھا اور عبد اللہ داد انکی صحابی تھے سترہ سو اور نو ہجری میں پیدا ہوئے اور سترہ سال تک حدیث
استفادہ کیا اور بخوبی اس فن سے مطلع ہوئے اور وفات انکی دس شنبہ کے روز سنہ ۲۵۰ و سترہ ہجری میں تیسویں تاریخ رمضان میں ہوئی فقط

بیان تقلید کا

جانا چاہیے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب میں کو مذہب اربعہ میں سے واجب کیا ہے اور بعضوں نے مستحسن قوم افتاء و لون
قولوں میں اسی طور پر ہو کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہو و چاروں مذہب کے آخذ اور اصول میں اہل اہل کلام اللہ کی آیات تسوئہ وغیرہ
اور حانی ان کے میں بخوبی مطلع ہو و اور معرفت ضعف حدیث اور صحت میں بہرہ تمام ہو کیفیت روایت سے آگاہ ہو بہت احادیث او کو
مستحسن ہوں اکثر کتابیں حدیث کی اوسکے مطالعے سے گذرین ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص عالم ہو و او کو تقلید مذہب میں کرنا مستحسن
ہو اور جس شخص میں یہ شرائط متحقق نہیں تقلید کا وجوب ایسے حق میں ہو اور اس نہانے میں ایسا شخص جو ان شرائط مذکورہ
کا جامع ہو و اکثر مقاموں میں متحقق نہیں اگرچہ ممکن الوجود یا مکان عقلی ہو اور تقلید ائمہ مجتہدین مسائل شرعیہ میں درحقیقت اطاعت
خدا اور رسول میں داخل ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** اور اسی واسطے مفسرین نے **أُولَى**
الْأَمْرِ کو ائمہ اربعہ یا ائمہ مسلمین یا ائمہ مجتہدین شریعت چنانچہ چنانچہ ہیں کہ اسکی تائید کرتا ہو قول اللہ تعالیٰ کا

واجب ہو عامی اور غیر عامی پر جو نہ پنجہ ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب معین کا مذاہب مجتہدین سے اور کما شیعہ بھی الدین
نومی نے روضۃ الطالبین میں اَمَّا الْاِجْتِهَادُ الْمَطْلُوبُ فَقَالُوا اخْتِمْ بِاَلَا تَكْتُمُوهُ الْاَكْرَجُكَ حَتَّى آوُجِبُوا الْقَلْبَ
وَاحِدٍ مَنْ هُوَ لَا عَلَى اَمْتِهِ وَنَقَلَ اِمَامُ الشَّرْعَيْنِ الْاِجْمَاعَ عَلَيْكَ يَعْنِي اِسْتِثْنَاءَ طَلَبِ تَوْخُّمِ بُوْگِیَا سَاخِئَةً
اربعہ کے اور واجب ہو تقلید ایک کی ان میں سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمین نے اجماع اہل اور بحر العلوم نے شرح تحریر انہام
میں لکھا بوجہ غیر المطلق یکر مہ تقلید مجتہد مکار من المجتہدین المطلقان یعنی جو مجتہد مطلق نہ ہو
اوسکو لازم ہو تقلید کسی نہیں مطلق کی تو اگر کوئی اس مقام پر کہے کہ ان قوال سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ تقلید کی امت اربعہ میں واجب ہو
اور ہم بھی کسی مسئلہ میں جو مخالف امت اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کوئی مسئلہ پر موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے اسی طرح
عمل کرتے ہیں تو جواب دے سکا یہ ہو کہ باعث اسکا یا تو حصول درجہ اجتہاد ہو کہ جب کا قول صحیح موافق احادیث کے پاتے ہیں اور عمل
کرتے ہیں تو اس صورت میں تقلید کی کیا حاجت ہو اور اگر بغیر حصول اجتہاد کے یہ امر ہو تو مخالفت حق اور باطل ہو کیونکہ اتفاق کیا علمائے
اس بات پر کہ نہیں جائز ہے کہ کوئی عمل کرے ایک مسئلہ میں سے ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں سے شافعی پر لکھا ملا علی قاری نے رسالہ میں لکھا ہے کہ
کیا ہو تو کہو قوال کی روئے بل وجب علیہ ان یعین مذهباً من المذاهب اما من سبب ان یفقی فی جمیع الفروع والوہ الی
واما من سبب ان لا یفقی مذهباً من المذاهب لی حلیۃ وغیرہم ولیس ان یفقی من مذهب شافعی مایفقی الا ومن مذهب
ابی حنیفہ مایفقی الا لکونہ کا ذلک لہ دبی الی الحیوۃ والحرور البیضاء کا صلیہ یرسم الی کفی
التعلیف لان مذهب الشافعی اذا اقتضی تحریر الشیء

الشیء بعجزہ او عکس ذلک فهو ان شاء مال الی الحلال وان شاء مال الی الحرام فلا ینصف الیحد
والحرمة وفي ذلک اعدام التعلیف وابطال قاعدتہ واستقصاء قاعدتہ وذلک باطل انتہی
ما ذکر کہ یعنی بلکہ واجب ہو اور یہ معین ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمیع فروع اور وقائع میں یا مذہب مالکی کی یا مذہب
ابو حنیفہ کی اور یہ معین کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرے اور جو چاہے مذہب ابی حنیفہ سے کیونکہ جو زمین اس کے کام ہونی
ہو گا طرف خط کے اور نکلنے کے ضبط سے اور حاصل اسکا نفی تکلیف کی ہو کیونکہ جب مذہب شافعی متخصیہ ہو کہ کسی امر کے جو
اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اوسکی تکلیف کو تو جب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو حلت و حرمت
تحقق و تقرر باقرا اور اس میں صریح اعدام تکلیف ہو اور ابطال ہو اوسکے فائدے کا اور اتنیصال ہو اوسکی بنا کا اور یہ بل
اور کما ترصیع میں لاخیر فی ان یتکون حقیقاً فی بعض المسائل وشافعیاً فی بعض الاخر یعنی نہیں ہو
کہ خفی ہو بعض مسائل میں اور شافعی بعض میں اور شرح عین العلم میں ہو قوال التزام احد مذهب کا دبی حلیۃ و
الشافعی فلزم علیہ الاستمرار فلا یقلد غیرہ فی مسئلۃ من المسائل یعنی جسے لازم ہے کہ ایک مذہب
مذہب ابی حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہو کہ ہمیشہ اوسی مذہب پر رہے اور سوا اسکے کسی مسئلہ میں نہ کہتا ہو مگر کہے کہ
کہ ابن عبد البر نے ان تتبع رخص المذاهب غیر مجتہدین الی اجماع یعنی تلاش رخصتوں کا ہر مذہب میں ممنوع ہو بالاجماع
اور تفسیر احمدی میں ہو اذا التزام مذهباً یجب علیہ ان یکون علی مذهبہ بالانتماء ولا ینقل عنہ الی مذهب اخر

یعنی جس شخص کو التزام کرے تو پھر یہ کہ ملامت کرے اور پھر اور نہ پھر چاروں طرف سے دھبے الحاصل ہیں وایات اقوال سے
 بخوبی واضح ہے کہ جو شخص یا یہ اجتہاد کا نہ کہ تاہم خواہ عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب عین کی اور سکو واجب ہے اور وجوب تحقیق تعلیق
 بہت سی دلیلین ہیں کہ ان کو اس مقام میں ذکر کرنا مناسب ہو دلیل پہلی یہ ہے جو بہت اس مقام میں قول اکابر علماء امت کے
 اس باب میں بیان کیے دلیل دوسری ایسی ہے کہ او میں جس قسم کو سب کلام نہیں وہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جلیہ شاذ و بایا
 کہ مسائل میرے مانوین احادیث اور آیات سے تو دو حال سے خالی نہیں اس قول کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو اور انکو
 کذب جانتے ہو یا تقدیر اول تو تابعہ دینی اس مذہب کی جمیع مسائل میں واجب ہوگی اور تقدیر ثانی میں اگر احتمال کذب کا جیسے امام
 کی طرف ہوا اسی طرح جائز ہو کہ احتمال کذب کا بخاری ہی و علم کی طرف ہو و سبب وجہ امام صاحب کہ صدق خذ القرآن و
 قریٰ القرآن الذین یکتونہم قتل الذین یکتونہم میں یون فرماوین کہ سائل بیان کیے ہوئے ہمارے مانوین کتاب
 اور سنت اور قضایاے صحابہ سے تو قول اول کا لائق اعتماد نہوا اور جب بخاری و علم غیر ہمارا کہ اون سے نہایت متاثر ہیں ذکر کریں
 کہ یہ حدیث ہکو فلا نے سے پہنچی ہو تو قول اول کا بغیر لفظ مقبول ہو جاوے تو جیسا جائز ہو کہ امام غلام نے کذب یا کہ ہا ہو کہ مسائل یا
 کیے ہوئے میرے مانوین کتاب و سنت سے اور واقع میں وہ سائل اختراعی اور نقلی ہوں اسی طرح جائز ہو کہ بخاری و علم غیر ہمارا
 کذب یا کہ ہا ہو کہ یہ حدیث ہکو فلا نے سے پہنچی ہو تو ایک کی بات کو صادق جاننا اور دوسری بات کو باوجود ہرگز کی اور فضل کے کذب شمار کرنا
 ترجیح بلا مرجح بلکہ ترجیح مرجح ہو دلیل تیسری یہ ہے کہ اس نطفہ میں اکثر غیر مقلد جو علماء سے سن لیتے ہیں کہ یہ قول موافق حدیث کے
 ہو اور اوپر عمل کرتے ہیں تو جب ہو کہ قول اون علماء کا جنکو امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہیں لائق اعتبار ہو جائے اور
 امام صاحب کا قول لائق اعتماد اور عمل کے نہ ہو و سبب وجہ یہ ہے کہ امام صاحب نے جو کہ اکثر علماء اور فضلاء اور
 اولیاء الدین اس امت میں اتباع مذہب تنفیہ کرتے چلے آئے ہیں تو احتمال بطلان اس مذہب کا ایک شخص کا قول سے کس طرح
 جائز ہوگا بعینت ہمہ شیران جہان بستہ این سلسلہ مذہب و رواہ اذیلہ چہ سان سلسلہ این سلسلہ راہ دلیل یا پنجون یہ ہو کہ
 حدیث صحیح میں وارد ہوا اشیاء السواد الا انکم ظنتم نفس شذذ فی التار یعنی اطاعت کرو و شے کرو و کی اور جو
 او میں سے کھجوا و کھاؤ و زخ میں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے و یکتب غیر مسدیل المؤمنین قولہ ما کولی و نصلاً
 جہم موبسات حصیدۃ یعنی جو شخص مومنوں کی راہ کے سداور راہ طلب کے پھر نیگے ہم او سکو جس طرف پھرا اور
 داخل کریں گے او سکو جہنم میں اور بری ہو وہ جگہ پھر ملے گی اور حال آنکہ اکثر لوگ امت کے تعلیم مذہب ابو حنیفہ ہیں اور بعض
 باقی اور مذہب ثلثہ باقیہ کے کہ ماعلی قاری نے و اما اتباع ابي حنیفۃ قد قاتلوا و ہدیٰ فی الاخرۃ یادتی
 جمیع البلاد سیمافی بلاد الروم و ما و ذآر الثہر و ولا یہ الہند و السند و اکثر اہل خراسان
 و عراق مع وجود کثیرین فی بلاد العرب بالاتفاق و اظن انہم یکتونون ثلثی المسلمین بل
 اکثر عند المہندیین بالاتفاق یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر جو قدیم سے اور جدید سے تمام
 شہروں میں خاص کر کے روم کے ملکوں میں اور ماوراء النہر کے اور لایت ہندوستان اور سندھ اور اکثر اہل خراسان
 اور عراق میں باوجود اسکے کہ بہت لوگ میں عرب میں بالاتفاق اور جانتا ہوں میں کہ ہونگے وہ دو ثلث مسلمانوں کے بلکہ

اکثر نزدیک مسندین کے بالاتفاق اور اکثر روایا اسوہ کا ملین اسی مذہب کے مقلدین و متبعین ہیں جو قدس سرہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ
 کِبَارُ رِیَاسِ اَوَّلِیَّاءِ الْکَرِیْمِیْنَ اَتَّصَفَتْ بِذِکْرِ الْحَکَمِیِّ وَذُرْکَیْهِ فِی حَمْدِکَانَ الشَّاهِدِ وَتَکَانَ اَیْمَتِکَ مِنْ
 اَدْهَمَ وَشَقِیْقِیْنَ الْبَلْغِیِّ وَمَعْرُوفِیْنَ الْکَرِیْمِیِّ وَآفِیْ نَزْدِکَ الْمُسْطَرِیِّ وَفَضِیْلِیْنَ عِبَادِکَ الْهَاشِیِّ
 وَلِیِّ سَامِدِ الْفَقَاوِیِّ وَخَلِیْبِیْنَ الْکَوِیِّ وَتَسْبِیْدِ اللّٰهِ بِنِ الْمُبَارِکِ وَوِکِیْعِیْنَ اَنْجَزَاجِیِّ وَآفِیْ بَکَرِیِّ الْوَرَقِیِّ
 وَغَیْرِہُمْ اَخْرَجَکَ وَرَایَ اِیْ ذِکْرِ اَکْثَرِ عُلَمَائِیْ اَوْ کَمَا اَمْلَ کُشْفِیْ نَے کہ جیسا مذہب امام ابو حنیفہ کا قدیم سے جو طرح
 آخر تک رہیگا اور دیکھنے کی بات ہو کہ امام غزالی نے یہاں تک تباہی حدیثین اور دین سے زیادہ ہیں کہ حدیث میں اس کو تو دل کرنے ہیں
 اور قیاس کو اور سکے قبلہ میں جائز نہیں رکھتے تو انہیں ایوان لوگوں سے کیا وجود مشاہدے ان امرات کے اور اس اعتبار
 ماننے کے ان لوگوں کو اصحاب سے سے شمار کرتے تھے اس مذہب کے مسائل کو اپنے زعم و مطلق کے موافق خلاف احادیث اور آیات کے
 سمجھتے ہیں اور نہ کہ تائید کو کہ سواد اعظم میں داخل ہیں مگر ادو خطاطی کتب میں مثل مشہور کہ چاند پر خاک ڈال دینا ہے اپنے ہی
 سونہ پر خاک پڑھ کر جو کہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ سے نورانیت دیا ہے وہ لوگ کہ جو حق راہ طبع اس طریقہ سے باز نہ آئے ہوں اور
 بعض لوگ یہ مصداق یُکَلِّعُونَ مَا لَکَ اَیُّہُمْ وَنَدَّ اِلَیْہِمْ اَلْفَتْکَہُ بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ
 یُکَلِّعُونَ مَا لَکَ اَیُّہُمْ وَنَدَّ اِلَیْہِمْ اَلْفَتْکَہُ بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ بَیْنَکُمْ
 کہ جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے اس قسم کا کمال رکھتا ہو تو کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن

۲۱

۲۲

تو اس صورت میں اگر خاص اس مسئلہ میں کلام کرو اور اس پر عمل کر دو تو قول تھا اذ لا تقبل ہر گا اور وہ جو ابو حنیفہ میں باقر
 میں شیخ امام کے یا قاضی کے مسئلہ میں کلام کرتے ہیں ہر مسئلہ میں فضل الہی سے اس کتاب میں تفصیل
 تمام مطالب کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہوگا حال انکہ امام شافعی کے مذہب میں بھی ایسے ایسے مسئلہ ہیں جن میں
 ضعیف اور غیر کلام پر عمل نہ ہو بلکہ اور حدیث مؤمنان و پیغمبر اور کھانا اور فیجی کا پسند کا نام لیا گیا ہو تو وہ اور کہ نہ ہو بلکہ اپنی
 کہہ سکیں اس کے اور تو یہیوں ہر قسم کے مسائل پر ہر ایسا قول جو مخالف صحیح حدیث کے ہو تو اس کو دلیل سے اس میں سے کوئی دلیل نہ ہوگا

جوابیوں مطاعن کا جنکو اکثر غیر مقلدین بیان کیا کرتے ہیں

طعن پہلا ہم لوگ احادیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب ہو کہ قول ابو حنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل نہ ہو کہ جواب احادیث پر عمل کرنا تو میں ہمارا مطلوب ہو مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی اور نسخ
 و منسوخ کی ہو وہ اور معانی حدیث سمجھتا ہو وہ اور طریقہ استنباط جانتا ہو وہ تو اس شخص کو علم حدیث جائز ہو اور میں
 یہ شرط تحقق نہیں اس کو عمل کرنا احادیث پر دیکھ کر جائز نہیں تو قریشیہ تحریر میں ہو و لکن للعالمی لاخذہ فی حدیث
 یعنی نہیں جائز جو عامی کو تنہا کرنا ساتھ ظاہر حدیث سے ہے ہر
 ہر عامی پر جو طوط فقہاء کے جہت عدم اہتدائے حق میں اس کے طرف مرفوع احادیث و تفہیم اور نسخ اور نسخ کے پس اگر اعتقاد کر لیا

۲۳

ظاہر حدیث پر ہو گا تاکہ اس چیز کا جو واجب ہو اور کفایہ حاشیہ ہا میں مطلق ہو العارضی ادا سمع حدیثا لیس
لکھ ان یاخذ بظاہر لیسوا ان یكون معصوم فاعن ظاهرا او متسوما لیسوا الفتنای اور معنی
اسکے وہی ہیں جو اوپر بیان کیے اور بھی کفایہ میں مرقوم ہوا ان المقتی یکنی ان یكون من یؤخذ عند الفقه
و یعمل علیہ فی البلدہ فی الفتویٰ لیسوا ان یكون المقتی علی هذه الصفة فعلى العارضی تقلید ہوا ان کان
المقتی اخطا فی ذلك ولا یعتبر برؤیہ ہلکان اذ ولا یحسن عن ابی حنیفہ و ابن مسعود عن مسدد
و بشیر عن ابی یوسف اتهمت میں چاہیے کہ مقتی ہو اور ان شخصوں کی کہ باقی ہوا ان مقتی اور اعتماد کیا جاتا ہو اوپر میں
سچ فتوے کے اور جبکہ مقتی اس صفت پر اس علم پر لازم ہو تقلید اس کی اگر مقتی نے خطا کی ہو اس مسئلے میں امر نہ اعتبار کرے
ساتھ غیر اس مقتی کے ایسے ہی روایت کی ہر حسن ابو حنیفہ سے اور ابن تم نے امام محمد سے اور شیعہ نے امام ابو یوسف سے
اور مسلم الشوبہ میں ہر اجماع کیا جو تحقیق میں اور پر منع عوام کے تقلید سے بلکہ وہ پر لازم ہوا اتباع اون لوگوں کی کہ بلاد
و فتویٰ اور باب کیا ہو اور فتویٰ میں مذکور فتوح کیا ہو اور فتویٰ اوجہ کیا ہو اور فتویٰ اور اسی پر کیا گیا ہوا ابن الصلاح نے منع کو
تقاضی سے سوا چار اماموں کے کیونکہ یہ بات میں کافی کوئی غیر میں ان چار کے اور میں کلام ہوا اور وہ فتویٰ لوگ کہتے ہیں کہ امداد
رسول کا کلام سمجھنا مشکل نہیں ان معنی اگر صحیح ہو کہ اصل مضامین اس کے ایسے نہیں ہیں کہ بیان کیے سے سمجھ میں نہ رہا مگر عام کے
نہ اور میں شل مطالب مطلق اور علوم فلسفہ کے اور ان معنی کہ غلط ہو کہ اس کے مضامین کو سمجھ کر عبارت کمال لینا اور بیان کر دینا ہر حق
اور ان پر سے کو آسان ہو بلکہ بعض مضامین ظاہر میں نہایت آسان اور سہل ہوتے ہیں لیکن تحقیق اس کی سوا و افسوس کے اور
کو نہیں کہلتی ہیں اگر ظاہر پر ایسے فتویٰ کہ شخص میں و تحقیق کے و فتویٰ ہوا جو مطاعت و قدرت ال کے عمل کو کاتو بنیں
کہ موافقہ دار ہو سے علاوہ اس کے قول امام ابو حنیفہ پر ہم طرح سے عمل نہیں کہتے کہ یا زنا و خمر کا قول ہر ایک طرح پر کہ قول
او کا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما خود ہوا و موافق شریعت کے ہوا قول ابو حنیفہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ
منافات نہیں بلکہ کوئی قول ابو حنیفہ کا اس قسم سے نہیں پایا جاتا جس کی دلیل کچھ حدیث آیات سنو کہ اوپر و صریح عمل عامی کو
ظاہر حدیث پر منع ہوتے اور قول ابو حنیفہ کا موافق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے عمل کرنا احادیث پر اپنی رائے کے موافق
اور ترک کرنا تقلید ابو حنیفہ کی نہایت عقل و انصاف سے بعید ہوا اور ہوا شامہ سے جو منع تقلید میں مروی ہو تو بقدر صحت نقل کے وہ میں
نسبت میں لوگوں کے ہوا فتویٰ میں کہ ہوا نظر کرنے کو کہ احادیث میں ہوا ہم لوگ کہہ کر خدا میں کہتے بلکہ موجب ہر چیز میں اور ثواب کا
جاتے ہیں اور مشرق اللہ و امین جو خلاف حدیث کے کہتے سے منع کیا ہو موافق ہو جاتا اور اس کے کہ مخالفت ہوا اس حدیث کے و
وہ کچھ مخالف ہوا کہ نہیں ہوا و علی بن اقیاس ہی ہوا و ان قولوں سے او شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے شرح سفر السعادت میں
لکھا ہو کہ مصلحت و قرار واد علم کا آخر زمانے میں تعین و تخصیص غریب ہو کہ ضبط اور رہکار دین میں دنیا اسی میں ہر پہلے سے متغیر
جس کو اختیار کرے ہو سکتا ہو اور بعد اختیار ایک ہر کے و دستہ زیر کیل و طائے ہو ہم دونوں اور تفرق کے اعمال اور احوال
میں ہو گا پس قرار و دستا فرین مختار ہوا و اوی میں خیر و عیب کی جس کے کہ میں ہوا چاہی کہ اگر کوئی حدیث مخالفت اپنے نہ ہو کہ
پاؤے اپنے مذہب کو چھوڑے اور اس حدیث پر عمل کرے یہ طریقہ متقدمین کا ہو علم کو اس طے میں سوا متابعت

[illegible]

५५

تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس زمانے کا حقائق پر اور بات۔۔۔ نہ طاعن و جہر بقولہ بیان کرتے ہیں اور ان کا جواب
 بھی ان جوابات سے محل آویگا اور جب یہ طعنوں کا یہ حال ہوا تو حلو میں کہ جو اوطاعن ہیں وہ کیسے ہونگے سلما فون کو لازم ہوگا کہ انکی
 باتوں کی طرف خیال کریں اور جس طریقے پر کہ اکابر علماء امت اور ہزاروں اولیاء اللہ و مجاہدین نے اپنے اپنے
 پر چلین اور ایک مکر اس فرقے کا یہ جو کہ نام اپنا مقابلہ حقیقی اور شافعی کے محمدی رکھا ہو اس وجہ سے کہ ہم
 لوگ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار کرتے ہیں اور اس کی پیروی کرتے ہیں یہ خلاف مقلدین کے کہ
 اون لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو حنیفہ اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا اور جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کو ترک کیا ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابو حنیفہ یا شافعی کا بیدہ طریقہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو کچھ اس کے مخالف نہیں اور تسمیہ الحکا ان نسبتوں کے ساتھ ہوجہ تقلید مذہبین
 کے جو در نہ تمامی اہل حق محمدی ہیں حاجت انکی تخصیص کی کیا ہو اور دوسرے یہ کہ اس زمانے میں جو معروف
 کتابیں مشہور اور رواج پانگین ہیں مثل مشکوٰۃ شریف وغیرہ کے اون میں اپنے مذہب کے موافق احادیث نکال کے
 عوام مقلدین سے بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حدیثیں صحیح ان کتابوں میں منحصر ہیں اور تمھارے مسائل
 صریح مخالف ان احادیث کے ہیں تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوڑ کے قول ابو حنیفہ کا اختیار کرتے
 ہو اور نہیں جانتے کہ بہت سی کتابیں ایسی حدیث کی ہیں کہ انھوں نے خواب میں بھی نہ دیکھی ہو انکی اور ہزاروں
 حدیثیں صحیح بخاری اور مسلم کی شرط پر ان کتابوں میں موجود ہیں

بیان

فصل چہ در اصطلاحات کتاب کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب میں جہاں آیا ہو مراد اون سے امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ
 اور طریقین سے امام حمادؒ اور امام شافعیؒ سے امام ابو یوسفؒ اور امام ابو حنیفہؒ اور اس کتاب میں
 سے جو قلم علی سے لکھا ہو مراد کتاب اصل شرح و قایہ ہو اور حرف قاسے زیادات و جواحادیث کے لئے رائد مضمون اصل کتاب پر ہیں بطریق
 فوائد کے مراد ہیں اور جہاں مطلق امام ہو مراد امام ابو حنیفہؒ ہیں اور ایمہاربعہ سے امام ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ اور مالکؒ اور امام احمدؒ
 رحمہم المراد ہیں اور لفظ شیخین سے ذکر احادیث میں بخاری اور مسلم مقصود ہیں اور جماعت سے چاروں علماء کے
 باقیہ یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی رحمہم المراد منظور ہیں اور مقصود اصلی تصنیف اور تالیف اس کتاب
 سے فائدہ خلق اللہ جو نہ کسی کار و اور نہ کسی کا اظہار خطا منظور ہو تو اب یہ بندہ عاصی پر معاصی فقیر حقیر رنگ خاندان
 محتاج رحمت ایزد منان محمد و حید الزمان ولد مولوی مسیح الزمان لکھنوی فاروقی حنفی مؤلف اس کے
 صاحبوں کی خدمت میں جو اس کتاب کے مطالعے سے مسرور اور محفوظ ہوں عرض رسا ہو کہ جس جگہ
 حاسے انسانی کے کوئی قسم کی تعزیر و کیمن تو پروہ عفو۔۔۔ ہوا میں اور نچھ گندگا اور میرے والدین
 عزیز و اقارب۔۔۔ اس جگہ کے واسطے دعا ہے خیر کیا ہے کہ اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ کہ جس حکم پر
 مبارک حضرت سیدنا زکریاؑ اور زکریاؑ رحمہم المراد منظور ہیں اور مقصود اصلی تصنیف اور تالیف اس کتاب

حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جس شخص پر ذکر کیا جاوے نام میرا اور وہ دُرو و دُرنہ بھیجے مجھے تو وہ بڑا نیکل ہو اور حقیقت میں
 بڑے افسوس کی بات ہے کہ جو دنیا میں کسی کا دوست ہوتا ہو اس کے ذکر کے وقت مدح اور ثنائیں اس کی مشغول ہوتا ہو
 اور جب محبوب خدا شافع روز جزا پہنچے حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سنا جاوے اور پھر لوگ محروم
 ثواب صلوة و سلام سے رہیں اور جس کسی کا آپ کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے ذکر آوے اور یہ کلمہ
 رضی اللہ عنہ کا کہنا ضرور جائیں اور تابعین کو اور اور علما کو بکلمہ رحمۃ اللہ علیہ اکتفا کریں اور قبل شروع اس کتاب کے
 باادب بیٹھ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف تین بار اور سورہ اخلاص تین بار اور الحمد ایک بار پڑھیں
 اور ثواب اس کا تمام صحابہ اور علما اور سب بزرگان دین کو پہنچا دیں بعد اس کے کتاب کو مطالعہ کریں اور پھر
 بعد فراغ کے بھی ایسا ہی کریں اور یہ تصور کرتے رہیں کہ جتنا علم ہم سیکھتے ہیں یا سیکھاتے ہیں وہ سب لفظ خدا کے
 واسطے اور اس کی رضامندی کے لیے اور عمل کرنے کے لیے کرتے ہیں اور غرض دنیا اور تحصیل مال کبھی علم سے
 نہ کہے کہ بعد رعایت ان سب شرائط کے ضرور اللہ تعالیٰ اس کے علم میں برکت دے گا اور توفیق عمل کی عطا فرماوے گا

اللَّهُمَّ وَفِّقْ لَنَا بِالْخَيْرِ وَاجْعَلْ خَوَاتِمَ أُمُورِنَا بِالْخَيْرِ اللَّهُمَّ تَسِّرْ عَلَيْنَا

مُهَيِّمَاتِ الْعِلْمِ وَأَنْتَ يَا عَلِيمًا تَفْعَلُ أَوْفَيْهِمَا كَارِ لَنَا وَقَلْبًا خَاشِعًا قَائِمًا

بَطْنًا مُشْبَعًا وَعَمَلًا مُقَرَّبًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَجَمِيعِ

الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ آمِينَ

يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ تَمَّتْ مُقَدِّمَةُ الْكِتَابِ وَ

يَتْلُوها كِتَابُ طَهَارَةٍ وَاللَّهُمَّ

تَعْمِدْ بِالْخَيْرِ يَا كَرِيمُ

بِأَوَّلِهَا
نَقَطَ

فہرست نور الہدایہ ترجمہ اردو

کتاب الطہارۃ

۲۰	وضو کے بیان میں	۲۶	فصل وضو کے بیان میں	۳۵	فصل غسل کے بیان میں	۳۷	فصل مویات سر
۳۱	تہنوں کے بیان میں	۵۰	فصل تہنوں کے بیان میں	۵۱	فصل باغیت کے بیان میں	۵۲	فصل کنوئین کے بیان میں
۵۶	فصل حائضوں کے بیان میں	۵۸	فصل حیض کے بیان میں	۶۱	فصل مسح موزوں کے بیان میں	۶۹	فصل مسح کرنا کے بیان میں
۷۰	فصل حیض کے بیان میں	۷۵	فصل استحاضہ کے بیان میں	۷۷	فصل نفاس کے بیان میں	۷۸	فصل حیض موزوں کے بیان میں
۷۹	فصل نہاست غلیظہ و خفیہ کے بیان میں	۸۰	فصل نہاست غلیظہ و خفیہ کے بیان میں	۸۰	فصل نہاست غلیظہ و خفیہ کے بیان میں	۸۰	فصل نہاست غلیظہ و خفیہ کے بیان میں

کتاب الصلوٰۃ

۸۳	آذان اور اقامت کے بیان میں	۸۳	فصل آذان اور اقامت کے بیان میں	۹۵	فصل نماز کی شرطوں کے بیان میں	۹۵	فصل نماز کی صفت کے بیان میں
۱۱۲	نماز کے بیان میں	۱۱۵	فصل نماز کے بیان میں	۱۱۹	فصل نماز کے بیان میں	۱۲۱	فصل نماز کے بیان میں
۱۲۳	نماز کے بیان میں	۱۲۷	فصل نماز کے بیان میں	۱۳۴	فصل نماز کے بیان میں	۱۳۷	فصل نماز کے بیان میں
۱۳۱	نماز کے بیان میں	۱۳۵	فصل نماز کے بیان میں	۱۳۷	فصل نماز کے بیان میں	۱۳۷	فصل نماز کے بیان میں
۱۳۴	نماز کے بیان میں	۱۵۰	فصل نماز کے بیان میں	۱۵۲	فصل نماز کے بیان میں	۱۵۲	فصل نماز کے بیان میں
۱۵۸	نماز کے بیان میں	۱۶۳	فصل نماز کے بیان میں	۱۶۳	فصل نماز کے بیان میں	۱۶۳	فصل نماز کے بیان میں

۱۸۲	عاشق کے بیان میں	۱۸۲	فصل عاشق کے بیان میں	۱۸۵	فصل عاشق کے بیان میں	۱۸۵	فصل عاشق کے بیان میں
۱۹۰	مصارف زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل مصارف زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل مصارف زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل مصارف زکوٰۃ کے بیان میں

کتاب الصوم

۲۰۱	روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۰۱	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۰۷	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۰۷	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں
۲۱۰	روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۱۰	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۱۰	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۱۰	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں
۲۳۲	روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۲	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۲	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۲	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں
۲۳۸	روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۸	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۸	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۸	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں
۲۳۹	روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۹	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۹	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۳۹	فصل روزہ فاسد ہونے کے بیان میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء الأول كتاب الطهارة

فصل وضوء کے بیان میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو جب کھڑے ہو تو تم طواف نماز کے پس وھولو اپنے
 مونہ کو اور ہاتھوں کو کہنیوں تک اور سر کو اپنے سر کا اور وھو واپٹون کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے
 وھونا مونہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لوسے دوسرے کان کی لوتک اور شمس الایم کے
 نزدیک اگر درمیان کان اور رخسارے کے ترکے اور پانی نہ بہا دے کافی ہو جیسا کہ کہا ہے ابو یوسف نے کہ وضو
 کرنے والا اگر ترکے سب اعضاے وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہو مگر علماء نے معنی اسکے یوں بیان کیے ہیں کہ ہر
 عضو سے دو تین قطرے جاری ہوں اگر چہ پی در پی نہ ہوں دوسرے وھونا دھنسنے ہون کا ہنیوں میں سے تین
 وھونا دونوں پیروں کا ٹخنوں سمیت اور امام زعفران کے نزدیک کہنیاں اور ٹخنے وھونا فرض نہیں اور شخار روایت میں
 ہشام کی امام محمد سے وہ ہڈی ہو جو بیچ قدم میں ہو نزدیک گرہ تسبیح جوتی کے لیکن صحیح یہ ہو کہ وہ
 جس پر نیڈی کی ہڈی ختم ہوئی ہو چوتھے مسح کرنا جو تعالیٰ سر کا ف کیونکہ روایت کی مسئلہ اور طریقہ
 اور لغوی نے مغیرہ بنے شعب سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مسح کیا اور پیشانی
 اپنی کے اور پر عمامے اور بعد دن کے اور پیشانی آگے سے چوتھائی سر کے برابر ہوتی ہو اور روایت کی ابو داؤد و حاکم
 نے انس سے کہا کہ دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر عمامہ تھا میں نے ہاتھ اپنا نیچے عمامے
 اور مسح کیا مقدم سر کو اور قدم سر کے سے چوتھائی سر کو کہتے ہیں اور روایت کی ایسی ہی ہے معنی کے عمامے سے اور شافعی
 نے کہ یہ نانی سر کا مسح کرنا حضرت عائشہ سے مروی روایت کیا ابو سعید بن منصور نے اور ابن عمر سے
 اور ٹھون نے ساتھ مسح بعض سر کے ذریعہ کیا اور سکوان بن عبد ربیع نے

فصل وضوء کے بیان میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو جب کھڑے ہو تو تم طواف نماز کے پس وھولو اپنے
 مونہ کو اور ہاتھوں کو کہنیوں تک اور سر کو اپنے سر کا اور وھو واپٹون کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے
 وھونا مونہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لوسے دوسرے کان کی لوتک اور شمس الایم کے
 نزدیک اگر درمیان کان اور رخسارے کے ترکے اور پانی نہ بہا دے کافی ہو جیسا کہ کہا ہے ابو یوسف نے کہ وضو
 کرنے والا اگر ترکے سب اعضاے وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہو مگر علماء نے معنی اسکے یوں بیان کیے ہیں کہ ہر
 عضو سے دو تین قطرے جاری ہوں اگر چہ پی در پی نہ ہوں دوسرے وھونا دھنسنے ہون کا ہنیوں میں سے تین
 وھونا دونوں پیروں کا ٹخنوں سمیت اور امام زعفران کے نزدیک کہنیاں اور ٹخنے وھونا فرض نہیں اور شخار روایت میں
 ہشام کی امام محمد سے وہ ہڈی ہو جو بیچ قدم میں ہو نزدیک گرہ تسبیح جوتی کے لیکن صحیح یہ ہو کہ وہ
 جس پر نیڈی کی ہڈی ختم ہوئی ہو چوتھے مسح کرنا جو تعالیٰ سر کا ف کیونکہ روایت کی مسئلہ اور طریقہ
 اور لغوی نے مغیرہ بنے شعب سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مسح کیا اور پیشانی
 اپنی کے اور پر عمامے اور بعد دن کے اور پیشانی آگے سے چوتھائی سر کے برابر ہوتی ہو اور روایت کی ابو داؤد و حاکم
 نے انس سے کہا کہ دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر عمامہ تھا میں نے ہاتھ اپنا نیچے عمامے
 اور مسح کیا مقدم سر کو اور قدم سر کے سے چوتھائی سر کو کہتے ہیں اور روایت کی ایسی ہی ہے معنی کے عمامے سے اور شافعی
 نے کہ یہ نانی سر کا مسح کرنا حضرت عائشہ سے مروی روایت کیا ابو سعید بن منصور نے اور ابن عمر سے
 اور ٹھون نے ساتھ مسح بعض سر کے ذریعہ کیا اور سکوان بن عبد ربیع نے

لیتے تھے ایک کف پانی اور لیتے تھے اور کبھی چھٹھ لڑتی اپنی کمرے کے اور خلال کرتے تھے دائرہ اپنی کا اور فراتے تھے کہ ایسا ہی
 حکم کیا ہو خود فراموش رہے کہ روایت کیا انکے منہ بھی جیسا کہ لگے اور کیا اور ابن جرم نے اس پر اعتراض کیا کہ اسناد میں
 اسکی دلیل بیارزوان کا ہوا ہے اور ایسا ہی کہا ان القطان نے تعلیل ضعیف کی کیونکہ روایت کی اس میں سے جعفر بن یزید
 اور حجاج بن یسہال اور بہت لوگوں نے اور کسی طرح کی حرج اور میں سے نہیں ہوئی اور روایت کیا اس میں کو محمد بن یحییٰ نے
 کتاب علی حدیث نہری میں کہا انھوں نے حدیث محمد بن عبد اللہ بن خالد بن الصغار من اصلہ وکان حدیثا
 ثنا محمد بن حرب انا الربیع بن عبد الرحمن بن الزہری عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 توضأ فادخل اصابعه تحت مخيطه فخلها باصابعه ثم قال هكذا امرني ربي عز وجل كما
 ابن القیم نے شرح میں ابو داؤد میں ہذا اسناد صحیحہ یعنی یہ صحیح ہے اور روایت کیا طبرانی نے معجم میں اس سے اس
 حدیث کو روایت ابی جعفر عبدی سے انھوں نے ثابت سے انھوں نے انس سے اور ابو جعفر نے کہا اسکو احمد نے اور توشیح کی اوسکی
 یحییٰ بن سعید نے اور کہا ابی الصمد بن عبد الوارث نے کہ قہر اور زیادہ ہر ثقہ سے اور تین طریقے اس حدیث کے صحیح ہیں اور تین طریقے
 اس حدیث کے ضعیف ہیں پہلا طریقہ جو روایت ہے میں ابن جرم سے حضرت انس سے کہ تھے حضرت جبریل نے کہ تھے خلال کرتے اپنی دائرہ کی
 اور کھولتے تھے اوکلیوں اپنی کو دوبار تو اسناد میں اس حدیث کی دوقطبی نے کہا کہ ابوالنضر ترک کر دی گئی یہ حدیث اوسکی حدیث انسا
 نے کہ زید رقاشی متروک ہے دوسرے طریقہ جو روایت کی ابن عدی نے ہاشم بن سعید انھوں نے محمد بن یاسر سے انھوں نے انس سے کہ تھے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم آخر حدیث کا کھڑکھا ابی جرم کہ ہاشم تاکہ روایت کرنا ہو اسکو نہیں بتا بت کیا جاویگا اوپر تیسرے طریقہ جو روایت
 کی یحییٰ بن سعید نے اپنے من میں ابی اسیم صالح سے انھوں نے ابی حازم سے انھوں نے انس سے جیسا کہ گذر اور اس میں ابو حازم محمول ہے اور
 روایت کی گئی حدیث ابی عباس کی روایت نافع سے کہ تحقیق نے کہ نہیں روایت کی جاویگی اوسکے اوپر اور کہا ابو حاتم نے کہ
 حدیث اوسکی منکر ہے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور روایت ہو ابن عمر سے ایسا ہی روایت کیا اسکو
 دارقطنی نے اور کہا سیوطی نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے ابی اوسط میں لیکن کہا دارقطنی نے کہ صحیح ہے کہ
 یہ حدیث موقوف ہے عبد الصمد بن عمر پر اور روایت ہے ابو ایوب انصاری سے کہا انھوں نے دیکھا اپنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کیا
 اور خلال کیا اپنی دائرہ کی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور اسناد میں اوسکی ابو سحر کہ راوی حیف ہے کہ ترمذی نے کتاب العلل میں کہ
 پوچھا اپنے بخاری سے اس حدیث کو کہ کہ چھ نہیں لاشیخو سونے کہا کہ ابو سورہ کا نام کیا ہے بخاری نے کہا کہ میں نہیں جانتا وہ کیا
 کرتا ہو اوسکے پاس حدیثیں منکر ہیں اور کہ ترمذی نے اپنی جامع میں واو سورہ کے الراوی یضعف فی الحدیث یعنی
 ابو سورہ راوی ضعیف کیا جاتا ہے حدیث میں ابی جرم سے ابو سورہ کو ابو یوسف ثابت نہیں کہا ابن الہمام نے کہ وہ ضعیف اور
 بھی روایت ہے ابی امامہ سے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حدیث ابی امامہ سے انھوں نے ابی امامہ سے اور ابو جعفر
 کیا اسکو نسائی نے اور توشیح کی اوسکی دارقطنی نے اور کہا یحییٰ بن سعید نے کہ وہ صالح الحدیث ہے اور صحیح کیا اسے اوسکے ترمذی نے
 اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے ابی امامہ سے اور روایت کی ابی جرم سے کہ وضو کیا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے کئی بار وضو کیا اپنے اوکو کہ خلال کرتے تھے دائرہ اپنی کا ساتھ اوکلیوں کے مانند دندانون کے اوسکے اور

ابن جرم نے اس پر اعتراض کیا کہ اسناد میں اسکی دلیل بیارزوان کا ہوا ہے اور ایسا ہی کہا ان القطان نے تعلیل ضعیف کی کیونکہ روایت کی اس میں سے جعفر بن یزید اور حجاج بن یسہال اور بہت لوگوں نے اور کسی طرح کی حرج اور میں سے نہیں ہوئی اور روایت کیا اس میں کو محمد بن یحییٰ نے کتاب علی حدیث نہری میں کہا انھوں نے حدیث محمد بن عبد اللہ بن خالد بن الصغار من اصلہ وکان حدیثا ثنا محمد بن حرب انا الربیع بن عبد الرحمن بن الزہری عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ فادخل اصابعه تحت مخيطه فخلها باصابعه ثم قال هكذا امرني ربي عز وجل كما

ابن القیم نے شرح میں ابو داؤد میں ہذا اسناد صحیحہ یعنی یہ صحیح ہے اور روایت کیا طبرانی نے معجم میں اس سے اس حدیث کو روایت ابی جعفر عبدی سے انھوں نے ثابت سے انھوں نے انس سے اور ابو جعفر نے کہا اسکو احمد نے اور توشیح کی اوسکی یحییٰ بن سعید نے اور کہا ابی الصمد بن عبد الوارث نے کہ قہر اور زیادہ ہر ثقہ سے اور تین طریقے اس حدیث کے صحیح ہیں اور تین طریقے اس حدیث کے ضعیف ہیں پہلا طریقہ جو روایت ہے میں ابن جرم سے حضرت انس سے کہ تھے حضرت جبریل نے کہ تھے خلال کرتے اپنی دائرہ کی اور کھولتے تھے اوکلیوں اپنی کو دوبار تو اسناد میں اس حدیث کی دوقطبی نے کہا کہ ابوالنضر ترک کر دی گئی یہ حدیث اوسکی حدیث انسا نے کہ زید رقاشی متروک ہے دوسرے طریقہ جو روایت کی ابن عدی نے ہاشم بن سعید انھوں نے محمد بن یاسر سے انھوں نے انس سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر حدیث کا کھڑکھا ابی جرم کہ ہاشم تاکہ روایت کرنا ہو اسکو نہیں بتا بت کیا جاویگا اوپر تیسرے طریقہ جو روایت کی یحییٰ بن سعید نے اپنے من میں ابی اسیم صالح سے انھوں نے ابی حازم سے انھوں نے انس سے جیسا کہ گذر اور اس میں ابو حازم محمول ہے اور روایت کی گئی حدیث ابی عباس کی روایت نافع سے کہ تحقیق نے کہ نہیں روایت کی جاویگی اوسکے اوپر اور کہا ابو حاتم نے کہ حدیث اوسکی منکر ہے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور روایت ہو ابن عمر سے ایسا ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا سیوطی نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے ابی اوسط میں لیکن کہا دارقطنی نے کہ صحیح ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے عبد الصمد بن عمر پر اور روایت ہے ابو ایوب انصاری سے کہا انھوں نے دیکھا اپنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کیا اور خلال کیا اپنی دائرہ کی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور اسناد میں اوسکی ابو سحر کہ راوی حیف ہے کہ ترمذی نے کتاب العلل میں کہ پوچھا اپنے بخاری سے اس حدیث کو کہ کہ چھ نہیں لاشیخو سونے کہا کہ ابو سورہ کا نام کیا ہے بخاری نے کہا کہ میں نہیں جانتا وہ کیا کرتا ہو اوسکے پاس حدیثیں منکر ہیں اور کہ ترمذی نے اپنی جامع میں واو سورہ کے الراوی یضعف فی الحدیث یعنی ابو سورہ راوی ضعیف کیا جاتا ہے حدیث میں ابی جرم سے ابو سورہ کو ابو یوسف ثابت نہیں کہا ابن الہمام نے کہ وہ ضعیف اور بھی روایت ہے ابی امامہ سے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حدیث ابی امامہ سے انھوں نے ابی امامہ سے اور ابو جعفر کیا اسکو نسائی نے اور توشیح کی اوسکی دارقطنی نے اور کہا یحییٰ بن سعید نے کہ وہ صالح الحدیث ہے اور صحیح کیا اسے اوسکے ترمذی نے اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے ابی امامہ سے اور روایت کی ابی جرم سے کہ وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار وضو کیا اپنے اوکو کہ خلال کرتے تھے دائرہ اپنی کا ساتھ اوکلیوں کے مانند دندانون کے اوسکے اور

[illegible]

کہ ایسا ہو وضو اور جسے کہ زیادہ کیا اور اس کے بڑا کیا اور جو اور ظلم کیا اور روایت کی ابو نعیم بن حاتم نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا زیادہ بار یا تین بار پس اگر کم کیا اس سے زیادہ کیا تین بار دھوئے پرسو او سے نطاک اور سند اسکی صحیح ہو ایسا ہی ہو مواہرہ قدیم میں اور ان کے سوا بہت سی حدیثیں ہر وضو کے تین بار دھوئے میں آئی ہیں اور ایسے میں جو اس مقام پر حدیث لکھی ہو تو وہ پانی نہیں لگی کچھ لکھا اور سکا دار قطنی نے اس حدیث سے روایت کی ہو اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے روایت کی اور دونوں سندیں ضعیف ہیں **ص** دسویں بار سے سر کا مسح کرنا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار سارے سر کا مسح سنت ہے اور جامع ترمذی میں حضرت علی رضی عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے وضو کیا اور مسح سر کا کیا اور کہا ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہو ایسا ہی کہا ابن ابی امام نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے اور سفر السعادت میں ہے کہ حضرت مسح کی تکرار کبھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے اور ایسے میں جو لکھا ہے کہ حضرت انس رضی عنہ نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سکا کیا اور کہا کہ یہ ہو وضو حضرت کا سو بیست زیلعی نے کہا کہ میں نے نہیں پایا اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ طبرانی نے اسکو روایت کیا ہے اور صحیح طبرانی میں اس حدیث کا امین نشان نہیں ایسا ہی کہا زیلعی نے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ حدیث جرم وسط میں طبرانی کے موجود ہے سند ابی نعیم لغوی سے **ص** کیا اٹھویں دنوں کا مسح کرنا سر کے مسح کے پانی سے **ف** یعنی جو تری ہاتھوں میں مسح سر سے باقی ہوا وہی سے دونوں کا نون کا مسح کرے اور نیا پانی نہ لے کر کیونکہ روایت کی ابن ماجہ اور دار قطنی نے ساتھ سند صحیح کے حضرت عبداللہ بن زید اور ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا کہ دونوں کان میں سے پانی یعنی سر میں داخل ہیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہی میں جس پانی سے مسح کیا ہوا وہی پانی سے کانوں کا بھی مسح کرے اور موطا میں اور سنن نسائی میں روایت ہے عبد اللہ بن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرتا ہی بندہ مومن باہر آئے ہیں وقت کٹی کرنے کے گناہ اس کے منہ سے اور ناک میں پانی ڈالنے سے ناک سے اور ہونہ دھونے منہ سے یہاں تک کہ پلکوں کے نیچے سے بھی اور ہاتھ دھونے سے ہاتھ کے یہاں تک کہ انھوں نے نیچے سے بھی اور مسح سر سے یہاں تک کہ کانوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور پہلی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس میں اسکی شہرہ بڑا خوشب کا ہے اور ضعیف کیا ہے اسکو بعض لوگوں نے اور فقہ کہا ہے اسکو اکثر لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کانوں کے مسح کیواسطے نیا پانی لے کر باہر میں نیت کرنا وضو کی شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا اس بات کی کہ میں وضو کرتا ہوں اور رفع حدت کے اور پڑھنے نماز کے پانچویں مضمون کے وغیرہ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلَا اِنَّكُمْ اَلَا لَیْسَ بِیَ یعنی سوا اسکے نہیں کہ ثواب ملکوں کا ساتھ نیت کے ہے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حضرت عمر سے **ص** یہ تھوڑی سی ہے کرنا وضو کا اس طرح کہ پہلے منہ کو دھو کچھ ہاتھ کو اسی طرح آخر تک **ف** کیونکہ سنت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ایسا ہی کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب و نون فرض میں چودھویں پڑے ہوئے کو دھو اعضاء وضو کا کہ ایک خشک نہ ہو جائے اور امام مالک کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان سب سنت ہونے پر بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت ہے اور مستحب

خون پر اور اگر نانو تو دلیل لاتے ہیں ہم ساتھ اس کے جو روایت کی امام مالک نے موطا میں ساتھ صحیح کے عبد اللہ بن عمر سے
 کہ روکنی نکتہ پھوٹی تھی تو وہ پکڑتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اوس نماز پر جو پڑھی تھی اور ایسی ہی روایت ہے علی
 اور ابی بکر اور سلمان اور ابن عباس سے اور ایسی ہی روایت کی مالک نے سعید بن ابی سب سے اور حدیث جنتی اس باب میں آئی ہیں یہ
 ضعیف ہیں اور وہ جو حدیث ہلے میں لکھی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو ہر خون پہننے والے سے ہے سو روایت کیا ہے اور قطنی
 اور ابن عدی نے اور دونوں کی سندیں ضعیف ہیں اور دوسری حدیث جو ہلے میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص قی
 کرے یا نکتہ پھوٹے نماز میں اوسکی بیچ چاہیے کہ پھرے اور بنا کرے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نہ کرے اوسکو اب ماجہ نے عائشہ
 روایت کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو اور عبد الرزاق نے ضعیف میں
 مانند اس کے روایت کی حضرت علیؓ سے اور وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں وکی حارث ہے کہ ما شعی نے کہ وہ کذاب ہے اصل اور
 امام شافعی کے نزدیک جو ابن دورامون کے سوا اور جگہ سے نکلے اوس سے وضو نہیں ٹھٹھا اور یہی مذہب امام مالک ہے
 اور امام احمد کا مذہب ہے کہ اگر تھوڑا بہ تو نہیں ٹھٹھا اور بہت بہ تو ٹھٹھا جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں روایت ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قی کی اور وضو کیا اور یہ حدیث ہلے میں لکھی ہے جو اب یہ ہے کہ اس حدیث کا تا نہیں کہ کس کتاب میں
 ہے اور کہتے ہیں کہ روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھنے لگا اور وضو کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا
 جو اب یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور بیہقی نے ان سے روایت کیا ہے اور اوسکی اسناد میں صالح بن یثیم مقل کا ضعیف ہے
 کہا دارقطنی نے کہ قوی نہیں اور کہا ابیہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہے
 ایک قطرے یا دو قطرے خون میں وضو کرے کہ ہو بہتا ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہیں ہے اب
 یہ ہے کہ روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ابی ہریرہ سے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں وکی محمد بن یثیم مقل کا ضعیف ہے اور
 یہ بھی ابیہ کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہلے میں لکھی ہے القاسم حدیث یعنی تو حدیث ہے تو روایت کیا اوسکو
 دارقطنی نے دو طریقوں سے اور دونوں طریقے ضعیف ہیں تو ابنا چاہیے کہ اس باب میں حدیث عبد اللہ بن عمر کی جو
 اوپر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہے سعید بن ابی سب سے جو بڑے تابعین
 میں سے ہیں کہ نکتہ پھوٹی تھی اونکی بیان تک کہ نکتہ پھوٹی تھی اونکی بیان تک کہ نکتہ پھوٹی تھی اور وہ نماز پڑھتے تھے اور وضو
 نہیں کرتے تھے اور جوابا و سکایہ ہے کہ اسکو روایت کیا مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت میں اس کے خلاف سعید
 بن المسیب سے نقل کی ہے اور جب دونوں متعارض ہوں تو احتیاط حسین ہے اور پیر عمل کرنا چاہیے اور احتیاط حسین ہے کہ وضو
 کرے تو اگر یہ ہے بلکہ اپنے مقام پر جم جاوے تو وضو نہ ٹھٹھا اور امام زفر کے نزدیک ٹھٹھا جاوے گا ہمارے نزدیک
 اس واسطے وضو نہیں ٹھٹھا کہ خون نکلنے میں یہ بھی شرط ہے کہ بہتا ہو اور نجس ہو اور یہ خون نجس نہیں ص اور اگر نجس ہو دیا
 اور اوس سے خون نکلا اور تجاؤ کر گیا اور اگر نہ نجس ہو تاو تجاؤ نہ کر تا وضو نہ ٹھٹھا اور اگر کسی چیز کو دانت سے کاٹا اور اس خون
 کا دیکھا یا خلل کیا اور لکڑی پر خون ظاہر ہوا یا ناک میں اونکی کی اور اونکی پر خون دیکھا یا ناک جھاڑی اور اوس میں سے
 خون جما ہوا مثل دانے سور کے نکلا ان سب صورتوں میں وضو نہ ٹھٹھا اس واسطے کہ بہتا ہو نہیں ہے اور نجس ہی خون ہے

حارث بن حارثہ

صالح بن یثیم

محمد بن یثیم

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

ابو ہریرہ

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَوْ دَمًا مَّقْصُوفًا جَاوِیًا خَوْنًا یَسْتَبَیْہِ اَصْلُہُ اور ارم فر کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور اسی طرح اگر رسول چھوے اور خون پہ مقام تک پہنچے یا لیکن بہا نہیں پہنچے تو ٹوٹے گا اور اگر بہا تو ٹوٹ جاویگا کیونکہ جس میں ہی خون ہے جو بہتا ہے وہی اور اسی طرح اگر آنکھ کے اندر آبلہ ہو اور وہ سپرے ہوست اوتا جاوے اور بہنے لگے آنکھ کے اندر رہے وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر باہر نکلے تو ٹوٹ جاویگا اس واسطے کہ جو اندر آنکھ کے ہی او سکا پاک کرنا یا دھونا غسل اور وضو میں نہیں اور اگر قسطی اور کلا بہت سا خون لیکن نہ ختم کی جگہ نہ بھری تو وضو ٹوٹ جاویگا ہمارے نزدیک تیسرے ہی اگر خون ٹھوک کے برابر ہو اس طرح سپرے ٹھوک سرخ ہو جائے اور اگر ٹھوک خون سے زیادہ ہو تو ٹھوک تر ہو جائے وضو نہ ٹوٹے گا چوتھے تلخ لکھنا یا کھانا بندھا ہوا ہو اور موندہ بھر کے ہو تو اگر بلفم وترے یا میٹ سے چھوے وضو نہیں ٹوٹتا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر پیرے چڑھے اور موندہ بھر کے ہو وضو ٹوٹے گا لیکن اگر سر سے اوترے تو ان کے نزدیک بھی نہ ٹوٹے گا وضو تو اس واسطے ٹوٹ جاتا ہے کہ روایت کی ترمذی و ابو داؤد اور نسائی نے ساتھ صحیح کے ابی الدرداء سے تحقیق آنحضرتؐ کی پس وضو کیا سعدان کہتے ہیں کہ مینے طاعات کی ثواب کی مسجد و شوق میں سوئے اون سے یہ ذکر کیا کہا اونھوں نے کہ سچ کہا ابو الدرداء نے مینے پانی حضرت کے وضو کا ڈالا تھا کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح تہرہ حدیثوں کی سچ اس باب کے اور امام شافعی اور مالک کے نزدیک تو سے وضو لازم نہیں جیسا کہ گذرا وہ دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہے ثواب سے تحقیق حضرت مینے تو کی پس پانی ننگوا پھر وضو کیا تو مینے کہا کہ ای رسول اللہ کیا فرض ہے وضو تو سے فرمایا حضرت مینے اگر فرض ہوتا تو باتا تو اسکو قرآن میں تو اس سے معلوم ہوا کہ فرض کرنے سے وضو واجب نہیں بلکہ اگر وضو کر گیا نماز درست ہو جاوے گی تو جواب سکا یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد میں عتیہ بیضا سن کا حدیث اسکی ترک کر دی گئی ہے کہ اسباقی نے کہ اسکی طرف نسبت وضع حدیث کی ہے اور بلفم سے اس واسطے وضو نہیں کہ وہ مانند ٹھوک وغیرہ کے ہے **ص** پوشیدہ ہے کہ اگر کھڑی تھوڑی تو کی ہے کہ اگر چمکچیا تو موندہ بھر کے ہو سے سوا میں امام ابو یوسف کا مذہب ہے کہ اگر ایک مجلس میں ہو وضو ٹوٹ جاویگا اور امام محمد کے نزدیک اگر ایک مجلس سے ہو گا ٹوٹ جاویگا اور اسکی چار صورتیں ہیں اگر مجلس اور بتلی دونوں ایک ہوں امام ابو یوسف اور امام محمد دونوں کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور اگر مجلس اور بتلی دونوں مختلف ہوں کسی کے نزدیک ٹوٹے گا اور مجلس ایک ہو اور بتلی بل جاوے امام ابو یوسف کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور امام محمد کے نزدیک نہ ٹوٹے گا اور بتلی ایک ہو اور مجلس بل جاوے امام محمد کے نزدیک ٹوٹ جاویگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ٹوٹے گا اور چوتھیں ایسی ہے کہ اس کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ چیز نجس بھی نہیں ہے تو خون جب کہ مقام زخم سے جدا ہو و پاک ہو اور اسی طرح تھوڑی سی تو بھی اور ایک روایت میں امام محمد کے نجس ہے کیونکہ نجاست میں کچھ سے تو تاثیر نہیں اور دلیل ہماری قول اللہ تعالیٰ ذہول لا اجد فیما اوجی الی محمد علی طاعیم لطمعہ الا ان یشکون میندۃ اَوْ دَمًا مَّقْصُوفًا الا یہ ترجمہ کہ وہ تم ای محمد کہ نہیں پاتا ہو میں او میں کہ بھیجا گیا طرف میرے حرام کسی کھانے والے پر کہ کھاوے او سکوں کہ یہ ہومردہ یا خون سفوح یعنی جاری پٹیاں تو اس سے معلوم ہوا کہ خون سفوح نہیں ہے اور نہیں تو نجس ہوگا اور خون جو مقام زخم سے نہیں بہا تو نجس بھی ہوگا یا نجس ہو یا بیٹھہ پر ہونا چھٹے اس طرح پر ہونا کہ سر یا دونوں زون پر ہے یا دونوں ہاتھوں پر ہے یا ایک سر پر ہوتا ہو اس طرح پر کہ قعدا ہو سکا نہیں ہے جدا ہوا تو توین ہونا کسی چیز پر تکیہ کر کے کہ اگر وہ چیز پٹیاں یا جاتے تو سونو والا

سویا ہوا خون
بہا ہوا خون
موندہ بھر کے
دست کا خون
تہات کی روایت
موندہ بھر کے
فیض

بہا ہوا خون

سویا ہوا خون
بہا ہوا خون
موندہ بھر کے
دست کا خون
تہات کی روایت
موندہ بھر کے
فیض

جسکو گلی اگ اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی بالائتفاق تو یہ بھی حکم ابتداء اسلام میں تھا اور انہیں ہوا اور یہ جو بعض لوگوں نے کہا ہو کہ یہ حدیث کی واقفیت اور یہی ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اوس سے ہو جو نکلے اور نہیں ہوا اوس سے جو داخل ہو تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ اوپر بتے بیان کیا **صل** اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو نہیں ٹوٹتا اگر گریہ رزخ سے نکلے تو وضو کو نہیں توڑتا اس واسطے کہ وہ پاک ہوا جو اوپر سرخاست ہو وہ تھوڑی ہوا اسی طرح اگر مرد کے ذکر سے کیڑا نکلے وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر دوسرے نکلے تو ٹوٹ جائیگا اس واسطے کہ دوسرے نکلنا تھوڑے کا بھی ناقض ہوا اور اگر قبل سے عورت کی نکلے تو اس میں اختلاف ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت رزخ سے جدا ہو کر گر پڑے وضو نہ ٹوٹے گا اور وضو کو نہیں توڑتا ہر چھوٹا عورت کا **ف** یعنی مثلاً بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اوسکا چھوٹا نام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا اگر بتیلی سے چھوا ہو اور اگر ہاتھ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو اوس کے نزدیک بھی ٹوٹے گا اور امام مالک کے نزدیک اور شافعی سے ایک روایت میں اور لیث اور اسحق کے نزدیک اگر چھوٹا شہوت ہو اور عورت بھی اوس وقت شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر ایسا نہیں تو نہ ٹوٹے گا امام شافعی اجماع پر تین باب میں کہ عورت کا چھوٹا شہوت سے وضو توڑتا ہوا اوس سے کہ روایت کی ابن ابی حزی نے معاذ بن بنی سے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا اونکے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپ اوس شخص میں جو پونچا کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی قبل اور سنانہ اور پیار سب کیا سوا جماع کے سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسکے لیے کہ وضو کر اچھا وضو پھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو عورت کے چھوٹے سے لازم آتا ہے جو اسکا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اوسکے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا اوسے متغیر کے تھا اور دلیل اس پر ہے کہ حضرت نے فرمایا اوس کے نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھوٹے سے کچھ نماز پڑھنا تو واجب نہیں ہوتا اور بضرر تسلیم کے جواب ہے کہ جائز ہے کہ وہ شخص مباشرت فاحشہ کا بھی مرتکب ہوا ہو کیونکہ مباشرت فاحشہ سے ہمارے مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کی بخاری و مسلم نے عایشہ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حضرت کے سامنے چٹ لیتی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے دبا دیتے تھے مجھ کو سو میں اپنے کپڑے ہٹا لیتی اور ایک روایت میں ہے کہ گھر میں اوس دن چراغ نہ تھا اور روایت کی بخاری نے اوس شخص کے بیٹے ایک نام کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹوٹے چھو لیا اونکو ساتھ ہاتھ اپنے کے پس کیا ہاتھ میرا قدم پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر حضرت سجدے میں تھے اور فرماتے تھے یا مانگتا ہوں میں رضائی سے غصے سے آخر حدیث نکلا اور روایت کی بخاری نے عایشہ سے کہ وہ نکلی کرتی تھیں حضرت کے اوپر حضرت اعکاف میں تھے اور اعکاف میں سب میں ظاہر ہے کہ حضرت بے وضو تھے اور روایت ہے عایشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میری گود میں اور میں عارض تھی پس پڑھتے تھے قرآن کو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں و مثل ابن ابی کعب انہیں کہتی کہ حضرت نے وفات سے وضو کی ہو یہ حدیث کہ صحیح ہے جنت اون لوگوں میں جو کہتے ہیں کہ مطلق عورت کا چھوٹا وضو توڑتا ہے اور حدیثیں ایسی بہت ہیں لیکن جو لوگ کہتے ہیں کہ چھوٹے سے عورت کے اگر شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ دلیل بھی لائے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھوٹے میں داخل ہوا تو اوس سے وضو کر روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور روایت ہے ابن عمر سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھوٹا اوسکا لمس ہے جو بوسہ لے عورت اپنی کا یا چھوٹے اوسکو اپنے ہاتھ سے

[

پھر بوسہ لے اہل اپنے کا اور کھیلے اور کھیلے کیا ٹوٹ جاتا ہے وضو اس سے فرمایا نہیں تو حجت ضعیف ہو کہ روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے اور اسناد میں اس کی رکن پشاعبداللہ کا ترک کر دی گئی ہے حدیث اس کی اور روایت کی امام ابو حنیفہ نے سند اپنی میں ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہی بیچ بوسہ لینے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباس کا جواب اتنی حدیث میں اس باب میں ضعیف اور صحیح آئیں تو یہ بات اس کے نزدیک جو منصف ہی ظاہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے تھے بوسہ وغیرہ سے اور یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا کیونکہ اگرچہ نساء عورت کا بشہوت بھی ناقض وضو ہوتا البتہ حضرت کی ازواج سے ضرور نقول ہوتا وجود اس بات کے کہ اوکو بہت حرص تھی مسئلہ بیان کرنے میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالط ان کے ساتھ بہت رکھتے تھے جیسے کہ روایت کی حاکم نے عایشہ سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی دن لیکن حضرت اس دن ہمارے پاس آتے تھے اور بوسہ لیتے تھے ہمارا اور چھوٹے تھے ہم کو اس کا اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے چھوٹے سے وضو نہیں جاتا تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول میں اس سے کیا مراد ہو تو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوَّلُ الْمَسْحِ وَالْآخِرِ یعنی تم کو اگر نیا پانی جب کہ چھوڑو تم غور تو نکلو جواب دے گا یہی کہ مسیح مراد اس جگہ جماع ہے جیسا کہ امام عبداللہ بن عباس واند علم **ص** اور چھوٹا ذکر کا بھی وضو نہیں توڑتا **ف** کیونکہ روایت کی نسائی اور ترمذی اور ابو داؤد نے مطلق بن علی سے کہ حضرت پورچھے گئے اور شخص شخص سے جو چھوٹے ذکر اپنا پھر وضو نہ کرے سو فرمایا حضرت نے کیا ہے وہ مگر اگر انہم میں سے اور تو کیا کیا اسکو ابن عباس اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ترمذی حدیثوں کی اس باب میں اور طحاوی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسناد اس کی مستقیم ہو نہ مضطرب روایت کی طحاوی نے ابن ابی شیبہ سے صحت کی پس اس کے آویگا **ص** اور امام شافعی کے نزدیک وضو ان دونوں سے ٹوٹ جاتا ہے **ف** دلیل ان کی یہ ہے کہ روایت ہے نسائی صفحا ۱۱۱ فرمایا حضرت نے جو کہ چھوٹے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ایسا ہی ترمذی نے اور صحیح کیا اسکو احمد اور دارقطنی اور بیہقی اور بخاری نے اور بخاری حدیث کو علی بن المدینی کے جو استاد ہیں بخاری کے کہا انھوں نے کہ مطلق کی حدیث اچھی ہے ہمارے نزدیک نہ اس کی حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی نے اور کہا عمر بن ابی حفصہ علی فلاس نے کہ حدیث مطلق کی ہمارے نزدیک ثابت ترمذی حدیث اس سے روایت کیا اسکو طحاوی نے اب کی بات فصاحت کی یہ ہے کہ تو کیا جو شافعی مذہب میں لکھتے ہیں کہ طابقت حدیثوں میں جب کہ ممکن ہو سکے واجب ہے تو اس جگہ دونوں حدیثیں طریقین کی صحیح ہیں مطلق اس طور پر نہ کہتی ہو کہ حدیث نسائی میں وضو کہ معنی ہاتھ دھونا ہے تو یہ حکم یعنی ہاتھ کا دھونا ناخوب ہے اور اگر کوئی کہے کہ طابقت جب واجب ہے کہ دونوں حدیثیں عینین کی قوی ہوں اور اس جگہ حدیث مطلق کی ضعیف ہے جواب ہے کہ حدیث مطلق کے راوی حدیثیں سب فقہ ہیں تو جو وقت علی بن المدینی اور عمر فلاس اور طبرانی اور ابن ماجہ اور ابن حزم اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح ترین فقہ ہیں احتمال ضعف کا کمال انصاف وہم ہوگا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت ہی حدیثیں ہیں جواب ہوگا یہ ہے کہ ماسوا ان دونوں حدیثوں کے دونوں طرف حدیثیں ہیں لیکن ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی یہ ہیں روایت ابو یوسف کہ فرمایا حضرت نے جو شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ وضو کرے اور اسناد میں اس کی احق بن عبداللہ مکرک ہی اور ایسا ہ سفھا ۱۱۱ ہٹاؤ کہہ کا اور روایت ہے احمد کے کہ اگر نہ ائمہ یہی ہوں کہ وضو کرے کہ چھوٹے فرج نہ کرے کہ چاہے کہ

۱۱۱

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو نجس جانتا ہو تو کاٹ ڈال اس کو کہا عطاء نے کہ یہی قول ہے عبد اللہ بن عباس علیہ السلام اور امام شافعی کے نزدیک
کی طرف ابن عمر اور عمر بن الخطاب و ابویوب و زید بن خالد و ابی ہریرہ اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور جابر و عاصمہ وغیرہم کہتے ہیں

باب غسل کے بیان میں

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں پہلے پانی موندن میں ڈالنا دوسرے ناک میں پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک یہ دونوں
چیزیں غسل میں سنت ہیں **ف** دلیل جاری یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا** یعنی اگر ہو تم نجس
پہ چاہیے کہ پاک کرو تو لفظ مہائے کدالات کرتا ہوا سننا پر کھلی وغیرہ بھی فرض ہے اور اس واسطے کہ فرمایا حضرت نے نیچے ہر
بال کے جنابت ہو سوز کر دے اور صاف کر دے بدن کو روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور یحییٰ بن یحییٰ نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت
نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض میں غسل میں تو یہ حدیث میں نہیں پائی اور شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر
میں اس حدیث کو بیان نہیں کیا لیکن روایت کی ابن عدی نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا تین
فرض ہیں غسل میں اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہیں کیونکہ کہا ابن جابر اور داؤد نے کہ اس حدیث کو بکریہ نے محمد بن علی نے بنایا
اور کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض میں غسل میں نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام مالک اور شافعی کے
نزدیک وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں اور امام احمد کے نزدیک وضو اور غسل میں واجب ہیں دلیل امام ابو حنیفہ اور
شافعی اور مالک کی یہ ہے کہ روایت کی مسلم نے ابی ہریرہ کہ انھوں نے وضو کیا بغیر وضو کے اور استنساخ کے اور کہا کہ میں نے ایسا
دیکھا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول میں نیز روایت ابی داؤد ایک روایت میں ہے کہ اس میں ذکر وضو اور استنساخ
کا نہیں ہے اور دلیل امام احمد کی یہ ہے کہ روایت کی ابو داؤد نے یحییٰ بن جابر سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرے تو پس
کلی کر اور روایت کی داؤد نے ابی ہریرہ سے کہ کہا انھوں نے حکم کیا حضرت نے ساتھ وضو اور استنساخ کے واللہ اعلم
یا اصبوا بالیہ لیسحج والکتاب **ص** تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اس کے دانتوں میں کھانا رہا غسل درست ہو جائیگا
ف کیونکہ کھانے کے نیچے پانی پہنچ جاتا ہے **ص** تیسرے پونچھانا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہیں
ف کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَاطَّهَّرُوا** یعنی پاک کرو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **كُلُّ شَيْءٍ جُنَابَةٌ**
یعنی نیچے ہر بال کے جنابت ہے **وَكَأَنَّكَ أَبُودَاؤُكَ** اور ملنا کچھ دھونے میں داخل نہیں تو جب شایعے حکم فرمایا دھونے کا تو
ملنا اس سے لازم نہ آئیگا جیسا کہ ظاہر ہے عاقل پر **ص** مگر امام مالک کے نزدیک جب ہو تو اگر اتنا ناخن میں باقی رہا غسل
درست نہ ہوگا بلکہ اس کے نیچے کا دھونا واجب ہوگا اور اگر سیریل ہی یا مٹی یا رنگ حنا وغیرہ درست ہو جائیگا اس واسطے کہ پانی اس میں
سما جاتا ہے اور اگر بدن پر وضو ملا بعد اس کے غسل کیا جائے ہو اگرچہ وضو پانی کو قبول نہیں کرتا اور اگر دھوتا ہو کہ پانی کے چھید
میں بغیر پانی ملا ہے پانی نہ پہنچے گا ملا ہے اور اگر پانی سوراخ میں نہیں ہو اور وہ جاتا ہو کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پہنچے گا تکلف
نکڑے اور اگر جاتا ہو کہ بغیر تکلف کے نہیں پہنچے گا تکلف کرے اور اگر بعد پانی تکلف کے سوراخ بند ہو گیا ہو اور جاتا ہو کہ اگر پانی
نکڑے گا داخل ہو جائیگا اور اگر داخل ہو جائیگا نہ گذرے گا پانی اور نہ داخل ہو جائیگا پانی کو اوپر سے گذارے اور اگر غیریہ کے داخل کرنے
سے پہلے نہ کرے اور اگر اس کا ہونگ انگوٹھ ہو واجب ہو کہ وضو کرے اور اسکو ملائے تاکہ پانی وہاں پہنچے جہاں سے

اور انزال کرے تو چاہیے کہ غسل کرے اور وہ جو عننے روایت نقل کی ہو کہ جب عورت لذت وغیرہ دیکھنے خواب میں اور تری نیکو ہو
 غسل واجب ہو اور اسکو شوش الایمنہ نے کہا کہ اسہل نہ کیا جاوے گا تو دلیل اوسکی یہ ہو کہ روایت ہوا ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ لکھنوں
 پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت دیکھے جبے اب میں جو مرد دیکھتا ہو تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب دیکھے تو اس
 کو جواب دے سکا یہ ہو کہ مراد اس سے جو مرد دیکھتا ہو تو ہی بھی دیکھے جیسا کہ دوسری روایت میں تصریح سے آیا اونھی ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کرے جب دیکھے پانی کو واللہ اعلم وعلیہ السلام **فصل** دوسرے عتاب ہو جائے نہ کر کا
 قبل یا دوسرے میں اس صورت میں غسل دو دنوں پر پڑتی فاعل فعل پر واجب ہو گا **ف** کیونکہ روایت میں ابن ماجہ میں عایشہ
 رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ مل جاوے دو دنوں تک غسل واجب ہوتا ہو اور روایت کی مل جاوے
 عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہت تھے دو دنوں تک تھاتے تھے آجین میں روایت ہوئی ہر یہ رضی اللہ عنہا سے
 کہ فرمایا حضرت ابی اسحاق سلم نے جب کبھی ایک تم میں کا دوسرا چاروں کو دنوں کے اپنی اپنی عورت کے پھر جماع کرے اوس سے تو
 تحقیق کہ غسل واجب ہو اور اگر یہ انزال ہو اور روایت کی ابو داؤد اور ترمذی اور احمد ابن ماجہ نے ماندا اسکے اور روایت کی
 ایسی ہی ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور طبرانی نے رافع بن خدیج سے اور ابی امامہ سے اور روایت کی شہاذی کے القاری نے
 اسکے اور طبرانی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قول دیکھا اور روایت کی داؤد قطنی سے افراد میں ابی ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تنجاؤ کر جائے مختلفہ سے انزال ہو یا تحقیق کہ غسل واجب ہوا و اوسے عید بن مہدی نے اپنے
 سن میں مانند حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے روایت کی ہو اور یہ جو حدیث میں لکھی ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
 ہوا نے مختلفہ سے اور قاضی ہو جائے سر ذکر تحقیق و عمل اس میں واجب ہوا انزال ہو یا نہ روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اس وقت
 ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی احمد ابن ماجہ عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تنجاؤ مختلفہ سے اور تنجاؤ سے سر ذکر تحقیق کہ غسل واجب ہو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ
 اپنی مصنف میں اگر اس حکم کوئی کہ یہ حدیث مخالف ہو اوس حدیث کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی یعنی غسل پانی سے ہر
 یعنی منی نکلنے سے ہو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور سلم اور دارمی اور احمد اور نسائی اور ابن ماجہ نے تو جواب دے سکا یہ ہو کہ
 یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا اب حدیث نسخ ہو گئی اوس سے جو روایت کی احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے
 ابی یوسف کہ حدیث رضی اللہ عنہ کہ فرمایا اونھوں نے کہ یہ حکم کہ پانی پانی سے ہو تھا نص امت اسلام میں بھرنے کیا گیا اس سے یعنی رخصت جاتی
 رہی صحیح کیا اس حدیث کو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اور کہا اسماعیلی نے کہ وہ صحیح ہو اور بشرط بخاری کے اس جگہ کہ کوئی کہ ابن ہارون اور
 داؤد قطنی نے تصدیق کیا اور کہا کہ نہ ہر نے نہیں سنا اس حدیث کو سہل سے اور کہا حافظ بن حجر نے کتاب ابو داؤد میں ایسا واقع ہوا کہ حدیث صحیح
 اوس سے حدیث منقطع ہو تو جواب دے سکا یہ ہو کہ سند ابو داؤد کی صحیح ہو سوا سہل کے نقد ہے کہ خبری ہو بلکہ ایک فقہ نے اوس سے جس میں رضی اللہ عنہ
 حدیث صحیح ہو گئی اور ہوا اسکو سلمہ بن ہریرہ نے ابن ماجہ اور احمد کی منقطع ہو کیونکہ ممکن ہو کہ نہ ہر صحیح نہ سنا ہو اسکو کسی فقہ کے واسطے سہل
 نے پھر اوقات کی سہل کی حدیث کی اوسے جواب دے عرض ہو گیا ابو داؤد توفیق و ہدیہ الفیض **فصل** دیکھنا جاننے والے کا منی باندی کو اگر چہ حلال
 یا دوسرے کو کہ گناہ نہ ہو تاکہ چلے ایک تم میں کا اور دیکھے تری و استدلال یا نہ ہو تو واجب غسل ہو روایت کی مانند اسکے ابن ماجہ اور ابو داؤد

اور غسل افضل ہو گا ترمذی نے کہا اسباب میں روایت ہوائی ہریرہ اور عائشہ اور انس رضی اللہ عنہم سے اور کہا کہ حدیث سمرہ رضی اللہ عنہ کی حسن ہو اور روایت کی ہر بخاری اور مسلم اور ابی داؤد رحمہم اللہ نے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خطبہ پڑھتے تھے دن جمعے کے کہ گاہ کہ ایک شخص یا نبیہا جیتا اور ایک روایت میں ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ آئے سو پکارا عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اور کہا کہ یہ کیا وقت ہو آئے کا عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک کام نے مجھ کو مشغول رکھا تھا آج کے روز اور گھر نہیں گیا تھا کہ گاہ آواز اذان کی سنی اوی راسے بن سید بن آیا اور کچھ دیر کی بیٹھ کر واسطے وضو کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ فقط وضو ہی تھے کیا اور حضرت نے حکم کیا ساتھ غسل کے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پھر دلوٹے اور تازہ پڑھی اور عمر رضی اللہ عنہ نے کوٹے کا حکم نہیں کیا تاہم اس سے معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے اور ایک حدیث سنن ابوداؤد میں ثابت ہے کہ کچھ لوگ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آئے اور کہا کہ کیا غسل دن جمعے کے واجب سمجھتے ہو تو فرمایا کہ نہیں اور لیکن غسل زیادہ پاک کرنے والا ہے اور بہتر ہے اس کے لیے جو غسل کیسے اور جو شخص کرے تو کچھ اور سپر واجب نہیں آخر حدیث تک اور کہتے ہیں کہ مراد واجب ہے اون حدیثوں میں ضروری ہے نہ واجب اصطلاحی فقہی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے عوطا میں لکھا ہے:

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي هَاشِمٍ النَّخَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَالَةَ عَنْ النَّسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْغُسْلُ مِنَ الْحَجَامَةِ وَالْغُسْلُ مِنَ الْعِيدِ قَالَ إِنْ أَخْلَعْتَ فَحَسَنٌ وَإِنْ تَرَكَتَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ أَكْثَرُ مِنْ رَجْمَةِ اللَّهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ابْنُ أَبِي هَاشِمٍ

یعنی خبر دی مجھ کو محمد بن ابان بن صالح نے انھوں نے سنا حاد رحمۃ اللہ علیہ سے کہا حاد رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا میں نے ابراہیم بن محمد رحمۃ اللہ سے غسل دن جمعے اور حجامت اور عیدین انھوں نے کہا کہ اگر غسل کرے تو اچھا ہے اور اگر ترک کرے تو کچھ تیرے اوپر نہیں اور بھی روایت کی صحیح مسلم میں ابودہریرہ رضی اللہ عنہ سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے وضو کیا سو اچھا کیا وضو کو بھر آیا جسے کو اور سنا یعنی خطبہ اور چپ ہا بخشا جائیگا اس کے لیے جو کچھ کہ درمیان آوے اور درمیان جمعے کے ہو اور زیادہ تین دن آخر حدیث تک اور وہ جو ابوداؤد نے ابن عباس سے روایت کی ہے سند اس کی صحیح ہے میرے نزدیک اور روایت کی طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اکثر نہاتے تھے دن جمعے کے اور ترک کرتے تھے اس کو اور اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے و اللہ اعلم اور کچھ بیان اس کا باب جیسے میں آویگا اور اس جگہ بہت سی روایتیں ہیں کہ ذکر کرنا کمالاً خالی طول سے نہیں ص دوسرے دو نوں عیدوں کے واسطے یعنی عید الفطر اور عید الفصح میں دن جانا چاہیے کہ عیدین غسل میں کئی حدیثیں ہیں لیکن حضرت خالی نہیں ہیں پہلے تو یہ کہ روایت ہے کہ بن محمد رضی اللہ عنہ سے کہ ضحائی ہونا دن کا مشہور ہے کہ انھوں نے کہ تھے حضرت غسل کرتے تھے دن جمعے اور دن عید فطر کے اور دن خراجہ روز عید کے روایت کیا اس کو امام احمد اور ابوداؤد اور طبرانی نے ابی معجم بن اوس بن ابن ماجہ بن ابوسند بن زبائن بھی مروی ہے شیخ ابوالہام نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی ذکر کیا نووی نے اور روایت کی ابن ماجہ بن ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تھے حضرت کہ غسل کرتے تھے دن عید فطر اور دن عید الضحیٰ کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور سیوطی نے جمع البواصع میں لکھا ہے کہ زیادہ روایتیں ہیں کہ ایک قوم کو کہ جو غسل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا وہی تم سے دیکھا مگر یہ کہ تم غسل نہیں کرتے پہنچ عید کے روایت کیا اس کو ابن منذر نے اور ابن کثیر نے اور کہا کہ صحیح ہے عیاض نے اور زیادہ کہنا محفوظ نہیں۔ (تمہ القوا سمعہ) یہ کلام ہے کہ ابن مساکر

کی روایات کا اعتبار نہیں جب تک جلال سند معلوم نہ ہوں اور اکثر احادیث ضعیفہ بھی ہوں اگر فی ہین ان کتابوں میں اور مجاہدین
فیروز آبادی نے لکھا ہے کہ اس باب میں دو حدیثیں آئیں ہیں یعنی ایک حدیث ابن عباسؓ کی اور ایک حدیث ناکہ رضی اللہ عنہ کی جو دونوں
بہتہ اور نقل کیں یہ دونوں ضعیف ہیں اور بعض محققین نے کہا ہے کہ ہمتے سوا حدیث عیاض اور ناکہ کے تیسری حدیث اس باب
میں نہیں پائی آگے یہ روایت ہی مؤطا میں ہاتھ سند صحیح کے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ جب وہ واسطے نماز عید کے تھے غسل
کرتے تھے پہلے اسکے کہ جابن لیکن یہ بات ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت کی تابعداری بہت کرتے تھے اور ذرا سی بات بھی
جو حضرت نے نہیں کی ہوتی تھی نہیں کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے حضرت کو غسل کرتے دیکھا ہوگا جیسا کہ فیروز آبادی نے کہا
لَکِنَّ صَحَّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقْنِصُ لِكُلِّ عَمِيدٍ وَشِدَّةً مُبَالِغَةً لِمَتَابَعَةِ الشُّتَاةِ
يَقْنِصُهُ أَنْ يُحْدِثَ فِي هَذَا الْبَابِ صَحِيحٌ كَقَوْلِهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقْنِصُ لِكُلِّ عَمِيدٍ وَشِدَّةً مُبَالِغَةً لِمَتَابَعَةِ الشُّتَاةِ
مبالغہ اور کما واسطے متابعت سنت کے چاہتا ہے اس بات کو کہ حدیث اس باب میں صحیح ہے فقط واللہ اعلم اور روایت کی ترمذی اور
دارمی نے زید بن ثابتؓ اور کما کہ حسن ہے کہ حضرت نے کپڑے اوتارنے واسطے لبیک کہنے کے اور غسل کیا تو اس سے سنت ہو یا غسل
احرام کا ثابت ہوتا ہے مگر یہ کہ عموم میں نہیں بلکہ اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ ایک بار کیا تو غسل استحباب ہو جائیگا کہ سنت ایسا ہی کہا
شیخ ابن لام نے فتح القدیر میں ہذا ما ظہر فی الامان لعل اللہ یجحد ببعث ذلک اتم صریح واسطے احرام
ف احرام واسطے غسل کرنا ایسا کہ روزیک سنوں ہو اور دلیل سکی بھی گزری اور روایتیں اس باب میں صحیح ہیں اور بیان کا حج کے
باب میں دیکھا ہے کہ دن غنے کے ف کیونکہ اوپنٹے ذکر کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے دن جمعے کے اور عید فطر اور عید نحر
اور روز عرفہ کے روایت کیا اسکو بنار نے اور طبرانی نے اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد اور احمد وغیرہم رحمہم اللہ جمعین اور یہ بھی ضعیف ہے

باب پانی کے بیان میں جس سے وضو جائز ہو اور جس سے جائز نہیں

جائزہ و ضومندینہ کے پانی سے اور چشمے سے یعنی زمین کے پانی سے مثل کنوئیں وغیرہ کے **ف** اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ بِهِ كُتُبَكُمْ لِيَسْمَعُوا لِكَلِمَةٍ مِّنْهُ يَتَذَكَّرُونَ
اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّا نَزَّلْنَا سَمَاءً طَهُورًا یعنی اور اتنا راتنے آسمان سے پانی پاک کرنے والا یہ آیتیں دلائی کرتی ہیں آسمان کے
پانی کے پاک ہونے پر اور زمین کے پانی کے پاک ہونے پر کہ کنوئیں میں دلیل ہے جو روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے
کہ پوچھا گیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا وضو کریں ہم کو نہیں بڑھاتا ہے اور وہ کنواں ہے کہ اُس کے پانی میں دھو لیں گے اور کپڑے جیسے کئے اور بدبودار چیزیں
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی پاک ہی نہیں نجس کرتی ہے اور سو کو کوئی چیز اور جس کا اس حدیث کو ترمذی اور ابن القطن ابن جہتہ علیہما
اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور نجاست پر اُس کے دلیل اجماع ہے جیسا کہ آگے آویگا اور ہر ایسے میں جو حدیث لکھی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے پانی پاک ہی نہیں نجس کرتی ہے اور سو کو کوئی چیز مگر جب اُسے نجس یا بویا مضرہ اس کا تو روایت کیا اسکو یہ بتی نے ابی امامہ
رضی اللہ عنہ سے جیسا کہ آگے آویگا اور پانی دوسرے پاک ہونے پر دلیل یہ ہے کہ روایت کی ترمذی اور ابن ماجہ اور ابو داؤد اور نسائی
نے تحقیق کہ ایک شخص نے پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سوار ہوں ہیں وہاں میں اور اسی میں
ہے ساتھ پانی تھوڑا تو اگر وضو کریں ہم پیاسے ہوں کیا وضو کریں ہم دریا کے پانی سے تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ یعنی

دریا پاک پر پانی اور سکا اور طحال پر مرده اور سکا کما تر مذی سے کہ پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ سے اس حدیث کو تو کہا انھوں نے
کہ حدیث صحیح ہے اور باقی تفصیل اسکی خوشیچ ابن اہام نے فتح القدیر ج ۱۰ میں لکھی ہے **صل** اور برف کے پانی سے اگر چاہا ہو تو
اور اگر چاہا ہو تو جائز نہیں **ف** کیونکہ جس صورت میں برف مانند پانی سکے ہی تو حکم اور سکا پانی کا سا ہی وضو جائز ہو گا اور
جس صورت میں چمبی ہوئی ہو تو وہ پانی میں داخل نہیں کیونکہ پانی کی حقیقت میں نہا بھی داخل ہے **صل** جائز ہی وضو اس پانی سے
جو رکھے رکھے بد بودار ہو گیا ہو یا اسکے کسی صاف کو پاک پینے میں مثل خاک یا اشنان یا صابون یا زعفران کے بدل یا ہر **ف**
اس واسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہے اور روایت کی مناسبت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا روز فتح کے
ایک مرتب سے کہ وہ عین اثر گئے کا تھا اور تفصیل فتح القدیر میں ہے **صل** اور امام ابنی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو کہ پاک کرنا
اوس سے مقصود نہ ہو تا ہی تو وضو اوس سے جائز ہو گیا کہ غالب ہو جاوے اور پانی کے مثلاً گاڑھا کرے اور اوسکی رقت اور سیلان
یعنی پینے کو کھوے تو وضو اوس سے جائز نہیں اور اگر وہ چیز ایسی ہو یعنی اوس سے پاک کرنا مقصود نہ ہو تو اس صورت میں اوسے دونوں
روایتیں ایک ثابت میں غلبہ شرط ہے یعنی اگر غلبہ پانی پر نہ کرے تو وضو جائز ہے اور ایک روایت میں غلبہ شرط نہیں یعنی چاہے
غالب ہو چکا ہو وضو اوس سے جائز نہیں اور امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز کہ پانی میں مل گئی ہو زمین کی قسم سے نہیں وضو اس پانی سے
جائز نہیں اگر چہ غالب ہو سکے **ف** ما اوحیانا اسمین ہے جو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے **صل** اگر پانی جاری میں کوئی چیز
نخس رہے یا اور اثر اور سکا یعنی رنگت ہو مگر نہ بدلے وضو اوس سے جائز ہے **ف** اسوے کے نجاست اوس میں ٹھہر گئی بلکہ بہ جائیگی
ایسا ہی ہے کہ میں نے علم حاصل کیا ہے کہ باری کے کتے ہیں علماء کا اسمین مختلف ہے بعضوں کے نزدیک پانی جاری
اوسے کتے ہیں کہ گھاس افسر تک وغیرہ کو بہا لیا **ف** اسی کو صاحب شرح وقایہ نے اختیار کیا ہے اور بعضوں نے کہا کہ باری
وہ ہے کہ جسکو لوگ جانی سمجھیں اور اسی کو دو مختار کے متن میں اختیار کیا ہے اور حق سے نزدیک ہے کہ جاری اوسے کتے ہیں کہ طاقی جربا
اوس میں پانا جاتا ہو اگر وہ کیسا ہی ضعیف ہو واللہ اعلم **صل** تو اگر تندی اوپر روکنی جاوے اور پانی زبان سان کلنگ وضو اوس سے جائز ہے
کیونکہ وہ پانی جاری ہے اور پانی ضعیف میں جو آہستہ بہتا ہے اس طرح پر وضو کرے کہ پھر پانی مستعمل کو نہ اٹھا لے یا دوپٹو سے سر پر تھی
دیر کرے کہ پانی مستعمل ہو جاوے اور مستعمل پانی کا بیان آگے آجادیگاف کیونکہ پانی مستعمل نجس ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
اور اوسکا ذکر آگے ہم کریں **صل** اگر حوض وہ دروہ کہ ہو اور ایک طرف سے اوس میں پانی آتا ہے اور دوسری طرف سے نکلتا جاتا ہے
ہر طرف میں اوس حوض کے وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** در مختار میں ہے یہ یعنی یعنی اسی پر فتویٰ ہے **صل**
اور بعضوں کے نزدیک اگر چاروں دیوادی یکم تو جائز ہے اور اس سے زیادہ میں جائز نہیں اور اگر پانی بد بودار ہو جاوے اور معلوم ہو جاوے
کہ بواو کی نجاست ہے وضو اوس سے جائز نہیں اور اگر معلوم نہ ہو تو وضو جائز ہے کیونکہ کبھی بوسبب زیادہ رکھنے کے ہو جاتی ہے
واللہ اعلم اور اگر مرہرہ کتار وان ندی میں پڑا اور اوسکے عرض کو بند کیا اور پانی کتے کے اوپر جاری ہے اگر وہ پانی جو
کتے سے ظاہر ہو یکم ہے اوس پانی سے جو کتے سے الگ ہے اوسکے نشیب میں وضو جائز ہے ورنہ نہیں جائز ہے تحقیق ابو جعفر نے کہا ہے
کہ ہنہ اسی پر اپنے شاخ کو پایا ہے اور امام ابنی یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی حوض پانی کا نہیں ہے لای تو اوس سے وضو کرنے میں کچھ
خوف نہیں اور اگر پانی میں ایسا جانور مرے گا کہ پانی میں پیدا ہو تا ہے اور اوس میں جیتا ہے جسے بھالی اور میٹھک وضو اوس سے جائز ہے

ف ان چیزوں کے مرنے سے اس واسطے پانی نہیں نجس ہوتا کہ ان جانوروں کی جگہ پانی ہی ایسا ہی ذکر کیا صاحبہ ہوتا ہے
 اور عاقل پر مخفی نہ ہے کہ اسے لازم آتا ہے کہ اگر نذرہ خشکی میں مر جائے تو چاہیے کہ نجس ہو کیونکہ درخت کا مقام خشکی میں اس کا جو
 یوں ہو سکتا ہے کہ معدن مراد وہ ہے کہ بغیر اس کے جی نہیں سکتا اور ایسا معدن درخت کا خشکی میں واللہ اعلم اور دوسری دلیل
 برائے پانی کی یوں لکھی ہے کہ انہیں خون نہیں کہو کہ جو جانور کہ دھوی ہو پانی میں نہ رہتا ہے اور جب خون تو پانی میں نجس ہوگا کیونکہ خون ہی
 نجس کرنے والا ہے کہ شیخ ابن الہمام نے **هَذَا التَّحْلِيلُ هُوَ الْأَصَحُّ** اور اگر پانی کے سوا اور میں مثل گھر وغیرہ کہ یہ چیزیں
 حلال ہیں تو بعضوں نے کہا کہ سوکھ چکی کے اور میں نجس ہو گیا اور بعضوں نے کہا کہ کسی میں نجس نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے کہ پانی المراد
 ص اور اگر پانی میں ایسا جانور مر جائے جسے چھڑاؤ لکھی وضو اسے جائز ہے کیونکہ خون جو نجس ہے وہ ہوتا ہے خون ہی
ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمھارے پانی میں کبھی گر پڑے تو چاہیے کہ اس کو ڈبو کر پھر اس کو نکال ڈالے
 اس واسطے کہ ایک پیر میں اس کے مرض ہو اور دوسرے میں شفا ہو روایت کیا اس کو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خون کے حیوان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور یہ دلیل لانا اس سے
 اچھا ہے کہ دلیل لائے ہیں صاحبہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حلال ہے کھانا اور سکا اور پیا اور سکا اور پیا اور پیا
 اور پوری حدیث یوں ہے کہ روایت کی واقعہ پانی میں سلطان رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا چاہو
 اہمیر چھ سمانو جسیٹ نہیں اور مر جاؤ تو میر تو وہ مثال ہے کہ کھانا اور پینا اور سکا اور پیا اور سکا اور پیا اور سکا اور پیا اور پیا
 کیا اس حدیث کو اگر تھوڑے سے نسخہ یا نسخہ زبردستی اور وہ ضعیف ہے اور اب بھی ہے کہ اس کے سماعیہ جمہول ہی شیخ ابن الہمام نے
 کہا کہ یہ بقیہ بیاد لیں یہ روایت کی اس سے بہت ماموں نے مثل خاوا و ارب المبارک اور زید بن ہارون اور ابن عیینہ اور وکیع اور
 اوزاعی اور حتی بن ابویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اس سے جماعت نے مگر بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے پیر کتابوں
 کو پڑھے گئے بھی ابن عیینہ اور اسماعیل بن عیاض سے پس کہا کہ کلاھن کھانا کھین یعنی دونوں اچھے ہیں اور کہا ابو زرعہ رازی نے کہ
 بتیہ میرے نزدیک اچھا ہے اسماعیل بن عیاض سے اور سعید بن عید کہا ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اس کو طیب نے اور کہا کہ نام اس کے
 یا کچا جلد بجا ہو اور وہ ثقہ تھے تو یہ بات جاتی رہی اور حدیث باوجود اس کے حسن کے نہ ہوگی تو معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
 جواو پریشہ ذکر کی اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہے واللہ اعلم **ح** اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانی نجس ہو جاتا ہے **ف**
 اور قول اول جو مذہب امام صاحب کا ہے صحیح ہے **ص** جو پانی درخت یا میوے سے نچوڑا جائے جیسے پانی ریواج کا درخت سے
 نچوڑا جاتا ہے اور پانی میداؤ رانا کا کہ میوے سے نچوڑا جاتا ہے وضو اسے جائز نہیں اور اگر خود درخت سے ٹپکے جائز ہے **ف**
 کیونکہ اسپر پانی مطلق نہیں بولا جاتا ہے شلجا کوئی سرکہ ہے تو نہیں کہا جاوے گا کہ فلا نے پانی پیا اور قرآن شریف میں حکم ہے کہ
 جب پانی نہاؤ تو تم تم کو **ص** اور وضو اس پانی سے جس پر کوئی چیز غالب جاتے اس طرح کہ پانی کو اس کی طبیعت سے کمال کو
 یا پکانے کے سبب غالب ہو جائے جیسے کہ پانی غالب **کاف** ہے یعنی یہ کہ پانی سے مراد وہ ہے جو پانی کہ غالب گئی ہو پیر
 کوئی چیز پکانے کے سبب **ص** یا شور با جائز نہیں اور اگر تپے درخت کے پانی میں پے اور لو سکا گئے کوئی وصف بدل گیا وضو
 اس سے جائز نہیں کیونکہ وہ مانع پانی طلق کے ہے **ف** ہر پانی جو پانی بغیر کپنے کے بدل گیا ہو تو اس سے وضو جائز ہے

اور باتوں کے معنی جو صاحب پر اپنے بیان کیے شاید وہ شارح وقایہ نے ملازمین کے والد علم صل اور جو پانی بہتا نہیں اور میں اگر
نجاست پڑی برابر ہو کہ تصور ہو یا بہت و خدا سے جائز نہیں **ف**اجابنا چاہیے کہ یہاں تین تہیں ہیں پہلے تو یہ کہ پانی جو
جاری نہیں اور میں اگر نجاست پڑی تو نجس ہو جائیگا پانی تصور ہو یا بہت مگر جب کہ وہ وحضہ درود ہو اور اسکا ذکر آگے آویگا
تو اس صورت میں بائن جاری کی ہوگا اور یہ مذہب امام عظیم کا ہی دوسرا مذہب یہ ہے کہ اگر دو کچال پانی ہو تو نجس نہ ہوگا اور یہ مذہب
امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کا ہی دوسرا مذہب یہ ہے کہ پانی تصور ہو یا بہت جب تک کہ اسکا کوئی وصف نہ بدے پانی
نجس نہ ہوگا اور یہ مذہب امام مالک رحمہ اللہ کا ہی امام عظیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ روایت کی بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور مسلم
اور ترمذی اور ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہ پیشاب کرے ایک تمہ میں کاج
اوس پانی کے جو جاری نہ ہو پھر غسل کرے اور میں نے فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہ غسل کرے کوئی تمہ میں سے پانی دھام کے اور وہ
جب تک کہ اس طرح کرے اسی باہر یہ کہہا کہ لے اوس لینے کر یعنی کسی برتن سے مثلاً لے کر اپنے اوپر پانی ڈالے اور حضرت نے منع کیا نہ پونے
پانی میں پیشاب کرنے سے روایت کیا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مسلم نے اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کو صحیح کیا بہت لوگوں نے روایت کیا اسکو مسلم نے
کئی طریقوں سے اور بخاری نے بھی اور چاروں عالموں نے اور طحاوی اور طبرانی وغیرہم نے بھی اور یہ حدیث مشہور ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ معلوم
ہوتا ہے کہ پانی جاری نہیں ہو نہ نجس ہو جاتا ہے والا منع کرنے سے کچھ فائدہ نہ ہوگا اور بھی روایت ہے صحیحین میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کہ فرمایا اتر
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ جگہ کوئی تمہ میں سے اپنے خواب سے سوئے لے ہاتھ اپنا بیچ برتن کے یہاں تک کہ وہ سوکھو اسکو تین بار کیونکہ وہ نہیں جانتا
کہ کہاں ہاتھ اسکا اور یہ حدیث بہت طریقوں سے مروی ہے اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقوں سے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے
اور کہا کہ حسن صحیح ہے اور اس بات پر روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور بھی روایت کیا اسکو ابوداؤد اور نسائی
اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور بھی حدیث مشہور ہے اور بھی روایتیں ہیں مؤید اسکی کنونین کے باب میں آدیگی اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل یہ ہے
کہ روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کہ اچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ سلم اوس پانی سے جو کہ ہوتا ہے جنگلوں میں اور پیتے ہیں
اوس سے پانی چار پائے درندہ فرمایا اپنے کہ جب ہو پانی قلتین میں اور ٹھانگیا ناپاکی اور روایت کیا اسکو احمد اور ابوداؤد اور ترمذی
اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور حاکم اور ابن خزيمة اور داؤد قطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور جابر
اور ابی ہریرہ وغیرہم سے اور ایک روایت میں ابوداؤد کی ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا اور روایت کیا اس حدیث کو داؤد قطنی نے اول کتاب میں
چونکہ مسندوں سے مؤسسون میں اس لفظ سے لائے ہیں اِذَا كَانَ الْمَاءُ اَرْبَعَيْنَ قُلَّةً یعنی جب چوبیس پانی چائیکہ قلہ اول
ان نوکا حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور اسکو ضعیف کیا اور باقی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بعض طریقوں میں لکھتے ہیں اور
بعضوں میں لکھتے ہیں اَوْ يَنْتَابُ اَوْ يَنْتَابُ اَوْ يَنْتَابُ اور طریقے ہیں ایک اور میں سے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی ساتھ اس لفظ کے
اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ لَمْ يَنْجَسْهُ شَيْءٌ اور باقی ایک دوسرا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ساتھ
اس لفظ کے اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَصَاعِدًا لَمْ يَنْجَسْهُ شَيْءٌ اور باقی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور بعض روایتیں
میں تو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض میں عن ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہوا بعض میں
قلون کی روایت ابن عسکری نے بھی کی ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں تی قلتین اور ثلثا یعنی قلتین ہوں یا تین اور بھی

روایت کی ابو ہریرہؓ نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا جب پہنچ جائے پانی چاہیے تو ہاتھ پر نہ چھال
 رکھو گناہ است کا اور کہا ابن عمرؓ نے کہ یہ حدیث صحیح نہیں غلط کیا ہے یہ حدیث تیسری ہے عبد اللہ بن عمرؓ نے اور سیدوطی نے اسکا استدراک کیا
 اور کہا اگر نہ روایت کیا اسکا دارقطنی نے جابر رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اسکا وفاق علی نے اور روایت کیا اسکا دارقطنی نے ساتھ
 سند صحیح کے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے قَالَ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَرْبَعِينَ قُلَّةً لَمْ يَحْتَطَّ بِهِنَّ يَنْبَغِي أَنْ يَنْبَغِي بِنِجَاسٍ يَنْبَغِي أَنْ يَنْبَغِي
 اور بعض روایتوں میں ہر اَرْبَعِينَ عَرَبِيًّا وَبَعْضُونَ مِنْ أَرْبَعِينَ دَلًّا اسواں حدیث کی لفظوں میں شرط ہے اور بھی
 بعض حدیثوں میں آیا ہو کہ لَا يَحْتَطُّهُ شَيْءٌ اور بعضوں میں لَوْ كَحْمَلِ الْخَبَثِ اور بھی حدیثوں میں اسکی اختلاف ہے ابی اسامہ پر
 کہی تو کہتے ہیں عَنْ الْقَلْبِيِّ عَنْ كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍاءَ بْنِ جَعْفَرٍ وَبَعْضٍ كَتَبَ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ الْقَلْبِيِّ
 اور جواب کیا یہ ہر جائز ہو کہ ابی اسامہ نے وہ دونوں سے سنا ہوا تو بھی اس حدیث میں ابی اسامہ نے کہا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ اور وہ ہر عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ اور اسکا یہ جواب ہے کہ وہ دونوں بیٹے عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ عنہ کے ہیں ابی اسامہ نے روایت کی ہوگی اور بھی ان حدیثوں میں ایک روایت میں ہر عَنِ ابْنِ عُثْمَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور ایک میں ہر عَنِ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور جواب
 اسکا یہ ہے کہ جائز ہو کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ سے بھی سنا ہوا اور آپ بھی سنا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکن
 ان شرط ابلفظی اس حدیث میں بیشک ہے کسی میں ہر قُلَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا کسی میں ہر اَرْبَعِينَ قُلَّةً کسی میں ہر اَرْبَعِينَ عَرَبِيًّا
 کسی میں ہر اَرْبَعِينَ دَلًّا کہا امام طحاویؒ نے وَلَا تَكُنْ رُوي قُلَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا عَلَى الشَّكِّ یعنی ترک کیا جس حدیث قُلَّتَيْنِ
 اسواسطے کہ وہ روایت کی گئی ہو وہ قُلَّةً اور تین اگر کوئی کہے کہ چالیس قُلون کی روایت ضعیف ہے تو اعتبار اسی دو قُلَّتین کا ہے جو اکثر روایات
 میں ہو اور اب اسکا یہ ہے کہ دارقطنی نے نو مسندوں میں اربعین قُلَّةً ذکر کیا ہے اور ان میں سے حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ضعیف ہے اور
 ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور شرط لفظی تو ابھیں پایا گیا اور شرط ابلفظی جو بعض لوگوں نے بیان کیا ہے
 اور کہا ہے کہ ایک روایت میں ہے لَا يَحْتَطُّهُ شَيْءٌ یعنی نجس نہ لگے اور اسکا کچھ اور ایک میں لَوْ كَحْمَلِ الْخَبَثِ یعنی نہ اٹھایا گیا نہ کچھ
 یہی نجس ہوگا تو یہ کچھ نہیں کہوں کہ اکثر روایات کے یہی معنی کہ نہ اٹھا لیا اور بعد ہر کیونکہ نجاست کا موقوف کرنا قُلَّتین ہونے پر اسکی کچھ
 وجہیں ہیں اول تو ایک شرط ہے یہ حدیث ضعیف ہوئی دوسرے ضعف اسناد بھی ان میں بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ صاحب ابی جَعْفَرٍ
 ضَعَّفَهُ أَبُو دَاوُدَ اور بعض شخص ہادیہ میں فی سند بھی ہے اور وہ غلط ہے کیونکہ سنن میں ابوداؤد کے کہیں اسکا ذکر نہیں کرتا
 شیخ ابن الحام نے وَقِيلَ لَعَلَّاهُ فِي غَيْرِ سَنَدِهِ یعنی کہا گیا کہ غیر سنن میں ابوداؤد کے ہے واسطے صلہ اور کہا شیخ ابن الحام نے
 فتح القدیر میں وَرَمَزَ ضَعْفَهُ الْحَافِظُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِفٍ وَالْمُصَنِّفُ ابْنُ أَبِي اسْمَعِيلَ وَالْمُؤَلِّفُ أَبُو الْعَرَبِيِّ
 الْمَالِكِيُّ كَتَبَ يَنْبَغِي خَبْرٌ ضَعِيفٌ كَمَا فِي حَدِيثِ ابْنِ عُثْمَانَ وَابْنِ أَبِي اسْمَعِيلَ ابْنِ اسْمَعِيلَ ابْنِ اسْمَعِيلَ ابْنِ اسْمَعِيلَ ابْنِ اسْمَعِيلَ
 ابوبکر بن العربی مالکی لوگوں نے یعنی ان لوگوں نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور ذرائع میں ہر عَنِ ابْنِ الْقَلْبِيِّ لَا يَحْتَطُّهُ شَيْءٌ
 الْقَلْبِيُّ ابْنُ عَمْرِو بْنِ الْقَلْبِيِّ ابْنُ عَمْرِو بْنِ الْقَلْبِيِّ ابْنُ عَمْرِو بْنِ الْقَلْبِيِّ ابْنُ عَمْرِو بْنِ الْقَلْبِيِّ ابْنُ عَمْرِو بْنِ الْقَلْبِيِّ
 بَابُ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ ثَلَاثِينَ لَمْ يَحْتَطَّ بِهِنَّ قَالَ ابْنُ عَمْرٍاءَ لَمْ يَحْتَطَّ بِهِنَّ يَنْبَغِي أَنْ يَنْبَغِي بِنِجَاسٍ يَنْبَغِي أَنْ يَنْبَغِي بِنِجَاسٍ

۵
۶
۷
۸
۹

کہ صحیح نہیں ہوئی اس میں کوئی حدیث اور ہش سو چھ کہہا ہے کہ ستر السعادتین ہر کتھہ بعض الحدیثین و کتھہ بعضہم
اور یہ غلط ہے کہ ستر السعادتین میں کہیں کا نشان نہیں پوری عبارت و سکی یون ہی کاب اذ بلغ الماء قلتین لم یطہل
خبرنا قال جماعة لم یصح فیہ حدیث جماعة فانما لکن یصحیہ وقد اوردہ اکابر اہل الحدیث
فی مصنفاتہم انتھی اور زبیری نے کہا حدیث قلین صحیفہ ضعیفہ جماعة الحدیثین حتی قال
الشیخ فی من الشافعیۃ اللہ غیر قوی و ترکہ الغزالی و الشافعی شذوۃ اثباتہما للشکافوی
رحمہ اللہ لضعفہ یعنی حدیث قلین کی ضعیف ہے نہایت کیا اس کو ایک جماعت نے محدثین کی یہاں تک کہ کہا ہے یہی نے
کہ وہ قوی نہیں اور ترک کیا اس کو امام غزالی اور زبانی نے باوجود شدت اتباع او کی کے واسطے امام شافعی رحمہ اللہ کے واسطے
ضعف اس کے کے اور ترمذین ہی صاۃ ہب الیہ الشافعی من حدیث قلین مدہب ضعیف یعنی جس طرف
شافعی گئے ہیں حدیث قلین سے مذہب ضعیف ہی اور سرارین ابوسی کے ہی وہو حدیث ضعیف اور وہ حدیث ضعیف ہی
اور ان قولوں میں ایک نظر یہ وہ یہ ہے کہ اس حدیث کا ضعف بسبب ضعف جلال کے ان کو کو ان مراء لیا ہی یا ضعف بسبب ضعف اگر
ضعف بسبب ضعف طراب کے ہی تو مسلم ہی اور ضعف بسبب جلال کے ہرگز مسلم نہیں کہا طحاوی خبری قلین صحیح و اسنادہ
ثابت یعنی خبر قلین کی صحیح ہی اور اسناد او سکی ثابت ہی اور کہا حاکم نے سند رک بن صحیح علی شرط البخاری و مسلم
یعنی یہ حدیث صحیح ہی اور شرط بخاری اور سلم کے اور کہا بیہقی نے ہذا الاسناد صحیح و مشکوٰۃ جمل یہ اسناد صحیح ہی و مول ہی
اور صحیح کیا اس کو دارقطنی وغیرہ نے اور کہا شیخ ابن القیم نے شرح ابی داود میں اما صحیحہ سندہ فقد وجدنا لک ان اولہ
تقاتل لیس فیہم مجروح ولا ممانہم وقد سمع جہنم من بعضی و لهذا اصحیہ ان خبرہ و للحاکم
والطحاوی وغیرہم یعنی صحت سند او سکی تو پائی گئی اس واسطے کہ روایت کرنے والے اس سے سبب تہذیب نہیں ہی و ان میں کوئی
مجروح اور نہ تہم اور نہ نابض او کے نے بعض سے اور اس واسطے صحیح کیا ہی اس کو ابن خزیۃ و حاکم اور طحاوی و غیرہم نے انتہی
البتہ شرط لفظی نہیں بہتے اق ہی اور وہ جو تہذیب چالیں قون کی روایت جابر رضی اللہ عنہ محمد بن نمک کی روایت سے نقل کی
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ جابر کہنا غلط ہی بلکہ صحیح عبد بن عمرو بن العاص ہی اور غلطی قاسم سے ہی جو اسکی اسناد میں ہی واقع ہوئی ہی
کیونکہ وہ ضعیف ہی ضعیف کیا اس کو احمد اور بخاری اور یحییٰ ابن یزید غیرہم نے کہا بیہقی نے اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ
قال سمعت ابا علی الدقاق یقول حدیث محمد بن المنکدر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اذا بلغ الماء اربعین قلة خطأ والصحیح عن محمد بن المنکدر عن عبد اللہ بن عمر و یعنی خبری محمد
ابو عبد اللہ الحافظ نے انھوں نے کہا سنا میں ابا علی دقاق سے وہ کہتے تھے کہ حدیث محمد بن نمک کی جابر رضی اللہ عنہ سے غلط ہی
اور صحیح محمد بن المنکدر سے انھوں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے ہی انتہی اور عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا اس حدیث کو
محمد بن نمک سے انھوں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہا عبد الرزاق نے اخبرنا الثوری و معمر عن محمد بن المنکدر
عن عبد اللہ بن عمر بن عبد العاص و روایت کی زبیری بن ہارون نے عاصم بن منذر سے کہا کہ داخل ہوا میں ساتھ عبد اللہ
بن عبد اللہ بن عمر کے ایک باغ کو کہ اس میں بیانی تھا اور اس میں ایک کھال مردہ اونٹ کی ٹری تھی سو منو کیا اس سے پس کہا میں نے

قال

کہ نہیں صحیح ہر ساتھ اس کے جب تک کہ نہ دے اس کا مزہ یا بو یا رنگ اور یہ جو اضعیف ہے کیونکہ جائز ہے کہ یہ حدیث صحیح ہو بہت استناد
چاہے بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائین یا نہ لائین علاوہ اس کے احتمال ہے کہ متعدد بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کیا حدیث کالمع الاستثنائہ
اور حدیث مع الاستثنائہ یوسف ہی اور یہ کیا ضروری کہ جو حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائے ہوں تو وہ ضعیف ہو واللہ اعلم اور حال
ان سب تحقیقات کا یہ ہے کہ مذہب خنفیہ کا اس باب میں بہت اصول ہیں اور اسی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اس مقام کی مثال سے
دیکھو اور تلمیح کی بنا پر ظاہر ہو حقیقۃً حال کی واللہ اعلم صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ درود ہوا اور نہ مکمل جاتی ہو زمین چٹا لینے سے تو حکم
اس کا حکم پانی جاری کا ہی تو اگر استنا پانی ہو کہ چلو لینے میں زمین مکمل جاتی ہو اور زمین بھی اگر نجاست پڑ گیا تو وضو جائز ہوگا
مگر اوپر چہرہ پر نجاست ظاہر نہ ہو تو اگر نجاست وہ درود پانی میں مکمل جاتی دیتا ہے یہ وضو کر کے مقام نجاست میں
بلکہ دوسری جانب اور اگر مکمل نہ ملے تھی وضو کر کے سب جانوں میں اور جان پانی مستعمل کرتا ہو وہاں بھی وضو جائز نہیں
مگر اگر وضو وہ درود ہو ف ایسا ہے کہ حدیث اللہ علیہ نے اعتراض کیا ہے اور اب اس کا شرح وقایہ عربی میں لکھا ہے
لیکن اس سے یہ بات ہے کہ وہ درود کی تقدیر متاخر ہے واسطے عوام کے کہ وہی ہوا اور معتبر ہے کہ وضو کرنے والے کی اسے جو ہو
اور عمل کے لیے تو اگر اس کا گمان یہ ہے کہ نجاست دوسری طرف نہیں پونہی ہو تو اس سے وضو جائز ہے ورنہ زمین اور یہی صحیح ہے
جیسا کہ حج عتبات وغیرہ ہے اور یہی ظاہر روایت ہے امام حمزہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے
اور تحقیق کیا صحیح بخاری کے کہ یہی مذہب ہے اور اسی پر عمل کیا جائیگا اور وہ درود کا نماز نہ کرنا کچھ اصل شرعی کی طرف رجوع نہیں کرتا
اور جو اب صدر الشریعت نے دیا ہے وہ کیا ہے غصون و محتاج کیا ہے آور وہ درود اس کو کہتے ہیں کہ ہر جانب سے دس گز
اور سب مل کر سو گز ہو جائے جیسا کہ اس نقشے میں ہے اور اگر معتبر نہ کر پاس کا ہی اور وہ سات ٹھنی کا ہوتا ہے اور بعض لوگوں
نے بہشت و بہشت کا اعتبار کیا ہے اور بعضوں نے

مسئلہ
اگر نماز پڑھ کر پانی
بیک کتاب
تہذیب میں ہے
تہذیب

۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲
۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳
۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴
۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵
۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶
۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷
۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸
۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹
۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰
۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱
۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲
۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳
۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴
۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵
۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶
۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷
۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸
۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹
۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰
۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱

نقشہ
حوض
۵۵ در ۵۵

پانزدہ در پانزدہ کا لیکن صحیح اول ہے
فصل پانی مستعمل کے بیان میں
اور اس میں علماء کے اختلافات ہیں پہلا اختلاف اس میں ہے کہ
کہ پانی کو مستعمل کون چیز کہتی ہے شیخین کے نزدیک پانی
مستعمل ہو جائے حدیث کے دفع کرنے اور یا نیت عبادت سے

تو اگر وضو کیا ہے وضو نے بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر بھی وضو کیا ہو وضو نے نیت سے تو بھی پانی مستعمل ہو جائیگا اور امام
محمد صاحب کے نزدیک نیت عبادت سے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط دفع حدیث سے مگر دفع حدیث تو ہوتا ہے وضو سے
اور وضو میں دیکھنے نزدیک نیت فرض ہے تو اب دفع حدیث بھی بغیر نیت کے نہ ہوگا دوسرا اختلاف یہ ہے کہ کس وقت میں مستعمل ہو جائے
تو پہلے میں ہے کہ صحیح ہے کہ جب گوا وضو سے مستعمل ہو گیا اور جامع صغیر میں ہے کہ جب گرا اور ایک مقام پر جم گیا جب مستعمل ہوا
تیسرا اختلاف اس میں ہے کہ اس کا حکم کیا ہے امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بن غلیظ ہے یعنی اگر برابر ایک دم سے کپڑے یا بدن میں
بھرجا جائے نماز نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک بن خفیف ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹال ہے کہ کپڑے نہیں کرتا جس سے

فاسی کو دو مختار میں اختیار کیا ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے شیخ عراقی نے اور محدثین میں کہ یہ بھی مشہور ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو وضو اس سے جائز نہ ہو گا کیونکہ یہ پانچ نہیں کرتا اگرچہ خود پاک ہے اور صاحب بدایہ اسکے تجسس سے بچنے پر دلیل لائے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا اور نہ پانی میں جو جاری نہیں اور نہ غسل کرے اور میں جناب سے اور اس حدیث کا بیان گذر اور اس سے تحت پر نہ ناسعیت ہو کیونکہ یہ سچ بات نکلتی ہے کہ غسل جناب سے تھمے پانی میں جائز نہیں کر است تحریر کر اور پانی مستعمل کے تجسس سے بچنا کچھ لائق نہیں بلکہ علم اور امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نہ ناسعیت نہ غسل نہ پانی پاک کرتا بھی ہے اور ہم کہتے ہیں کہ اگر پاک ہوا اور پاک کرے بھی تو جائز نہ ہو گا سفر میں وضو اس سے بچہ پینا اس سے اور اسکا کوئی قابل تمیز نہ

فصل دباغت کے بیان میں

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے مگر سور اور آدمی کی ف دباغت کے معنی آگے بیان ہو چکے تو کتے کی بھی کھال پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہ بھی ناسوگ ان دونوں میں داخل ہے اور صاحب بدایہ اسکی دلیل یہ بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کھال کہ دباغت کیجاوے سو پاک ہو جاوے گی اور اس میں کتا داخل ہے اور سور اس واسطے پاک نہیں ہوتا کہ وہ تجسس میں نہ پڑے بلکہ کتے کے کیونکہ اس سے شکا کر کیا جاتا ہے اور کھانسی کرانی جاتی ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبد بن عباس رضی اللہ عنہ اور روایت کیا سلم وغیرہ نے اس حدیث کو اس لفظ سے اِذَا دُفِغَ الْكَلْبُ فَقَدْ طُهِرَ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی اور اس جگہ پر شیعہ اعتراض کرتے ہیں تیوں پر کہ وہ کتے کی کھال کو کتے پر دباغت سے پاک ہو جاتی ہے اور جواب دے سکتا تھا شاعریہ کہ یہ جسد و عود میں نہ ہو مگر سور علاوہ اسکے من کا کچھ خضی و الفقیہ میں جو اسکے ذہب کی کتاب ہے ایک حدیث لایا ہے کہ اگر کھال سو آیت دل بناوین اور اوٹس دل سے پانی کھینچیں وضو اس پانی سے جائز ہے تو اب دیکھنا چاہیے کہ سور کی کھال زیادہ تجسس سے پاک کتنی آو آدمی کی کھال پاک نہیں ہوتی بسبب حرمت اسکی کہ ایسا ہی ہے نہ میں کہما شیخ ابن امام رضی اللہ عنہ کہ عین میں ہے کہ جب دباغت کیجاوے کھال آدمی کی پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اس سے جائز نہیں بلکہ برحق میرے نزدیک یہی ہے کیونکہ کراہت اور حرمت کو نہ پاک ہونے میں کیا دخل ہے البتہ انتفاع میں ہے تو انتفاع اس سے جائز نہ ہو گا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہو جاوے گی کیونکہ روایت کی ابو داؤد و ساتھ ساتھ صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہ اوھون نے میرے رضی اللہ عنہما کہا یہ توفی اللہ عنہما دیکھا گیا واسطے ایک لونڈی آزاد ہارسی ایک بکری صدقہ سے سو دو مگر کی تو گندے اور پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیوں دباغت کرنا تھنے کھال اسکی کو سو کھا اوھون نے کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مردہ ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں حرام کیا گیا مگر کھانا اسکا یعنی مردہ کا کھانا حرام ہے نہ دباغت کرنا اور بھی روایت کی ابو داؤد و ساتھ ساتھ صحیح کے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا یہ کہ فائدہ لیا جاوے ساتھ کھالوں میں سے کہ جب دباغت کیجاوے اور روایت کی اس میں ابو داؤد و سلم بن الحنفی سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردے کا پاک کرتا ہے اور سکو اور بھی روایت کی عائشہ بنت سید رضی اللہ عنہا سے اسی باب میں احمد روایت کی تھانی۔ دعا بشہ رضی اللہ عنہما کہا اھنجد بن نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لو سنا تھ کھالوں میں سے کہ جب دباغت کیجاوے۔ دعا بشہ رضی اللہ عنہما کہا اھنجد بن نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لو سنا تھ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال خروقی جو کہ اسکی روایت کی ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ سے

اور کہا کہ حسن بن اور بن ماجہ اور نسائی نے عبد اللہ بن حکیم سے کہ پڑھی گئی ہے کہ کتاب سوال المد علی المد علیہ وسلم کی صحیح ترین
 ہدینہ کے اور میں نے کہا جو ان تھامہ اوٹھا و مٹے سے ساتھ کھال اور پٹے کے اور اس حدیث کی سنا و میں نے انظر اب
 اور اسید اسطی امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قابل تھے پہلے ساتھ و حدیث کے پھر ترک کیا اور سکون بیدان طرابلس اسکی کے اور دوسرے
 یہ کہ بعضوں نے کہا ہے اور میں نے یہی کہ کہ حضرت علی المد علیہ وسلم کی نہیں ہے اسطی عبد اللہ بن حکیم رضی اللہ عنہ کے پیش
 مسئلہ اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اسکو ابو داؤد و خالد رضی اللہ عنہما نے حکم بن عتبہ رضی اللہ عنہ کو وہ کہے اور لوگ سناو گئے
 طرف عبد اللہ بن حکیم کے کہ حکم نے کہ وہ داخل ہوئے اور بیٹھا میں اور پھر دوا کے سونے کی طرف اور خبر کی مجاہد عبد اللہ بن حکیم
 نے خبر دی اوکو کہ سوال المد علی المد علیہ وسلم لکھا طرف ہدینہ کے قبل موت اپنی کے ایک مہینے یہ کہ نفع لو مروت سے ساتھ
 کھال اور پٹے کے تو جواب دیا کہ یہ ہے کہ جیسے حکم بن عتبہ نے سنا وہ لوگ مجاہد بن علاوہ اسکے عبد اللہ بن حکیم رضی اللہ عنہ
 کو بعض لوگوں نے تابعی کہا ہے جیسا کہ اوپر گرا اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت علی المد علیہ وسلم نے فرمایا تھا اَنْ لَا تَنْفَعُوا
 مِنَ الْمَيْتَةِ بِأَهْكَابٍ وَلَا عَصَبٍ اور اب کھال کو قبل دباغت کے کہتے ہیں اور بعد دباغت کے عربی میں اسکو شتر
 یا قربہ کہتے ہیں جیسا کہ سنن ابو داؤد میں ہے قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اِهْأَيَّا مَا لَوْدٌ نَعَّ قَاذِ اُدْبَعٍ لَا يُعَالُ لَهُ
 اَهْكَابٌ اَنْمَا يُسْمَى شَتَاؤُ قِيَّةً لِيُخْبِرَ كَمَا نَفَرْنَا مِنْ بَيْتِ نَبِيٍّ اِهْأَيَّا مَا لَوْدٌ نَعَّ قَاذِ اُدْبَعٍ لَا يُعَالُ لَهُ
 اور بعد دباغت کے اسکو شتر اور قربہ کہتے ہیں انتہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا طبرانی نے اوسط میں اس حدیث کو الفسطی سے
 كُنْتُ دَخَلْتُ لَكَ فِي جُلُودِ الْمَيْتَةِ فَلَا تَنْفَعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بِجِلْدٍ وَلَا عَصَبٍ یعنی سینے رخصت نہی تھی
 تم کو بیچ کھالوں مرنے کے سونہ نفع اوٹھا و ساتھ کھال اور پٹے کے اور اس میں تو انظار اہل کتب میں تو جواب دیا کہ یہ کہ سنن ابن
 حدیث کی فضائل میں ضعیف ہے اور زہری کا مذہب یہ ہے کہ دباغت کی بھی کچھ حاجت نہیں بلکہ قبل دباغت کے بھی غائمہ اوٹھانا
 اوس درست ہے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیحہ کے ہے کیونکہ حدیث میں دباغت کی قید و شرط طہارت کے لگی ہے و اما علم بہ و اب الیہ المرجع
 والمآب **ص** اور دباغت کہتے ہیں نجاست دور کرنے کو کھال سے تو اگر وہ ایوان ہو مانند قرقطہ اور مثل اسکی کے تو ابھی
 دباغت میں کھال پاک ہو جاوے گی اور کچھ بھی اوس میں نجاست نہیں آتی اور اگر خاک یا آفتاب سے ہو تو اوس صورت میں جب تک کھال
 سوکھی رہی ہو پاک رہتی ہے اور پھر اگر اسکو پانی پونچھے تو میں امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ سے دور وایتیں ہیں ایک روایت میں میں نے بھی سنا ہے
 اور دوسری روایت میں میں نے بھی سنی ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہو کہ اوسکے چھوڑ دینے سے طہر ہوگی
 تو پھر نجاست اسکی نہ لگے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ کھال مرنے کی اگر سوکھ جائے اور پھر پٹے پانی میں غس
 نہوگی اور نہ شک اگر کوئی اسکو لیے نماز پڑھتا ہو تو صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اور وہ پاک نہیں ہو یا خشک نہ ہو یا زنج کیا ہو یا ہوانو
ف و مختار میں اسکی کو اختیار کیا ہے اور یہی صحیح ہے **ص** جسکی کھال دباغت سے پاک ہوتی ہے اور اسکی کھال بھی اور
 گوشت فرج سے پاک ہوتا ہے خواہ مسلمان فرج کرے یا اہل کتاب **ف** جیسے ہو اور نصاری تو شرک کا فرج کیا ہوا پاک ہوگا
ص مگر قصد اس کے نام کو چھوڑے **ف** اور اگر بھولے سے چھوڑ دیو یا کھال ہو جاوے گا **ص** اگر چہ گوشت
 اوسکا کھانا نہ جاتا ہو یعنی حرام ہو اور جسکی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی فرج سے بھی پاک نہیں ہوتی **ف** یہ جو کہا ہے

بَابُ
الدَّبَاغَةِ

عَرُكُ نَامِ
الْبَاغِيَّةِ
نَسْفِ

گوشت اوس ماندہ کچا کھایا نہیں جاتا سو کھانے سے پاک ہو جا دیکھا اسپر فتویٰ نہیں بلکہ فتویٰ اسپر ہی کہ کھال اوسکی پاک ہو جاتی ہے اور گوشت نہیں پاک ہوتا جیسا کہ درمنا میں ہے **هَذَا أَحْسَنُ مَا يَقْنِي بِهِ وَإِنْ قَالَ فِي الْفَيْضِ فَتَوَى عَلَى أَطْحَافِهِ** یعنی صحیح یہ ہے فتویٰ دیا جاتا ہے ساتھ اوسکے اور اگرچہ کہا فیض میں کہ فتویٰ اوپر پاکی اوسکی کے ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ نیمی صحیح ہے اور اسی کو نہتیا کر کیا ہے خواجہ صاحب نہایت اور صاحب نہایت کے **ص** پانچ چیزیں مرنے کی پاک ہیں بال اور بڑی اور ٹھنڈی گائے و بچے اور آدمی کے بال اور بڑی بھی پاک ہے **ف** کیونکہ روایت کی دارقطنی نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہہ ام کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے سے گوشت اوس کا لیکن کھال اوصوف سو نہیں ہر جرح ساتھ اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ مع عبد الجبار بن مسلم کے اور یہ جمیع چیزیں ذکر کیا انکوابن جبار نے ثقافت میں ہونے پر درجہ حسن نہیں اور تریگی پھر نکالا اوسکو دارقطنی نے ابی بکر بن ابی سے انھوں نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا **وَنَعْبُوهُ سَنَامِيْنَةُ رَسُوْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ سَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا أَحَدٌ فَيَسَا أَوْ حَبِي إِلَى هَؤُلَاءِ عَلَى طَائِعٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا كُلُّ شَيْءٍ مِنَ السَّيْتَةِ حَلَالٌ إِلَّا مَا أَطْلَ مِنْهَا فَأَمَّا الْجِلْدُ وَالْفَرْشُ وَالشَّعْرُ وَالضُّوْفُ وَالنَّسْنُ وَالْعَظْمُ فَكُلُّهُ حَلَالٌ إِلَّا كَلْبَةً لَا يَزِي كُنِي لَيْكُنْ كِهَالِ** اور سینگ اور بال اوصوف و رونت اور بڑی سوکل اوسکا کھال بہ اسواسے کہ وہ تزک نہیں کیے جاتے اور کھال دارقطنی نے کہ ابو بکر یہ متروک ہے اور بھی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں جرح ہے ساتھ مسک مروکہ اور نہیں جرح ہے ساتھ صوف کے اور بال اور سینگ اوسکے کے جب دھو لیا جائے ساتھ پانی کے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ ابی یوسف بن ابی السفر کے اور روایت کی بقیہ نے عمر بن خالد انھوں نے قتادہ انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حضرت صلی علیہ وسلم لنگھی کرتے تھے ساتھ عالج کے روایت کیا اسکو یحییٰ نے اور حق یہ ہے کہ عالج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لنگھی کرتے تھے اور روایت ہے ثوبان رضی اللہ عنہ کہ خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ایک بار عصب اور دو لنگن عالج کے اور اوسکی اسناد میں حیدر سلیمان و نون اوی مہول ہیں اور مذکور کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً کہا زہری نے بیچ ہڈی مرنے کے مانند ہاتھی وغیرہ کے کہ پایا میں بہت لوگوں کو کھلا ساتھ کہ لنگھی کرتے تھے اوس سے اور ثیل التے تھے اوس میں اور کچھ جرح نہیں دیکھتے تھے اوس میں اور ہلاف زہری کے صحابہ بن باڑے بڑے تابعیوں کو کہا حادے نے کہ نہیں جرح ہے ساتھ ریشون مرنے کے اور کہا ابن سیرین اور ابن سیرین نہیں جرح ہے ساتھ تجارت عالج کے اور روایت بقیہ کی اپنے شیخین جو بڑے ضعیف ہے اور امام شافعی صاحب نزدیک ہے چیزیں نجس ہیں اور دلیل لاتے ہیں ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دفن کرو ناخون اور خون اور بالوں کو اوسواسے کہ وہ مرنے ہیں اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسناد میں اسکی عبد اللہ بن عزیز ہے کہ ابو جاتم نے کہ حدیث ان اسکی منکرہ کذب ہیں اور نہیں محال اوسکا صدق نزدیک ہمارے او کہا ایسا ہی علی بن الحسن نے اور ایک حدیث یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں نفع لیا جائے گا مرنے سے ساتھ کسی چیز کے اور یہ جی حدیث ضعیف ہے واللہ اعلم **ص** اور جس شخص نے اپنے ٹوپے دانت کو اپنے منہ میں کھ لیا اور نماز پڑھی نماز اوسکی جائز ہے اگرچہ وہ مرنے سے بڑھ جاوے اور امام محمد کے نزدیک اگر وہ سے بڑھ جائے نماز نہیں درست ہوگی **ف** ہمارے نزدیک اس واسطے نماز جائز ہوگی کہ دانت ہڈی اور بڑی انسان کی پاک ہے

فصل کنوین کے بیان میں

فجاءنا بآیت سے کہ سائل کنوین کے معنی میں اتباع آثار تابعین اور صحابہ پر اور حدیث میں صحیح ہر مسئلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں آئیں اور قیاس کو بھی نہیں کچھ نہ مل میں تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہیں جنہوں پر کہ صاحب بئیس قول چوپا کرنے سے نکلے تو کیا ہوا کیونکہ پانی تو اس کا اب بھی اوس میں باقی ہی دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس میں تا بعد از احوال صحابہ اور تابعین کی ہی اور وہ جو کہتے ہیں کہ کیا کنوین کے پانی سے ملائی اور لاسے ہیں بے ادبی ہے صحابہ رضی اللہ عنہم ساتھ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر ایسا نہیں کہ اوس میں قیاس کو دخل ہو کہ مثلاً قہر کرنے سے وہ ٹوٹ جانا میں قیاس کو دخل نہیں بلکہ جو حضرت علی علیہ السلام سے ماثور ہے اسی طرح رکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کنوین میں کیسی ہی نجاست پڑے پانی پاک رہے گا کیونکہ جب پانی دوست برابر ہو میں نہیں کرتا اوس کو کچھ یہ اذکار نہ رہے جیسا کہ اوپر بیان دیا اس کا تفصیل کے بعد اصل اگر کنوین میں نجاست پڑے یا کوئی حیوان مر جاوے اور بھول یا بھٹ جاوے یا آدمی یا بکری اور گٹا مر جاوے سب پانی اوس کا کھینچ ڈالا جاوے گا اگر ممکن ہو

فمطلب کا یہ ہے کہ کوئی حیوان اگر بھول یا بھٹ جاوے تو سب پانی کھینچا جاوے جب تک کہ اگر اذکار نہ ہو تو اگر آدمی ہو یا بکری یا جو چیز میں نجاست میں لگے برابر ہیں تو بھی سب پانی کھینچا جاوے گا دلیل اس بات کی کہ نجاست کرنے سے سارا پانی کھینچا جاوے گا یہی کہ روایت کی ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں خالد بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اوس سے جو پیشاب کرے کنوین میں کہا کہ پانی اوس کا کھینچا جاوے گا اور دلیل اس کی کہ اگر حیوان بھول یا بھٹ جاوے یہی کہ اوس میں نجاست جو اوس کے پیٹ میں ہے سب کنوین میں پھیل جاوے گی اور میں چھوٹا اور بڑا جو سب برابر ہو اور دلیل اس کی کہ اگر آدمی مر جاوے تو سارا پانی نکالا جاوے یہی کہ روایت کی دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سہرون رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کہ ایک حبشی کہ کنوین میں مرزم کے پس مر گیا سو نکال کر نکال دیا اوس کے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے تو وہ نکالا گیا اور حکم کیا یہ کہ کھینچا جاوے پانی اوس کا کہا کہ بے شلوب کیا اوس کو ایک چشمے سے لے کر آیا کر کی طرف سے تو بند کیا گیا اوس کے گزروں وغیرہ سے یہاں تک کہ کھینچ ڈالا اوس کا پانی سو جب کھینچ چکے اوس کو جاری ہو گیا چھوڑنے کے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہے محمد بن سہرون رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا اور نہ کچھ اوس کو اور روایت کیا اوس کو ابن ابی شیبہ نے ہمیشہ سے اذھون من مضمون اذھون نے عطاسے اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا اوس کو اوس نے صالح بن عبد الرحمن سے تاسعید بن منصور ثقات اہل شام عن منصور عن عطاء بن حبیث شیا وقع فی زمزم فمات فامر عبد اللہ بن الزبیر فزعم ما وھا جعل النساء لا یقطع فنظر فاذاھی عین تجری من قبل النحن الا سواد فقال ابن الزبیر حسبتکم فھذا ایضا صحیح ہے باعتراف الشیخ فی الامام یعنی کہا عطاسے کہ ایک حبشی مرزا چرم کے سو مر گیا تو حکم کیا عبداللہ بن سہرون نے سو کھینچا گیا پانی اوس کا تو پانی ایسا ہو گیا کہ ٹوٹتا ہی تھا سو نظر کیا گیا تو یکایک ایک شمشیر کی طرح اس کو اس کی طرف سے تو کہا ابن ابی شیبہ رضی اللہ عنہ کہ میں کافی ہو گیا اور یہ بھی صحیح ہے ساتھ اسرار شیخ تقی الدین برقی العیکہ امام میں ایسا ہی ہے نسخ القدیر میں آور وہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہر کس کے میں شرب سے ہون دیکھا میں نے کسی بڑے چھوٹے کو کہ بچا تھا ہو حدیث زنجی کی کہ وہ گرا تھا زفر میں تو اوس کا جواب یہ کہ سفیان بن عیینہ کا کہنا کچھ دلیل بن خدا میں نہیں ہو سکتی ہو باوجود اسکے کہ جب سند صحیح ہو اور دلیل اس بات کی کہ جب بکری مر جاوے تو سارا

۴۱
اور وہ حدیث منقطع ہے
محمد بن سہرون رحمۃ اللہ علیہ نے
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا
اور نہ کچھ اوس کو اور روایت کیا
اوس کو ابن ابی شیبہ نے

پانی نکالا جائیگا مگر یہی ہیچو اور گزری اور بکری کا پیشاب کبھی ہوا یا نہ ہو حنفیہ کے نزدیک کیونکہ حضرت نے فرمایا کہ جو تم پیشاب اور بیہ طلق ہوتا ملے جانور کے پیشاب کو اور اس حدیث کو روایت کیا جا کہ نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور کہا کہ اوپر شتر بخاری اور سلم کے ہی اور روایت کیا اسکے واقفینی نے انس رضی اللہ عنہ اور بھی روایت کیا اسکے بنار نے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشاب بدن جانوروں کا جنکا گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہے اور دلیل انکی یہ ہے جو روایت کی بخاری و مسلم نے کہ آنی ایک قوم عمر بن خطاب سے میں نے عرض کیا تو انکے جلندھر ہو گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ باہر نکلیں اور صدقے کے اونٹوں کا دودھ اویسوت پیوین آخر حدیث تک اور جواب سکایہ یہ کہ یہ حکم اول اسلام میں تھا اور یہ حدیث منسوخ ہے ساتھ اس حدیث کے کہ جسکو خاکم نے روایت کیا ہے والد علم بالصواب آورد و امین موت اون جانوروں کا جو حلال ہیں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیماری میں جانور نہیں اور دلیل انکی یہی حدیث ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں کچی گئی شفا تھاری اوس چیز میں جو حرام کی گئی تھانے اوپر اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست ہے پینا اوسکا بے عذر ہے کچی کو کہ وہ اونکے نزدیک پاک ہے اور احادیث اسمیں ہے کہ اوسکو حتی الامکان نہ پیے اور امام ابی یوسف کے نزدیک حلال ہے واسطے اوسکے اگر اور دو پاکی موجود نہ ہو اور یہی قول اصواب ہے اور تاویل اوس حدیث کی جس سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ دلیل لاتے ہیں یہ ہے کہ حضرت نے شفا ونکی پیشاب سے اونٹوں کے وحی سے پہچانی ہوگی والد علم بالصواب اور اگر ممکن ہو تو وہ وحی جنکو بانی میں پہچان ہو معین کر دیں اور مبتلا پانی بتاوین کھینچ ڈالاجاکو اور امام محمد کے نزدیک و سوڈول باتیں سونگھیں اور زاد میں ہے کہ اگر لیک آدمی صاحب بصارت ہو تو بھی کافی ہو جاوے گا اور روایت ہے امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سونا چاہیے گا اوس متوضی پر اور ایک روایت میں اونسے سوڈول کھینچنا چاہیے اور روایت ہے امام ابی یوسف سے کہ ایک گرٹھا بقدر کنوئین کے خود بین اوس میں پانی بھر دیں جبے بھر جائے تو پھر کھینچیں ایسا ہی ہزارہی میں اور امام محمد کے نزدیک تین سوڈول نکالے جاویں اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ بیچ نصاب ہے اصل اور اگر کو تر کے مثل مرغی کے مرچاؤ چالیس ٹول سے ساٹھ تک کھینچیں کیونکہ روایت ہے ابی سعید رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھوں نے بیج مرغی کے کہ جب مرچاؤ کنوئین میں کھینچے جاویں اوس چالیس ٹول ایسا ہی ہے ابن جریر حدیث مجکو نہیں ملی کہ کہنے اسکے روایت کیا ہے لیکن روایت کی لحاظ سے شرح آثار میں حماد بن سلیمان کہ کہا انھوں نے بیج مرغی کے کہ پڑے کنوئین میں اور مرچاؤ نکالے جاویں اوس چالیس ٹول یا پچاس پھر وضو کیا جاوے اوس اور بی بھی مانند مرغی کے ہے ابو خراثة الفقیہین ہے کہ پچاس ٹول نکالے جاویں گے جیسے کہ روایت کی ہے حماد بن سلیمان سے اور بھی روایت کی ہے کہ کہا انھوں نے بیج پرندے اور بی کے اور مانند مکے میں کہ نکالے جاویں گے چالیس ٹول اور اسناد اسکی صحیح ہے کہا اسکے آٹام میں اور روایت کی اسکی کہ نکالے جاویں گے شتر ذوال اور روایت کی عبد اللہ بن مسعود نے شعبی سے کہنا عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں نے پوچھا شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کنوئین میں گر کر مرچاؤ نکالے جاویں گے اوس شتر ذوال اور روایت کی ابراہیم نخعی سے کہ کنوئین میں گر کر مرچاؤ ڈیری یا بلبل اور مرچاؤ نکالے جاویں گے چالیس ٹول والد علم اصل اور اگر مانند چربیا چوبہ کے مراہون ذوال تیس ٹول تک کھینچے جاویں گے کیونکہ روایت ہے انس سے کہ کہا انھوں نے بیج چوبہ کے کہ مرچاؤ کنوئین میں اور نکالا جاوے تو نکالے جاویں گے اوس میں سے بیٹن دل ایسا ہی ہے ابی یوسف اور یہ حدیث میں نہیں پائی اور روایت کی لحاظ سے شرح آثار میں

غلوب کر مکنے
ادب کی کہانی
نک بدست
لہذا

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہلے کہ مہربانوں کو ان کے پائوں کا اور بھی روایت کی اور اسے اذ اسقطت القاذور
 اوالذات البیہ فی القاذور تھا حتی یقلبات المساکین یعنی جب پڑ جائے جو پایا جانور چاہے سو کھینچ پانی اور سکا ہوا تک
 کہ غلوب کرے تجھ کو پانی اور روایت کی ابوہریرہ غنی سے کہ اگر چہ پاگرسے نکال جاویں دسیت بقہ رہا پس دل کے اور بھی اور
 حماد اور ابوہریرہ سے تابعین میں **ص** اور ذول اسطک ہوں **ف** ابھی پہنچ ورتے کے بڑے نہ چھوٹے اور
 بیچ وجہ کا ذول اسے کہتے ہیں: مستعمل ہو بہ شہر میں اور روایت کی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ ذول ایسا ہو حسین
 ایک صلح پانی آتا ہو یعنی پونے دو سیر یا دو سیر حساب نہ ہندوستان کے اور اگر بڑا ذول ہو تو حساب کرے برابر کر پانی اور
 اگر ذول چٹا ہو تو کوئین سے نکلتے تک اگر آدھا پانی بھجائے تو درست ہوگا اور اگر آدھ سے کم گزرائے تو جائز ہوگا جیسا کہ بیچ
 زاید ہے کہ **ف** اگر کوئین سے نباست نکلی یا حیوان مر ہو نکلا او بیچ لایا یا پھنسا نہیں ہے اور مذکور
 کوقت کرے امام صاحب کے نزدیک اسکی نباست کا حکم ایک دن ایک اسے کہیں گے اور اگر پھولا یا پھنسا ہے تو نباست کا حکم تین دن میں
 راست کیا جائیگا **ف** تو اداں دیت میں ایک دن ایک دن کی نماز میں پھر تصانیکی جاویگی اور دوسری صورت میں تین دن اور تین دن
 تک کی کیا ویگی اگر وہ شخص دس پانی سے اتنے روزوں کے وضو کرتا ہوگا اور اسے نماز پڑھنی ہوگی **ص** اور امام محمد اور ابو یوسف
 کے نزدیک ہے کہ وہ جانور یا وہ نباست معلوم ہو کہ اوسے وقت سے حکم نباست کا کر نیکی چھوٹا آدمی اور گھوڑے اور جن جانور کا
 گوشت حلال ہے پاک ہو اور چھوٹا کتے اور سور اور مندوں کا نجس **ف** لیکن چھوٹا کتے کا تو اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی
 علیہ السلام نے بیچ کتے کے کہ اگر موند ڈالے برتن میں دھویا جاوے تین سے یا بیچ مکر یا سات بار روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابوہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے اور کہا کہ تفرہ ہو اساتھ اس حدیث کے عبدالوہاب انھوں نے اسمعیل سے اور وہ متروک ہے ابوہریرہ علیہ السلام کے روایت کرتے
 ہیں اسمعیل سے سات بار دھو کوئین کتنا ہوں کہ صحیح بخاری وغیرہ میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے سات بار دھونا روایت کیا گیا ہے اور
 تین بار کا لفظ منکر ہے اور خلاف روایت نقاس کے ہے اور روایت کی دارقطنی نے ساتھ سند صحیح کے عطاء سے فعل ابی ہریرہ رضی اللہ
 عنہ کا کہ جب کتا سوند ڈالتا تھا برتن میں پانی بہا دیتے تھے اسکا پھر دھوتے تھے اسکو تین بار اور روایت کیا ابن عدی نے
 کامل میں ابوہریرہ سے کہ او اسناد میں اسکی حسین بن علی کریم سے کہا ابھی کتے پانی ہوں میں واسطے کہ ابھی کے کوئی
 حدیث منکر سو اس کے اور نہیں دیکھتا ہوں میں کہ حج ساتھ اس کے حدیث میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کے موند
 ڈالنے سے سات بار دھویا جاوے کیونکہ روایت صحیح بخاری میں جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی
 علیہ السلام نے جب موند ڈالتا تھا برتن میں تو دھو واسکو سات بار اور امتیاط امین ہے کہ سات بار دھو واسکو اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ
 علیہ نے کہا کہ ہر گاہ مختلف ہو لیکن بشرط جمع کیا ہوتے طرف و نباست کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اسے واجب ہے تو حکم کیا امین بھی
 ایسا ہی واللہ اعلم بالصواب اور چھوٹا سوا اس واسطے نجس ہے کہ وہ نجس میں ہے اور چھوٹا مندوں کا اس واسطے کہ گوشت
 اونکا نجس ہے اور اوسے لعاب پینا ہوتا ہے کذا فی المایہ **ص** اور چھوٹا بلی اور اوس مرغی کا جو چھوٹی پھرتی ہے اور پرنڈوں کی کاری
 اور حشرات الارض کا مکر وہ **ف** لیکن پاک ہے بلی کا چھوٹا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بلی کا چھوٹا
 مکر وہ نہیں کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا چھوٹا کھایا اور کہا کہ وہ نجس نہیں ہے اور پھر نے قالون میں ہے اور پھر تھا سے اور تحقیق

جانور کا چھوٹا کتا یا بلی یا مرغی یا حشر یا حشرات الارض یا حشرات الارض یا حشرات الارض

سیدنا

اور ضرب میں ایک ضرب ہی واسطے موندہ کے اور دوسرا واسطے دونوں ہاتھوں کے کہیںوں تک روایت کیا اسکو حکم نے اور
 کہا کہ صحیح الاسناد ہی اور نہیں اخراج کیا اسکو بخاری و مسلم نے اور کہا دارقطنی نے **رَجَالُهُ كَثُورَةٌ ثِقَاتٌ** یعنی رجال اس کے
 سب ثقہ ہیں اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی باب میں اور روایت عمرو بن العاص سے ایسی ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنب کو تیمم جائز ہے جیسا کہ آگے آگیا **صل** جب کہ پانی پر قادر نہ ہوں یعنی تنے پانی پر کہ طہارت کو
 کافی ہو تو اگر جنب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو واجب ہو گا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جنب کا وضو غسل کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہو گا تیمم واسطے جنب سے ہے بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کیواسطے
 اتنا پانی ہو کہ بعض اعضاء دھو سکتا ہو اور بعض نہیں دھو سکتا تو اس میں بھی خلاف ہے ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض کو دھو کر اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نہاویں یہ لوگ پانی پر واسطے دوہونے پانی کے ایک میل **ف**
 برابر ہیں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **صل** اور میل تسلسلہ فرسخ کا ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک تین ہزار
 یا سو گز کا ہوتا ہے یا ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ چلے زمین اپنی سے بچ جرف کے توفیق
 آیا عصر کا مگر بعد میں تیمم کیا اور سح کیا موندہ اپنے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز پڑھی عصر کی پھر غسل ہوئے تینے کو اور
 آفتاب بلند تھا سونہ کوٹا یا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جرف نام ایک مقام کا ہے اور مرد ایک میل پر ہوتا ہے
 سے **صل** یہ حکم ظاہر روایت کا ہے اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہووے تو تیمم جائز ہے یا ایک میل جانب
 غیر توجہ میں ہووے کہ گئے جانے میں دو میل ہو جاویں تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہو گا تیمم جائز نہ ہووے گا اور پہلی
 صورت کے موافق جائز ہووے گا **ف** اور مختار قول اہل **صل** وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی نہیں با قدرت ہے
 لیکن خوف زیادتی مرض کا ہے اسکو تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہووے گا کہ خوف
 تلف عضو کا ہووے **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ بَعْضُكُم مِّنَ الْمَاءِ فَلْيُغْسِلِ يَدَيْهِ**
 تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نص سے دور ہے **صل** اور اگر استعمال پانی کا سرسچی ضرر کرے یعنی بیمار ہوگا یا بجا
 یا کوئی عضو تلف کرے یا تیمم جائز ہے **ف** اور یہ جب ہے کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے امام صاحب کے
 نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **صل** اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے اگر باوجود خوف کے اور بھی
 جائز ہے پیاس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کر گیا تو پیاسا رہ گیا یا پانی کسینے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو
 یا غسل کی اس سے اجازت نہیں ہے تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم اسکو
 جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ
 یہ پانی وضو کے واسطے ہی بنا ہے اسکو جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور اگر واسطے
 وضو کے ہی بنا ہے یا نہ نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا شے موجود نہ ہو تو بھی تیمم جائز ہے **ف** اس واسطے **ان** و ملو قی نا
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے لئے متحقق نہیں ہوتی **صل** اگر نماز میں کسی عضو پر نیکافون ہووے تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نماز عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کرے گا نماز جاتی رہے گی تیمم سے ہٹ کر ناجائز ہے

امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی اور تیمم سے بنائی ہوئی ہو تو ایک جائز ہے اور اگر نماز جنازہ کی فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے **ف** باوجود اسکے کہ صحیح اور تندرست ہو اور پانی موجود ہو مگر وہی کو جائز نہیں **ف** یعنی اوس جنازہ کا جو ولی ہو اوسکو تیمم جائز نہیں اسواسطے کہ لوگ اوسکا خود انتظار کریں گے **ف** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا پانچ نمازون میں سے ہو تو تیمم جائز نہیں اور دوبار ہاتھ مالتیمم میں نہ ہن ہن ہن تو واسطے مسح کہ فی مہنہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ہاتھوں کے مع کہ نیونیکے **ف** اور یہی ہر قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد کے نزدیک ایک بار ہاتھوں کو مارے اور اوسے مسح ہونہ اور ہاتھ کا ہتیلیون تک کرے وکیل ہمارے مذہب کی ایک توحید جابر رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری اور دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہے کہ حکم کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سلم نے سلم انون کو سوارا ہتیلیون اپنی کو اوپر ہن کے اور نہ جھاراشی سے کچھ سو مسح کیا ہونہ اپنے کا ایک بار پھر مارا ہتیلیون اپنی کوئی پر سو مسح کیا ہاتھوں اپنے کو روایت کیا اسکو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے قیصری دلیل حدیث ابی ہریرہ کی جو اوپر روایت ابن ماجہ کی گزری اور سند اوسکی ضعیف ہے اور چوتھی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گزرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پاپیشاب سے نکلے تھے تو سلام کیا اوس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تونہ جواب دیا اوسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ قریب ہوا وہ شخص کچھپ جائے کسی گلی میں تو مارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دیا کرے اور مسح کیا اوسے اپنے ہونہ پر پھر مارا دوسری بار سو مسح کیا ہاتھوں اپنے کو کہنیوں تک پھر جواب یا سلام کا اوس شخص کو اور فرمایا کہ جواب سلام دینے سے بے وضو ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن جریر طبرانی نے اور روایت کیا حدیث کو طبرانی نے مختلف الفاظ سے اور محل اور کابھی ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں سکی محمد بن ثابت ہے اور سنن ابو داؤد میں ہے **قَالَ ابْنُ دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ تَابِتٍ حَدِيثًا مُنْكَرًا فِي الْمَسْكِ** **قَالَ ابْنُ دَاوُدَ** **قَالَ ابْنُ دَاوُدَ وَلَمْ يَتَأَيَّجْ مُحَمَّدُ بْنُ تَابِتٍ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ عَلَى خَمْسِ تَيَاتِينَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَقَعَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ** یعنی کہا ابو داؤد نے کہ سنائے امام احمد بن حنبل سے کہتے تھے کہ روایت کی محمد بن ثابت نے ایک حدیث منکر تو تیمم میں کہا ابن اسحاق کہا ابو داؤد کہ نہیں متابعیت کیا جاوے گا محمد بن ثابت سے اس قصہ کے اوپر دوبار ہاتھ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا انہی اور اثر ابن عمر رضی اللہ عنہ کا موقوفاً صحیح ہے اور پانچویں دلیل حدیث اسامہ کی اور اوس میں ہے کہ کھلایا مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار ہاتھ واسطے ہونہ کے اور دوسری بار ہاتھ واسطے دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی اخراج کیا اسکا ابن مردودہ وغیرہ نے اور سنن ابی اسکی ربع بن بدیع ضعیف ہے لیکن یہ محتضہ ہے حدیث عمار کی اور چوتھی دلیل حدیث حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دوبار ہاتھ مارا ہتیلیون اپنے کو ہاتھ واسطے ہونہ کے اور ایک ہاتھ واسطے دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک روایت کیا اسکو ارقطی اور حاکم اور بیہقی نے اور اسناد میں سکی حدیث ابن جریر طبرانی نے اور روایت کیا اسکو ارقطی اور بیہقی اور طبرانی اور دارقطنی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

محمد بن ثابت

جیسا کہ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور اسناد میں اس کی علی بن غلیان ہی ضعیف کیا اسکو ابن سعد اور قطن نے
 اور کہا حاکم نے کہ وہ صدوق ہے اور روایت کی گئی ہے یہ حدیث طریق سلیمان بن اودس سے اور وہ متروک ہے انھوں نے اس سے
 روایت کی دارقطنی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے تیمم کیا ہے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تو مارا اپنے دونوں ہاتھوں
 اپنے کوٹی پاک پر پھر جھٹا اپنے ہاتھوں کو سو مسح کیا ہے اس سے منہ اپنے کو پھر مارا ہے دوسری بار سو مسح کیا کہ منیوں سے
 بتیلیوں تک اور اسناد میں اس کی سلیمان بن ارقم متروک ہے نوین دلیل حدیث ابی امامہ کی ہے روایت کیا اسکو طبرانی نے اور
 اسناد اس کی ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل ہے یہ حدیث صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمار کے لیے کہ کافی تھا تنگو یہ اور مارا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اپنا زمین پر پھر پھونکا اسکو قنوج کیا اس سے منہ اور دونوں کف اپنے کو اور فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم میں **حَتَّى بَلَغَ الْوُجْهَ وَالْكَفَّيْنِ** یعنی ایک بار ہاتھ مارا ہوا اس سے منہ اور کف کے روایت کیا ابن
 دونوں جانوں کو امام احمد اور صحیحین میں بھی اس قسم کی حدیث ہے اور صحیح کیا اکثر صحیحین نے اور اسی طرف گئے ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ
 کہا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور بعض تفاسیر میں اور یہ قول مخالف ہے قول امام مالک کے **سَوَّاهُ** یعنی **سَوَّاهُ**
كَيْفَ النِّمَّةُ وَأَيْنَ يَبْلُغُ بِهِ فَقَالَ بَضْرِبْ خَدَّيْكَ لَوْجْهَهُ وَحَتَّى بَلَغَ كَيْدَيْكَ وَمَسْحُهُمَا إِلَى الْمَفْطَيْنِ
 یعنی کہا بھی کہ پوچھے کہ مالک رحمۃ اللہ علیہ کیفیت تیمم سے اور کہاں تک پونچھے اسکو کہا کہ اسے ایک بار واسطے منہ اپنے کے
 اور ایک بار واسطے دونوں ہاتھوں اپنے کے اور مسح کرے دونوں ہاتھوں کا کہ منیوں تک لیکن اب اسکا یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بیان
 سنت کا ہے اور فرض اس کے نزدیک ایک بار ہاتھ مارا ہے پھر چاہیے کہ تیمم مع کہ منیوں کے ہو کہ جیسا کہ اکثر احادیث میں جو اوپر گذرین
 موجود ہے اور نیز بھی نزدیک و نزدیکوں اور غلوں تک چاہیے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیحہ کے ہے اور سپر عمل نہیں چاہیے
ص اور ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہیں لیکن استیجاب شرط ہی یہاں تک کہ اگر کچھ تھوڑا سا باقی رہ گیا کہ اس پر ہاتھ نہ پھر جاوے
 تیمم جائز ہوگا **ف** کیونکہ تیمم قائم مقام ہے وضو کا تو جو حکم وضو کا ہے تیمم کا بھی ہوگا **ص** اور اچھا طریق مسح کا اس طرح ہے
 کہ چھٹکیا کی طرف سے تین انگلیاں بائیں ہاتھ کی ایک سے ہتھیلی کے اوپر بائیں سر سے ہاتھ کی انگلیوں کے سروں کہ منیوں تک کھینچے
 بعد اس کے انگلی شہادت اور انگوٹھے سے باطن ہاتھ کا مسح کرے اور انگلیوں کے سروں تک اور اسی طرح پھر بائیں ہاتھ کو
 مسح کرے بعد اس کے اگر انگلیوں کے اندر غبار نہ پونچھا ہو تو غلال کرنا واجب ہے تو اب تیسری بار ہاتھ مارا پڑ گیا واسطے غلال کے
 طرفین کے نزدیک جائز تیمم اس چیز سے کہ جو جس میں سے اور پاک ہو کہ جیسے خاک اور ریک اور تھپڑ اور سرمہ اور ہر تال وغیرہ جو
 زمین کی قسم سے ہیں اگرچہ بغیر غبار کے ہوں اور چاندی سونے کے ساتھ تیمم جائز نہیں مگر جب کہ آلودہ ہوں اور اس طرح گہوں اور
 جو سے بھی جائز نہیں مگر یہ کہ گرد آلودہ ہوں اور اس جگہ جہاں نجاست پڑی تھی اور وہ خشک ہو گئی تیمم جائز نہیں اور ناجائز نہیں
 نماز اس واسطے جائز ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **لَا تُكْفَى إِلَّا دَرَسٌ يَبْسُطُهَا** یعنی رکوۃ زمین کی خشک ہونا ہی اس کا اور
 یہ حدیث پہچانی نہیں گئی اور تیمم اس واسطے جائز نہیں کہ قرآن شریف میں طیب کی بھی قید ہے اور خبر واحد مقابل نص قطعی کے نہوگی
 اور صحیح حدیث پر تاہم اس حدیث جیسا کہ کہا بعض محققین نے **عَنْ حَمَّادِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ قَالَ كَانَتْ الْكِلَابُ تَبْجُلُ**
وَتَقْبَلُ وَتَذُبُّنِي السَّيِّدُ فِي دِمَاسٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُرْسِطْهُ إِلَّا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ

اوسکے لیے جائز ہو گا اور اگر کافر نے بے نیت کے وینو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہو گی اور امام شافعی کے نزدیک درست نہیں ہے۔ **فصل** اگر ساتھ نہ ہو تو ایک ہی کی کتاب ثلاث بتواتر تیس درست چھینا کے وقت میں اور وقت سے پہلے پھر بھی درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک قبل ہونے کے درست نہیں **فصل** دلیل ہماری یہ ہے کہ تیس جب مکلف نے مظاہر شہر اوضو کیا تو تیس کے بجائے جائز ہو گا اور تو امام شافعی کے نزدیک صحیح ہے کہ صلیب پاک کرنے والی ہوا سے مسلمان ہو گا اگرچہ پہلے پانی دوس برس اوسکے اوپر دالات کرتا ہی اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے **فصل** اگر دو برتنوں میں پانی بھر لیں اور ان میں ایک کا پانی پاک اور دوسرا کا پاک ہی اور ہوا میں نہ جاتا کہ نجس کون ہو اور پاک کون ہو تو اس صورت میں ہمارے نزدیک تیس کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غلط ہے اگر ایک شخص نے پانی اپنے ساتھی سے مانگا اور دوسرے نے تیس اوسکو جائز ہی اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہی نماز کو پھر تیس اور اسکا ٹوٹا ہو گا **فصل** اور اگرچہ وقت نماز کا باقی ہو اور نہ پہلے اور ملاوٹ نہ ہو اور اس میں سیر نہ ہو اور نہ ہر کہ نماز کا پھر لوٹنا واجب ہو اگر وقت باقی ہو دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کی ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ دو شخص نکلے سفر میں اور وقت کیا نماز کا اور پانی انکے پاس تھا تیس کیا صحیح صلیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اور دونوں نے اور وقت باقی تھا سو ایک نے اور دوسرے نے نماز پھر پڑھی اور دوسرے نے نہ پڑھی اور کئے دونوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور دونوں نے یہ بات عرض کی تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جسے پھر نماز نہیں لوٹا ہی تھی کہ پونچا تو سنت کو اور جسے پھر پڑھی تو اس سے کہہ کہ تجھے دوبارہ اجر ہی اخراج کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور حاکم اور دارمی نے **فصل** اور اگر اس نے اپنے رفیق سے پانی نہ مانگا اور تیس سے نماز پڑھی امام غفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہوئی اور بدلے میں ایسا ہی لکھا ہے اور بسبوطین ہی کہ اگر اوس نے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست نہ ہوگی اور بھی بسبوطین ایک جگہ لکھا ہے کہ اپنے رفیق سے پانی مانگے مگر قول حسن بن یادر نہ مانگے کہ مانگنا ذات کی بات ہی اور اس میں حرج ہی اور تیس واسطے دفع حرج کے ہی اور جواب اسکا یہ ہے کہ پانی وضو کا اگر خرچ کیا جائے اور جو چیز کہ احتیاج کی ہو اوسکے مانگنے میں کچھ نکتہ نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت حاجتیں اپنی غیر وقت مانگی ہیں اور یہ ثابت ہے کہ ایک شخص ساف تیس سے نماز پڑھ رہا ہو اور دیکھا اوس نے کہ ایک شخص کے پاس بہت سا پانی ہو اور اوسکو گمان غالب ہو کہ نہ کیا یا شک ہو انما پڑھ لیتا اور نہ توڑے اور تب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے نماز پڑھنا اوسکو تیس سے درست نہیں اور اگر نماز کے اندر گمان غالب یہ ہو کہ دیکھا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی زیادات میں ہی کہ اگر بعد فارغ ہونے کے نماز سے پانی اوسے مانگا اگر اوس نے دیدیا نماز پھر پڑھے اور یا قیمت سونے کے موافق مانگے اور اوسکو اوپر قدرت ہی پانی لے لے اور نماز پھر دو پھر اور اگر اوس نے انکار کیا نماز اوسکی ہو گئی اور بعد انکار کے پھر اگر دیدیا نماز کو پھر پڑھے لیکن تیس ٹوٹ جاوے گا اور اگر اوس نے نماز میں پانی دیکھا اور گمان کیا کہ نہ کیا اور یا شک کیا اور توڑ دیا نماز تو اگر پانی دیا تو تیس باطل ہو گیا اور اگر انکار کیا تو تیس باقی ہی اور اگر گمان غالب ہو کہ دیکھا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز باطل ہوئی اور اگر انکار کیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیس سے فرض نفل جو چاہے پڑھے **فصل** یعنی ایک تیس سے چاہے دو نمازیں یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت میں یا کسی وقتوں میں یا جتنے چاہے نفل پڑھے خواہ وہ نفل اوس فرض کی جیت میں ہو یا نہ ہو یا نفل

رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دو نمازیں پڑھنا جائز نہیں اور اسی طرح نفل بھی مکروہ فرض کی وجہ سے نہیں ہمارے
یہ حدیث ہے کہ زمین پاک کرنے والی ہر مسلمان کی اگرچہ نہاں سے پانی دوس برس روایت کیا اسکو بہت بڑھتی ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور
امام شافعی دلیل پر کرتے ہیں قول ابن عباس رضی اللہ عنہما **لَا يَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا بِمَاءٍ كَثِيرٍ مِنْ صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ**
یعنی سنت سے یہ بات ہے کہ نہ پڑھی ہو ساتھ تیمم کے اکثر ایک نماز سے **أَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَالبَيْهَقِيُّ** انہی نے کہا ہے کہ سنت
جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہی تو وہ مانند حدیث مرفوعہ کے ہی اور ایسا ہی ہے انہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے
مصنفین اور مروی ہے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کہ وہ تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے اور ایسا ہی فتویٰ دیتے تھے قتادہ روایت کیا
اسکو دارقطنی نے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور ابوالکاسم نے کہ وہ تیمم کوئی
انتر صحیح نہیں ہوا کیونکہ انہی ابن عباس میں کہا ابن ابی جوزی نے کہ روایت کیا ہے ابویہی نے حسن بن عمار سے اور وہ دونوں تروک ہیں اور
کہا کہ حسن بہت ضعیف ہے اور انہی حضرت علی رضی اللہ عنہ میں حجاج بن ارطاة ہی ترک کیا اسکو عبد الرحمن بن ممدی اور یحییٰ بن سعید قطان
نے اور کہا احمد و دارقطنی نے کہ حجت نہیں پکڑی جاوے گی اوس سے اور کہا یحییٰ بن عمر بن زبیر نے کہ وہ قوی نہیں اور انتر عمر بن قاسم
رضی اللہ عنہ کا اوسین قطع ہے اور انہی ابن عمر کا اسناد میں اس کے عام ماحول ہی ضعیف کیا اسکو احمد وغیرہ نے اور توثیق کی اوس کی
ابو حاتم نے اور سلم نے پھر بھی معارض حدیث مرفوعہ کا نہیں ہو سکتا ہے کذا ذکر کرے فی بعض الکُتُب اور بھی اسکا حملہ نہ کیا
پر کر سکتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہ سنت ہے یعنی واجب نہیں ہے تب ہی علاوہ اسکے کہا محدث فیروز آبادی
شافعی نے سفر السعادت میں **وَلَمْ يَجِدْ فِي حَدِيثِ صَحِيحِهِ أَنَّكَ يَكْتُمُ لِكُلِّ فَرِيضَةٍ تَيْمُمًا جَدِيدًا أَبْلَ أَمَّا بِلَا**
مُطْلَقًا وَأَقَامَهُ مَقَامَ الْوُضُوءِ یعنی نہیں پایا کہ کسی حدیث میں کہ حضرت تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے بلکہ حکم کیا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کا مطلقاً اور قائم کیا اسکو مقام وضو کے انتہی اور روایت کی امام ابو حنیفہ نے نماز سے وضو کرنے
ابو یحییٰ سے ایسا ہی اور یہی قول ہے حسن بن ارطاة کا اصل جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہے تیمم کو بھی توڑتی ہے اور پانی پانا اتنا کہ اسی طہارت کو
کافی ہو تیمم کو توڑتا ہے تو اگر اوس شخص نے موافق وضو کے پانی پایا اور وضو نکلیا اور پھر پانی نکلا تو پہلا تیمم اسکا ٹوٹ گیا اب دوسرا
تیمم کرے اور جس نے اگر تمام بدن کو دھو یا مگر پیٹھ اوسکی باقی رہی اور پانی بچکا بعد اسکے حدث ہو گیا اور دونوں حدث کے لیے
ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی پایا کہ وضو اور پیٹھ دونوں کے دھو کہ کفایت کرتا ہے تیمم دونوں حدثوں کا باطل ہو گیا اگر گھر اتنا ہی کہ نہ نہ کہ
کفایت کرتا ہے پیٹھ دھوئے کہ تیمم دونوں حدثوں کا باقی رہا اور اگر فقط غسل کو کفایت کرتا ہے غسل کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور
وضو کے حق میں باقی ہے یا فقط وضو کے لیے کفایت کرتا ہے پیٹھ دھوئے کہ کفایت نہیں کرتا ہے وضو کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے
حق میں باقی ہے اور اگر اتنا پانی ہے کہ اوس سے فقط وضو ہو سکتا ہے یا فقط پیٹھ کا دھونا دونوں میں پہنچے تو پہلے پیٹھ کو دھو و کجاو اس
غسل میں باقی رہی تھی اب یہ جو تیمم واسطے حدث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا اب پھر تیمم کرے اور امام ابی یوسف
کے نزدیک بھی تیمم کافی ہے اور اگر اوس سے پہلے تیمم کر لیا حدث کا اور بعد اوس کے پیٹھ کو دھو یا زمین بھی دور و زمین میں ایک بدلہ بیت میں
پھر تیمم کرے اور دوسری روایت میں تیمم کا بھی ہوا دیکھا اور اگر اوس نے اوس پانی سے پیٹھ کو نہ دھو یا بلکہ پہلے وضو کیا جس کے بعد
اسکا تیمم ٹوٹ گیا دونوں حدیثوں میں اب پھر تیمم کرے اور اگر صلی نے دو تیمم کیے تھے یا اسے طہارت اور دوسرا اسکا تیمم اور پھر پانی

ابو یحییٰ
حسن بن ارطاة
دارقطنی

ابو یحییٰ
حسن بن ارطاة
دارقطنی

اگر اتنا پایا کہ دونوں کے لیے کافی ہو ورنہ تیمم ٹوٹ جاوے گا اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہیں کوئی تیمم نہ ٹوٹے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی سبب ہی صورتیں ہیں اور وہ بھی حکم میں جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر مصلیٰ نے تیمم واسطے جنابت کی اور پھر اسکو حدت ہو اور ابھی تیمم حدت کا نہیں کیا ہو اور پانی پایا اگر دونوں کے واسطے کافی ہو جنابت کا تیمم ٹوٹ گیا اور غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہو کہ کسی کے واسطے کافی نہیں جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور مستحب بات ہو کہ اوس پانی سے جتنی میٹھ دھوئی جاوے وہ تیمم نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی نے اس مقام پر لکھا ہے کہ یہ پاک پانی کا ضائع کرنا ہر جواب کا یہ ہے کہ ضائع کرنا نہیں ہے کیونکہ اگر شاید لگے جگہ کے اوسے پھر تھوڑا سا پانی پایا کہ بقیہ میٹھ کو کفایت کرتا ہو تو جنابت اوسکی اوہو جائیگی نہ اگر پہلے پانی سے میٹھ نہ دھو لیتا تو یہ پانی کفایت نہیں کرتا **فصل** اور اگر اتنا پانی پایا کہ میٹھ کے واسطے کافی ہو نہ پھر اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاوے گا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر میٹھ کو کافی نہیں وضو کو کافی ہی وضو کرے اور جب بہت کا تیمم باقی رہے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو جنابت میں سے جو باقی ہو اسکو دھو کرے اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائز ہو اور تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوسنے موافق اوس جگہ کے دھوئے کے پایا لیکن پہلے اوسنے حدت کا تیمم کیا بعد اوسکے میٹھ دھوئی اب پھر تیمم حدت کا کرے یا نہ کرے اس میں دو روایتیں ہیں زیادات کی روایت میں پھر تیمم حدت کا کرے اور اصل کی روایت میں پھر نہ کرے اور اگر اوسکے بدن یا کپڑے پر ایک درم سے نجاست زیادہ ہو تو پہلے نجاست کو دھوے اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کرو یا مثلاً کہہ کہ اے جماعت تیمم کرنے والے یہ پانی تمھارے واسطے مباح ہے چونکہ شخص تم سے چاہے اس وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے وضو کے واسطے بھی ہو سکتا تیمم باطل ہو جائیگا تو اوس صورت میں جب ایک شخص اوس وضو کرے لے گا سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کریں گے کیونکہ ہر شخص کو کیلئے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی میں نے تم سب کو دیا اور انھوں نے لے لیا تو کسی کا تیمم ناجائز ہو گا کیونکہ اوس پانی میں سب کا حصہ ہے اور اتنا پانی نہیں جو سب منو کر ن تو گو یا کسی نے پانی موافق اپنی طہارت کے نہایا پھر اگر وہ سب کے سارے پانی ایک شخص کو دیدیں یا مام عظم کے نزدیک تیمم اوسکے باطل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو جاوے گا اور تفصیل اصل کتاب میں ہے اگر تیمم کرنے والا مرد یعنی کافر ہو جاوے گا یا مسلمان ہو سکے گا تو ٹھیک تو اگر پھر اسلام لائے اور تیمم اوسکا باقی ہو اوس تیمم سے نماز درست ہو اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہو مستحب ہو اسکو نماز کا تاخیر کرنا اور جب اہل وقت میں اوسنے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور وقت باقی ہو پھر نماز کا اعادہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی میان سے ایک غلو ہو دھو دھنا پانی کا واجب ہو جاوے گا اور غلو میں تلخی قدم سے جائز تیمم کا ہوتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر پانی اتنا دور ہو کہ پانی لانے سے قافلہ غائب ہو جاوے گا تیمم جائز ہے اور صاحب محیط نے اوسکو چھاکھا ہی اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو کہ اور وہ بھول جائے اور تیمم سے نماز پڑھے پھر پانی آیا آئے اور اگر چہ وقت موجود ہو نماز پھر پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس صورت میں ہے کہ اگر کسی نے وضو کر لیا تو اس کے حکم سے رکھا ہو اور اسکو غیر نے بغیر حکم اوسکے کے رکھا ہو جنھوں نے کہا تیمم اوسکو سب کے نزدیک جائز ہے اور بعد از اس صحت میں بھی اختلاف ہے کہ ہاں ہی رکھا ہو یا نہ میں اور اگر وضو کا مانع ہندون کی طرح ہو تو تیمم جائز ہو جیسے کہ امام ابو حنیفہ کے قبضہ میں ہوں اور وہ وضو سے منع کریں یا قبضہ میں ہوں اور اگر کسی شخص نے وضو کر لیا تو تیمم کرے کہ اگر

توقی وضو کیا تو قتل کر دیا گتیم اوسکو جائز ہر مگر جب شخص پہلا جاوے اور باغ جانا سے نماز کو پھر وضو سے پڑھنا چاہے ایسا ہی جائز ہے میں

باب مسح موزون کے بیان میں

مسح موزون کا احادیث سے جائز ہونی ثابت ہے اور قرآن شریف سے وضو واجب کا ثابت ہے اور اس باب میں حدیثین بہت آئی ہیں
 مسیح مسلمین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسافر کے واسطے مسح کی مدت تین دن اور تین رات
 مقرر کی اور فقہ کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور صحیح ابن عمر بنیز حضرت ابوبکر سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ
 علیہ نے علامت اہل سنت میں مسح نفین کو داخل کیا ہے اور عقائد میں حج کیا ہے فرمایا **وَعَلَى الْمُحَافِظِينَ فِي الشَّهْرِ وَالْحَضَرِ**
 یعنی مسح کرتے ہیں ہم اور موزون کے سفر اور حضر میں اور کہا امام صاحب نے کہ نہیں حکم کیا مینے ساتھ مسح کے یہاں تک کہ آیا
 میرے پاس مانند روشنی دن کے اور ایسا ہی سب لیم سے مروی ہے اور اتفاق کیا اسپر لیمہ اربعہ اور جو مسح موزون کا جائز نہیں کہتا
 وہ جہتی ہے اور اس باب میں قریب تیس صحابیوں سے روایت ہے اور تہ اتر اخصی بعض لوگوں نے اس حدیث کو گناہ تفصیل اسکی حاشیہ شیخ ابن الہمام
 وغیرہ میں مذکور ہے کہ حاجی چاہے ملاحظہ کرے اور یہاں بسبب پنجہ شمار کے ترک کیا **صل** سبب وضو کو واسطے حدیث کے موزوں سے پر
 مسح درست ہے مگر یہ کہ جنب ہو تو مسح جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے صفوان بیٹے عسال سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم حکم کرتے تھے ہلکے کہ ہوتے ہم غفرین یہ کہ نہ اور تین موزون اپنے کو تین رات اور تین دن تک مگر نہایت اور نہ اور تین مینا لہ ریچنے
 اور پوسے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی رحمہما اللہ نے **صل** اور صورت اسکی یہ ہے کہ جب تمیم کیا بعد اوسکے اوسکو حدیث ہوا
 اور اوسکے پاس نہ کے موافق پانی ہو اوسے وضو کر کے موزہ پوتا بعد اوسکے موافق غسل کے پانی پایا اور غسل کیا اور پھر پانی گرم ہوا
 پھر پانی مقدار وضو کا یا سوا سونے پتھر تمیم کیا واسطے جناب کے تو اگر اجابت کرے تو وضو کرے اور موزہ اوکا کرے اور پھر پانوں دھو کر
 اسواسطے کہ جنب کو مسح جائز نہیں اور سنت مسح موزہ میں یہ ہے کہ تین انگلیوں ساتھ کی کشادہ کر کے پانوں کی انگلیوں کے سر سے پٹائی تک
 یعنی مسح موزہ کے کھینچے اور اگر دو انگلیاں کشادہ کیں مگر تین انگلیوں سے مسح کیا جائز ہوا اور اگر پہلے ایک انگلی ترکی اور مسح کیا اور پھر ترکی
 اور مسح کیا اور پھر ترکی اور مسح کیا اور تینوں باطن علیہ جگہ پر مسح کرے تو درست ہے لیکن اگر تینوں بار ایک ہی جگہ کھینچا درست نہیں اور
 اگر انگوٹے اور شہادت کی انگلی سے جبکہ کشادہ ہوں مسح کیا جائز ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مسح سوز سے پوچھے گئے فرمایا اپنے ہاتھ کی
 انگلیوں کو سر موزہ پر رکھے مع تیلی کے یا بفر تیلی کے پٹائی تک کھینچ لے اور اگر دو انگلیوں کے سر سے مسح کیا درست نہیں مگر جبکہ موزہ اتنا تر
 ہو جاوے کہ جتنا واجب ہو تو جائز ہے اسی طرح لکھا بھی خط میں مذخیرے میں لکھا ہے کہ اگر دو انگلیوں سے قطرے بہتے ہوں درست ہے اور مسح
 سنت ہے تیلی سے اور اگر تیلی کی پشت سے مسح کیا جائز ہوا اور پھر کی انگلیوں کی طرف سے مسح شروع کرنا سنت ہے لیکن اگر پٹائی
 سے شروع کرے گا درست ہو جاوے گا اور اگر مسح کو بھول گیا اور سینہ کا پانی اسکے سوز کی پیٹھ پر پڑا مسح درست ہو گیا اور اسی طرح
 اگر سر کا مسح بھول گیا اور پانی اسکے سر پر پڑا مسح درست ہے اور اگر گھاس میں چلا اور ظاہر موزہ کا تر ہو گیا اگرچہ شبنم سے
 ہو کہ درست ہے اور بھی مسح ہے اور مسح ظاہر موزہ پر کرے **ف** لکھا ہر موزہ سے مراد پشت موزہ ہے اور باطن سے مراد پیچہ موزہ ہے
 کہ ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہوا ہے اور روایت کی ابو داؤد سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے فرمایا کہ اگر
 کار و بار میں کا عقل پر ہوتا ہے موزہ کا اوی تھا مسح کرنے میں اور اس کے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک

اور پھر سوکھ کے مسح کرنا واسطے اولے فرض کے ہی اور نیچے موزے کے واسطے اگلے سنت کے ہی اور جو حدیث اس باب میں متفقہ و مشعہ
 رضی اللہ عنہ سے وارد ہو کہ وضو کرنا یا سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں مسح کیا آپ نے اور نیچے اسی مسوکہ
 کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہی اور اتصال و سکی سنہ کا مفرق تک
 ثابت نہیں ہوا کہ ترمذی نے پوچھا سینے بخاری اور ابو زرہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہی اور ابو داؤد
 بھی اسکو ضعیف کہا ہی اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داؤد کے علی ظاہر تھا کہ لفظ واقع ہی یعنی مسح کیا اور ظاہر موزوں کے
 صل اور موزہ او سے کہتے ہیں جو ٹخنے کو چھپا دے اور پیر کی جو چھوٹی اونگلیاں ہیں وہ سینے اگر تین اونگلیوں کے برابر ہو
 ظاہر ہوگا مسح درست نہیں اور اگر اوس سے کم ہی درست ہی اور اگر موزہ ڈھیلہ ہی کہ اوپر سے دیکھنے میں پانوں دکھائی دیتا ہی مسح
 اوپر جائز ہی اور جبر موق پر مسح جائز ہی اور جبر موق او سے کہتے ہیں جو مسوکہ کے اوپر پہن جاتے ہیں واسطے حفاظت مسوکہ کے
 کیچڑ اور نجاست وغیرہ سے تو اگر کپڑے کے ہیں یا مانند اسکو ان پر مسح جائز ہی اگرچہ فقط جبر موق ہوں اور موزہ او سے نیچے ہو
 اور اگر کپڑے کے ہیں یا مانند اسکو تو اگر اونکے تین انگیلی بغیر موزوں کے پہنا ہی مسح جائز نہیں اور اس طرح اگر موزے بھی او سے نیچے
 ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری او سکی مسوکہ کو پہنچ جاتی ہی تو مسح جائز ہی تو اگر جبر موق چڑے کے ہیں یا مانند اسکو اور موزوں
 مسح کر کے بعد حدیث کے اونکو موزہ پر پہنا مسح او پر درست نہیں جو کہ پر کرے اور اگر قبل حدیث کے اونکو پہنا اور مسح کیا او پر بھی جبر موق
 اوتار ڈالا اور موزوں کو نہ اوتار موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور موزہ کے مسوکہ پر اگر مسح کیا بعد اس کے ایک کوا تار موزوں پر
 پھر مسح کرنا واجب نہیں ہی اور اگر ایک پیر کے جبر موق کو اوتار ادا اسکو مسوکہ پر مسح کرے اور دوسرے پیر کے جبر موق پر پھر دوبارہ مسح کرے
 اور امام ابی یوسف سے مروی ہی کہ دوسرا جبر موق بھی اوتار ڈالے اور مسح کرے دونوں پیر کے موزوں پر **ف** مسح جبر موق پر اس واسطے
 درست ہی کہ روایت کی امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے
 عمامے اور جبر موقوں پر **صل** اور جو رب پر مسح درست ہی اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تھم سکے اور نیچے اونکے چڑاگا ہو یا تمام
 چڑے کا ہو کہ تو اگر بغیر باندھ تھم سکتے ہیں لیکن چڑاوا و سین نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح او پر درست نہیں ہی اور صاحبین
 کے نزدیک مسح ہی اور مروی ہی کہ امام صاحب نے رجوع کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہی رحمہم اللہ
ف جو رب او سکو کہتے ہیں کہ مسوکہ پر بسبب حفاظت مروی کے پہنا جاتا ہی یا اور کسی کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 جو رب پر مسح درست نہیں اور روایت کی احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے متفقہ و مشعہ سے کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو ربوں پر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جو رب پر مسح جائز ہی اور یہ حدیث حجت ہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت کی
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہ اسکو مانند اس کے اور ابو داؤد نے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جو ربوں پر ضعیف ہی کیونکہ اسناد میں اسکی عیسیٰ بیٹے سنان کے ضعیف کیا اونکو احمد و ابان معین اور
 ابو زرہ و نسائی وغیرہم نے سنن ابو داؤد میں ہی کہ مسح کیا جو رب میں پر حضرت علی اور ابن مسعود و ابن عباس و ابن مالک
 اور ابو امامہ و سہل بن سعد و عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم اجمعین غیر ہم نے اور روایت کی گئی ہی حضرت عمر اور ابن عباس
 رضی اللہ عنہما بھی **صل** اور مسح موزہ او سوقت درست ہی کہ بعد پہننے کے وقت حدیث کے طہارت تمام ہو دے تو اگر نہ ہو

دست پر جیسا کہ گذر **اص** جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہو سح کو بھی توڑتی ہو **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جو بھی وضو کا اور
 اوس کا یہ قائم مقام ہو تو جس سے وضو ٹوٹ گیا یہ بھی ٹوٹ گیا **ص** اور نکالنا ایک سے مزید ایک ہی مسح کو توڑتا ہو اور پھر دونوں پر کا وضو ناجائز
 ہو گا کیونکہ جمع غسل اور سح میں نہیں درست ہے اور جو منور سے کے اندر پانی چلا جاوے اور تمام پر بھیجا جائے سح ٹوٹ جاتا ہے
 اور فقہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پر بھیجا جائے سح ٹوٹ جاوے گا اور جب تک تمام پر نہ ہو گا وضو باطل ہو گا اور پھر
 فقط واجب ہو گا اگر وہ با وضو ہی اور اگر بے وضو ہو تو سارا وضو کمرے اور یا ہر ٹکڑا اگر قدم کا منور سے سح کو توڑتا ہو اور
 یہی لفظ قدوری کا ہے اور متن میں جو لکھا ہے کہ نکالنا زیادہ اڑی کا طرف سے پٹلی کے سح کو توڑتا ہے مروی ہے امام ابو حنیفہ
 رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر منورہ موافق میں انگیچوٹی کے پٹ جائے اوپر اتارنا ہی حوزے سے کھل جائے سح جائز نہیں اور
 اس سے اگر کھٹیا ہو تو درست ہے اور اگر لٹیا پٹھا ہو کہ اوس میں تین انگیچیاں یا بوسہ جاتی ہیں لیکن تانکھلتا نہیں سح درست ہے
 اور اگر طلاء ہوا ہو لیکن جلنے کے وقت اتنا کھل جاتا ہے سح درست نہیں اور جو منورہ سے غیرو سے پنا ہوا اونچے سے ٹخا کھلا ہو
 سو تہ غیرو سے پناہ لیا جاوے اس طرح پر کہ کچھ دھینکے کھلا نہیں ہوتا تو اوپر سح درست ہے اور اگر کھلا رہتا ہے تو اگر مقدار
 تین انگیچ کے یا زیادہ کھلا ہو گا سح درست نہیں اور اگر ایک انگیچ سے میرج بہت جگہ پٹھا ہو تو کہ جمع کرنے سے تین
 انگیچ کے موافق ٹکھڑے تو اوپر سح درست نہیں اور اگر دونوں سے پچھتوں اور دونوں جمع کر کے مقدار ٹکھڑے تو سح درست ہے
 اور اگر قائم نہ ہو تو سح کی ایک انگیچ تک اگر نہ ہو پہلے سا فو تو میرج اتار کے بعد اتارے گا اگر سا فو ایک انگیچ تک نہ ہو پہلے سا فو
 ایک انگیچ تک بعد اتارے گا اگر سا فو ایک انگیچ تک نہ ہو پہلے سا فو اتارے گا اگر سا فو ایک انگیچ تک نہ ہو پہلے سا فو

فصل چہم پر سح کرنے کے بیان میں

بہینہ پر سح درست ہے اگرچہ وقت حد تک باندھی ہو اور جگہ کا کہنا مسح کو باطل نہیں کرتا ہے کیونکہ زخم چھانہ ہو گیا ہو
 جیسے سح کرنے کا حضرت علیؑ علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اسکو باوجود اسکی بہت
 ضعیف ہے اور اسواسطے کہ منور سے کے اتارنے سے زیادہ اوپر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہے اور جب منور کا مسح درست ہوا تو بہینہ کا بھی
 درست ہو گیا اور اگر زخم اپنے ہونے کے بعد بند ہو گیا تو اوپر مسح کا وضو فرض ہو گیا پھر اگر اسکا وضو ہو تو فقط طہائی مقام کو
 دھو ڈالے **ص** پھر اگر سح کرنا یہ ضرر کرے تو ترک کرنا اوسکا درست ہے **ف** کیونکہ اگر عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک
 شخص کو حضرت علیؑ علیہ السلام نے زلے میں سر میں زخم لگا تھا اور اسکو تھام ہوا تو حکم کیا گیا غسل کا تو اسنے غسل کیا اور اگر
 کے مر گیا اور حضرت علیؑ علیہ السلام کو اسکی خبر پہنچی کہا عطا نے کہ پونچھا ہلکوا کہ فرمایا حضرت علیؑ علیہ السلام نے کانٹن دھو لیا
 تمام بدن پنا اور چھوڑ دیا سر پنا جس جگہ اسکو زخم لگا تھا روایت کیا اسکو باوجود غیر منصوص اور اگر ضرر کرے تو اوس میں
 روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے ترک کرنا اوسکا اور فتویٰ اسپر ہے کہ ترک کرنا درست نہیں اور اس میں
 کچھ شرط نہیں ہے کہ جہ طہارت کے وقت باندھی ہو اگر چہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ محدث ہو یا حبیب
 گذر پوشیدہ نہ ہے کہ سح جہ پر جب درست ہے کہ جب سح اوس وضو کا نہ کرے جیسا کہ دھونہیں سکتا اس طرح پر کہ پانی و کو
 ضرر کرتا ہو یا جہ بندھی ہو اور کھولنے میں ان کے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو گیا جیسے مسح جائز نہیں **ف**

اس واسطے کہ یہ مسح بسبب عذر کے ہو اور جب عذر نہ ہو گیا تو مسح بھی جائز نہ ہوگا **ص** اگر عضا مصلیٰ کے پھٹے ہوں اور ان کے
 دھونے سے عاجز ہو گیا یا نہ ہونا اور سپر لازم ہو تو اگر بہانہ سکے تو وہی جگہ کا مسح کر لے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو گیا تو ناچھو کر
 اور گرواؤ اسکے دھو کر **ف** بیل کی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری **ص** اور اگر ہاتھ اسکے پھٹے ہوں
 کہ خود دھو نہ سکیں کہ سکتا ہو مگر سے کر لے تو اگر دوسرے سے اس سے نکال دیا تو مسح کر لیا جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک دست نہیں اور اگر
 ایسے تیر کی ہو یا آئی آٹھ پر دوائی لگانی ہو یا پانی کو دوا پر گزارد لیا اور اگر پانی بہایا اور پھر و اگر ٹری اگر تدرستی سے گری ہو اس
 مقام کو پھر دھو کر اور اگر تدرستی سے نہیں گری ہو تو نہ دھو کر اور اگر کسی شخص نے فصدی اور گدی رکھ لیا اسکے اوپر ٹی ہاٹی
 بعض لوگوں کے نزدیک ٹی پر مسح درست نہیں بلکہ گدی پر کرے اور بعضوں کے نزدیک اگر ٹی ایسی ہو کہ بغیر دوسرے کے آپ باندھ سکے
 تو مسح اوپر جائز نہیں اور اگر آپ نہیں باندھ سکتا جب تک دوسرا شخص نہ باندھے تو ٹی پر مسح جائز ہے **ف** اس واسطے کہ مسح
 واسطے عذر کے ہو اور جب ٹی آپ لکھو لیا ہو اور آپ باندھ سکتا ہو تو ٹی اور تار نے میں عذر نہیں اور اگر آپ باندھ نہیں سکتا تو واجب عذر
 پایا جائیگا تو مسح بھی درست ہو گیا **ص** اور بعضوں کے نزدیک اگر ٹی کھولنے سے اور اسکے نیچے مسح کرنے سے حرج ہو کر اور
 زخم کو کچھ ضرر پہنچے تو مسح ٹی پر جائز ہے اور اگر ضرر نہیں پہنچے تو مسح درست نہیں **ف** اور یہی قول مختار ہے **ص** اگر
 لکھو لیا ٹی کا ضرر نہیں کہ تا لیکھن مقام جراحت سے اتنا زنا ضرر کر تا ہو کھولے اور اسکے نیچے کو مقام جراحت تک نہ دھو کر اور پھر
 باندھ کر اور مقام جراحت کا مسح کر لے اور اگر مشابیح اس پر ہیں کہ ٹی پر مسح درست ہے اور اگر دین و گدو ٹی کے گرد نہ کھلا ہو
 مسح اوپر درست ہے کیونکہ دھونے میں فاسدات کا ہے کہ ٹی تر ہو اور تری و سکی زخم تک پہنچے **ف** جو ٹی گدی پر باندھی
 جاتی ہے اور سکو عصاب بھی کمتر میں **ص** اور تمام ٹی اور عصاب کا مسح کرنا چاہیے حسن کی روایت میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے
 اور یہی مذکور ہے اسرار میں اور بعضوں کے نزدیک اگر ٹی اور عصاب کا انصر مسح کر لیا تو بھی درست ہے اور اگر ٹی اور عصاب پر مسح کر لیا
 اور پھر لوگوں کو اتارا اور پھر باندھ لیا مسح پھر کرے اور اگر انصر نہ کر گیا تو بھی درست ہے اور اگر اسکی جگہ دوسری ٹی یا عصاب باندھے
 بہتر ہے کہ پھر مسح کرے اور اگر نہ کر گیا تو بھی درست ہے اور تین بار مسح کرنا ٹی یا عصاب کا کچھ ضرر نہیں بلکہ ایک بار کافی ہے اور
 ٹی کے مسح کی واسطے کچھ مدت نہیں جیسا کہ مسح مود کے واسطے ہے تو اگر ٹی گر ٹری لیکن نیچے ہونے سے گری ہو چکن کا دھونا
 واجب ہو خاص کر کے اور اگر باچھے ہوئے گری تو مسح باطن ہو گیا بخلاف مسح مود کے کہ اگر ایک مود کو اتارا لیا تو دونوں پر کا دھونا

باب حیض کے بیان میں

تین خون خاص ہیں عورتوں کے ساتھ حیض اور استحاضہ اور نفاس اور حیض و سخن کو کہتے ہیں جسکو رحم عورت بالغہ کا چھارتا ہے
 اور عورت بالغہ نو برس میں ہوتی ہے بغیر کسی بیماری اور سن نامیدی کو بھی نہ پہنچی ہو و جو خون رحم سے نہو گیا حیض نہیں اور
 اس طرح جو خون نو برس کے قبل آو گیا اور ایسا ہی جو بیماری آو گیا اور جو خون ہمیشہ جاری ہے حیض و سخن کا اور بعض بیماری سے
 آوے جو خون یہ جس کے عورت کو آتا ہے اور سکو نفاس کہتے ہیں بھی حیض میں داخل نہیں اور صحیح یہ ہے کہ حیض بعد سن بایس کے نہیں ہوتا
ف اگر اس کے معنی نامیدی کے ہیں تو گویا اس میں حیض سے نامیدی ہوتی ہے **ص** اور سن بایس بعض کے نزدیک ساٹھ برس میں
 اور بعض کے نزدیک پچیس برس میں یہی تجویز کیا ہے مشابیح بخارا و خوارزم نے **ف** بخارا و خوارزم نام شہر کے ہیں

ص تو جو خون عورت بخدش سن کے دیکھے وہ ظاہر مذہب میں حیض نہیں **ف** چلی کچھ یہ شرح و قوایہ میں ہے کہ اگر عورت
 ہمارے زمانے میں اپنے اوپر کسی ہر کہ بعد پچاس برس کے حیض نہیں آیا یہی قول ہے حضرت عائشہؓ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا **ص**
 اور فتویٰ سپر کہ حیض کی سیاہ یا خوب سرخ دیکھے تو حیض ہے اور اگر عورت کو حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت طلاق اور فرج نکاح میں ہے
 آزاد کے اور دیگرہ حمید اللہ بنی کا ہے پھر جو قبل تمام ہونے اس عدت کے اس عورت نے **ف** یعنی جو حیض سے ناامید
 ہوئی اور سن یا یس کو پہنچی ہو **ص** ایسا خون کچھا عدت میں نہ ہوتا باطل ہو جاوے گی اور بعد تمام ہونے عدت کے اگر ایسا خون
 دیکھا تو عدت باطل نہ ہوگی اور اگر زرد یا سبز یا خاکی ہو تو وہ حیض نہیں ہے **ف** استحاضہ کا لگے بیان آوے گا **ص**
 اور کم مدت حیض کی تین دن ہیں اگر شریعت میں دن ہیں اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کم مدت دو دن اور اکثر شریعہ
 دن کا ہے اور نزدیک امام شافعی کے کم مدت ایک دن ایک سات اور اکثر مدت پندرہ دن **ف** احادیث میں ہے کہ کم مدت
 حیض کی واسطے عورت کا بارہ ہو یا شیبہ تین دن اور تین دن اور اکثر مدت دس دن جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے روایت کیا اس کو
 واقطنی نے ابی امامہ سے کہا واقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ابی الملک سنا دین اس کی مجہول ہے اور علامہ ابن کثیر ضعیف ہے اور روایت کی
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حیض تین دن اور چار اور پانچ اور چھ سات آٹھ دس دن ہیں اور جب زیادہ ہو اس کو وہ
 استحاضہ ہے اور سبب حسن بن یسار کے ضعیف کیا اس کو اور حدیث مشہور ہے بخاری ابی یوسف اور روایت ہے موقوف انس رضی اللہ عنہ
 کہا ابن عبد بن حسن بن یسار کہ نہیں دیکھا میں نے اس کو شہید نکاح میں بلکہ حدیث اس کی قسری ضعیف ہے کہ ہے اور روایت کی واقطنی
 عبدالعزیز اور دوسری انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے انھوں نے ثابت انھوں نے انس رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے کہ عورت حائض ہو
 دن تک اور جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے اور روایت ہے عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کہ نہیں جوتی ہے عورت استحاضہ کی دن رتہ دو
 دن میں ہاں تک کہ پونچھے دس دن کو سو وہ استحاضہ ہے اور روایت کی عثمان بن ابی العاص نفی رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہ حائض
 جب تجاوز کرے دس دن تو وہ غیر استحاضہ ہے غسل کرے اور ناز ٹھہرے اور عثمان بیضاوی ہیں اور روایت کی سعید بن جبیر
 کہا کہ حیض کے تیرہ دن ہیں اور روایت کی مثل کے سفیان بنی اللہ رحمۃ اللہ عنہ اور روایت کی واقطنی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخاری
 بن اسقع سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہے اور اکثر مدت دس دن ہے اور ضعیف کیا اس کو کہ محمد بن
 مجہول ہیں اور روایت کی ابن عبد بنی نے کامل میں مذکور ہے جیل رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ کم مدت حیض کم
 تین دن سے اور زیادہ پر دس دن سے اور ضعیف کیا اس کو محمد بن سعد بن عامی سے کہ وہ واضح حدیث ہے اور روایت کیا اس کو عقیل نے
 معاذ رضی اللہ عنہ اور ضعیف کیا اس کو محمد بن حسن بنی سے کہ مجہول ہیں اور روایت کی ابن جریز نے علی بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ
 سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر دس دن اور کم مدت دو یا دن و حیضوں کے پندرہ دن ہیں اور ضعیف کیا اس کو سلیمان
 نخعی نے ابو داؤد اور وہ واضح ہے حدیث کا اور حدیث حجت ہے امام شافعی پر جامع ترمذی میں ہے کہ اختلاف کیا اہل علم نے
 مدت حیض میں بعضوں نے کہا ہے کہ کم مدت تین دن اور تین دن ہیں اور اکثر مدت دس دن ہے یہی قول ہے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور
 اہل کوفہ کا اور اس سے اخذ کیا ہے ابی ہریرہؓ اور عطاء بن ابی ریحانؓ کے مذہب کی طرف گئے ہیں باقی کوئی حدیث صحیح
 اس باب میں نہیں آئی **ص** اور شروع حیض کا جب سے ہوتا ہے کہ خون فرج خارج نہ آجائے تو اگر کچھ نکلتے ہوئے ہو تو اس کو

حسن بن یسار

محمد بن یحییٰ

ابن کثیر

ف کرسفائے سکو کہتے ہیں جو عورت پر مقام حیض میں بچہ ایک پڑا روئی گا کھڑا کھتی ہیں **صل** اور خون کی بہت بندہ ہو
 یعنی فرج خارج نہ ہو میں پونچھا بھی حیض تحقق ہو گا اور نازا کو نہ توڑیگا تو کرسف کے کہتے وقت حیض جب تحقق ہو گا خون فرج میں
 سے کرسف تک آجائے تو اگر فرج داخل کرسف میں ہو گیا اور فرج خارج کا سرخ نہیں ہو حیض تحقق ہو گا مگر جب کرسف ٹھا
 لیا جائے تو اوٹھانے کے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی حکم ہر خون آجائے اور نفاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی فرج خارج تک
 انہیں سے کوئی آویگا تب سے حکم اسکا مستحق ہوگا اور اگر عورت اپنی اسلیل میں یعنی سورنخ ذکر میں کوئی رکھی ہو یا کلمہ ہو اور قلعہ خارج میں
 داخل ہو **ف** قلعہ اسے کہتے ہیں جہاں تک کہ نہ کیا جاتا ہو تو اس میں اگر پیشاب آجائے یا گنا مارٹوٹ جاوے گی اگرچہ باہر نکالے
صل اور کرسف کا بکر کو ایام حیض میں جب ہوا شریک ہو ہر وقت اور مقام رکھنے کرسف کا مقام بکارت کا ہو اور فرج داخل
 میں کھنکھروہ ہو اور اگر کسی پاک عورت نے اولات میں کرسف کھا اور جب صبح ہوئی اور سہارن خون کا دیکھا حکم حیض کا خون
 دیکھنے کے وقت سے ثابت ہو ویکار اگر عورت سنا تھ کرسف کھا اور صبح ہوئی سفیدی دیکھی تو حکم لمارت کا حیض نہیں
 کھاتا تھا ثابت ہو گا اور جو طہر کہ وہ حیضوں کے صبح میں واقع ہو مدت حیض میں اگر ہوگا تو حیض ہوا روز تک کہ مدت حیض
 میں جو سفیدی خاص کے دیکھا جس میں **ف** حیض پاک ہے جو طہر بولتے ہیں اور یہ مدت کھدت طہر کی پندرہ روز ہیں
 اور زیادہ کی نہ ہو اور اگر طہر خالی کہتے ہیں اس کا کو جو عورت روز طہر کے پہلے میں دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے
 اور خون کے کئی رنگ ہیں سب چھ رنگ علمائے بیان کے ہیں سرخ شہر سیاہ تیرہ رنگ مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور
 مٹی کے رنگ میں یہ فرق ہے کہ تیرہ سفیدی بال ہوتی ہو اور مٹی کے رنگ میں سیاہی تو حاصل سنے کا یہ ہے کہ عورت حائضہ ان رنگ
 میں سے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہی کہرغیا جب ہو تو وہ حیض نہیں اور اب اگر متخلل کیاں شروع ہوتا ہے تفصیل اس کی ہے بیان میں
 جو قول غنی ہے ہوا سکو ذکر کر دیا اور باقی مطالبہ شرح غنی پر چڑھا **صل** جو طہر کہ پندرہ دن کم ہو جو جب خون کے سچ دیکھے
 تو اگر عورت میں بھی کم ہو تو وہ سب نزدیک حیض ہوا اگر تین دن پور کیا زیادہ ہر نوع امامانی یوسف کے نزدیک امام غلام سے ایک مدت
 میں بھی حیض میں داخل ہوا وضو نہ کیا ہو کہ اسے پیتوی ہو کیونکہ سہر کی آسانی ہر فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے پر **ف**
 ہلے میں لکھا ہے **وَالْأَخْذُ بِهَذَا الْقَوْلِ كَيْفَ** یعنی تمسک کرنا ساتھ اس قول کے آسان ہوا یہی ہوا آخر قول امام صاحب
 کا اور پانچ مذہب سہر میں امام محمد کی روایت امام صاحب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ابن المبارک کی روایت امام صاحب
 سے ابو شہیل کا قول حسن بن یام کی روایت امام صاحب اور تفصیل میں ابن مبارک کے خواص کا فقط فائدہ ہر عوام کا کوئی فائدہ
 مستور نہیں اس واسطے ترک کیا **صل** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہوا اور اسی طرح اگر خوب زرد
 ہو و شب بھی صحیح مذہب میں جن میں ہوا و سبزی اور زردی ضعیف اور تیرگی اور خاکی ہمارے نزدیک حیض **ف** اور فرق
 ان دونوں میں بیان کر چکے اور بعض اماموں کے نزدیک سب رنگ حیض میں دلیل انکی یہ ہے کہ روایت کی ہوا و او و بجا ہے امام غلام
 سے کہ کما انھوں نے نہیں دیکھتے تھے تیرگی اور زردی کو بعد پاکی کے کچھ یعنی حیض میں داخل نہیں کرتے تھے اور روایت کیا اس کو ابن
 نے بھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ میں اور ہلے میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 سفیدی کے سب کو حیض گردانا ہوا اور حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب حکم حیض کیا کہ جانا یا نہ **صل** عورت حائضہ زہر

اور روزہ نہ رکھے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا کرے اور نماز کی قضا کرے **ف** کیونکہ حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں جیسا کہ بعض ہوتی ہے عورت نہ ٹھہرتی ہے نہ روزہ رکھتی ہے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کی ابو داؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے روزے کے اور نہیں حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خراج کے نزدیک نماز کا بھی قضا کرنا لازم ہے اور نہ عین مخالف احادیث مشہورہ اور مرودہ ہیں **و** اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے ذمے سے ساقط ہوگئی اور اگر دس بجے بعد پاک ہوئی آخر وقت میں نماز اوسپر واجب ہوگی اگر وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس نو بجے تک میں اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہے کہ غسل اور کبیر تحریم ہو سکتی ہے نماز واجب ہوگی اور اگر اس سے کم وقت ہے واجب نہ ہوگی اور اگر روزہ عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت ہو تو اگر روزہ فرض ہے قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہے قضا اوسکی واجب ہوگی اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہے اگر یہ نفل ہے اور اگر واجب عورت رمضان میں پاک ہوئی اور کچھ کھایا اور روزہ کا بیٹھا لیکن کھانا اوسکو واجب ہے اور اگر رات کو دس بجے بعد پاک ہوئی اوسکو کل روزہ رکھنا واجب ہے گا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو تو اگر دس بجے تک میں پاک ہوئی تو اگر کتنی رات باقی ہے کہ غسل اور کبیر تحریم ہو سکتی ہے تو کل کل روزہ واجب ہوگا اور اگر اس سے کم ہے تو واجب نہ ہوگا اور اگر اتنا وقت رات میں باقی تھا اور دس سے غسل نہیں کیا روزہ اوسکا باطل نہ ہوگا اور جائزہ کو درست نہیں کی مسجد میں آئے اور طواف کیا کہ کعبہ کا کرے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم چونکہ کما کبیر آئے ہم سرف میں کہ نام یک مقام کا ہے تو جائزہ ہوئی میں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کرتے ہیں حاجی لوگ سو اس بات کے کہ نہ طواف کرنا نہ کعبہ کا جب تک کہ پاک نہ ہوئے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور مسجد میں داخل ہونا اسواسطے منع ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ صلا کو سب سے پہلے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں جائزہ ہوں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا ہے یا تجھ پر نہیں ہے اور اسی واسطے کوئی چیز یا ہوسے لینا یا نفضہ کو سب سے درست ہے اور ہر ایسے میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں جلال کرتا ہوں مسجد کو واسطے جب اور حائض کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور بخاری میں اور طبرانی نے اور ضعیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد میں اسکی قلت جلیغ عامی کوئی مجمل الحال ہے اور کہا ابن الرضی نے کہ وہ متروک ہے جواب کیا یہ کہ ابن الرضی کا قول صحیح نہیں ہے ورنہ ہر کسی امام حدیث نے ایسا بیان نہیں کیا بلکہ کہا ہے کہ نہیں دیکھتا ہوں یہ ساتھ اوسکے کچھ حرج اور حرج کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور سن کہا اوسکو بخاری بن قحطانی نے واللہ اعلم **و** اگر طواف کر لیا حلال ہو جائیگی **ف** یعنی وہ چیزیں کہ وقت احرام سے حرام ہو جاتی ہیں حلال ہو جائیگی **و** اور حائض کو نفاق سے نیچے نانو تک چھو نا درست نہیں اور چھونے سے مراد یہ ہے کہ بابت کرے یا ارٹان ران ملائے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کچھ نا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور باقی سب سے استعمال اور فائزہ لینا درست ہے **ف** کیونکہ روایت ہے زید بن اہم سے کہ انھوں نے کہا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجھ کو اپنی عورت کیادست ہے جس حالت میں ہے حائضہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھ تو اوسپر از پھر کچھ اختیار ہزار کے اور کیا اور وہ جو بعضوں نے اس حدیث کو کہا ہے کہ یہ مسل ہے تو جواب کیا یہ کہ یہ مسل وقت

تھے بولنے کے مقبول ہو اور راوی اس حدیث کے سبب فقہ میں روایت کیا اس حدیث کو امام مالک اور داعی نے اور روایت کر
 معاویہ بن جہل سے کہ کہا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت کے مجھ کو وقت نہیں کیا حال ہی کہ مالک اور پزار کے اور چاہتا اس
 افضل جو روایت کیا اسکو زین نے اور محی السنہ نے کہا ہو کہ اسناد کی قوی نہیں اور جماع کرنا عورت کے حالت حیض میں حرام
 اور گناہ کبیرہ ہے بالاتفاق ممنوع ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص جماع کرے
 حائضہ سے یا کسی عورت کی دہرین یا کسی کلبی کے پاس ہے اس سے خبر پوچھنے کو سوا سننے انکار کیا اور کاجو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر
 نازل ہوا اور صحیحین میں مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ میں نے اپنے ارباب دہلیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے مباشرت
 کرتے تھے اور میں حائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو بھیجا
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کہ پوچھے اسے کہ کیا مباشرت کرے مرد عورت اپنی سے اور وہ حائض ہو سو کہا عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ ہاں ہوں ازاں اپنی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت میں ابو داؤد اور نسائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مباشرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ حائض ہوتی تھیں جب ابو داؤد کے ازار ہوتی تھی نصف راتوں تک اور راتوں تک اور
 ایسی ہی بہت روایتیں صحیح اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابو داؤد نے عمرہ رضی اللہ عنہ کے لکھنؤ نے سنا بعض ازوج بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ارادہ کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اسکی ایک کپڑا اور
 شاید اس حدیث سے کہ امام محمد صاحب کا یہی **ص** اور حائض اور جنب اور نفاس کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگر چاہے ایک کیت سے
 کم ہو کسی نہ ہو کہ نبی رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک پڑھنا ایک کیت سے کم کا درست ہے اور یہ تمام اوجہ ہیں کہ قرآن
 کے قصہ ہو و اور اگر غیر قصہ ہو تو جیسے کہ ہے **ف** **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَذَكَّرُوهُ وَلَا تَعْلَمُونَ** یا سطرے شکر نیت کے تو کچھ حرج نہیں **ف**
 قرآن واسطے جنب اور حائض کے واسطے جائز نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور نہ جنب کچھ قرآن میں
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور داؤد قطنی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد ہے حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اسکو داؤد قطنی
 مرفوعاً اور بعضوں نے ان دونوں حدیثوں کو ضعیف کیا ہے واللہ اعلم **ص** عورت حائضہ کو تسبیح قرآن کی درست ہے **ف**
 اسو سطرے کہ یہ قرأت قرآن کی نہیں کہ ملائی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہے اسکو اگر حیض آیا امام کرخی کے نزدیک ایک ایک کلمہ
 پڑھا و اور ہر کلمے کے اوپر پڑھ کر و اور امام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک آدھی آدھی پڑھا و اور ہر آدھی کے بعد پڑھ کر باقی آدھی پڑھا و اسی طرح
 کرتی جاوے اور وہاں قنوت کا پڑھنا بعضوں کے نزدیک گروہ ہے اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور وہاں نفل کا پڑھنا گروہ نہیں ہے تو یہ
 و نہیں پڑھنا گروہ ہے اور اسی طرح پڑھ بھی **ص** اور محدث بے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہے **ف** اسو سطرے کہ روایت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں روکتی تھی کوئی چیز کو قرآن پڑھنے سے مگر جنابت روایت کیا اسکو احمد اور صاحب سنن او طبرن
 خرمیہ اور ابن جبار و حاکم اور ابن ماجہ و داؤد و ترمذی رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن سکین اور بیہقی اور بخاری
 نے شرح السنین اور روایت ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں تسبیح تین اخیر سورۃ آل عمران کی قبل وضو
 کے **ص** اور چھوٹا و اسکا حائضہ و جنب اور نفاس اور محدث جابر بن عبد اللہ نے کہا اسو سطرے کہ قرآن میں
لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ وَلَا تَذَكَّرُوهُ وَلَا تَعْلَمُونَ یا سطرے شکر نیت کے تو کچھ حرج نہیں **ف** مگر خلاف کے اور سے درست ہے

اور غلاف اوسے لکھتے ہیں کہ جدا ہو سکے تو اب جلد کا جدا ہونا ممکن نہیں لہذا اچھونا اچھی وسکا درست نہیں اور لکھنا قرآن کا اگر
چھو انہیں جاننا ہی لکھتے ہوئے کو درست ہر نزدیک نام الہی یوسف کے اور نزدیک عالم محمد رحمۃ اللہ علیہ کے جائز نہیں اور بے طہارت کی
استیناس سے چھونا مکروہ ہے اور اوس میں پیسیوں کو جسپریت و آنکی لکھی ہونے چھو کہ بے طہارت مگر تحصیل میں منع ہے چھونا تحصیل کا جائز ہے
مکروہ نہیں اور جو عورت کہ دس دن میں حیض سے پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت لذت اور جو اس سے قبل میں پاک ہوئے
قبل غسل کے اوس سے صحبت جائز نہیں اور یہی نفاس کا حکم ہے **ہر** یعنی اگر نفاس کی بہت پوری ہوئی یعنی چالیس دن کے بعد
پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس سے صحبت درست ہے اور اگر کم میں اس سے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہیں اور جو کسی عورت کے
نیون لکھی ہو کہ خون کبھی جاری ہو جاتا ہے اور کبھی بند ہو جاتا ہے اور جب دس دن میں حیض سے فارغ ہوئی اور چار دن میں نفاس
سے توبہ اکثریت ہے اس سے زیادہ حیض نفاس میں ہو سکتا اور جو کم میں پاک ہوئی اور احتمال ہے کہ شاید خون پھر جاری ہو جاوے
اور جب غسل کر لیا تو جانب انقطاع کو ترجیح ہو گئی **واللہ اعلم** اصل اور اگر دس دن سے کم میں پاک ہوئی اور جو سبقت موافق
غسل اور تکبیر تحریر کے گذر گیا تو اب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہے **ہر** کیونکہ نماز اور سبقت اوس پر فرض ہو گئی تو حکماً
گویا پاک ہو گئی اور اگر خون اسکا بند ہو گیا اوسکی عادت سے کم میں تین دن سے زیادہ میں تو قریب ہوگی جائز نہیں جب تک کہ عادت
موافق وقت نگذراوے اگرچہ اوسنے غسل بھی کر لیا ہو کیونکہ عادت میں مخفی ہو خون کے پھر آنا کا تو احتیاط پر نہیں ہر گز
فی الہدایۃ **ص** اور اگر عورت جائزہ دس دن سے کم میں پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گذر گئے ہیں مگر عادت اسکی کم ہے واجب ہے
اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکروہ ہو جائے تو جب تک قضا کا اوقات غسل کرے اور نماز پڑھے اور اگر عادت بڑھ چکے
یا زیادہ عادت ہو جاوے یا وہ عادت بتدہ ہو کہ تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہے **ہر** مبتدئہ اور عورت کو کہتے ہیں جو اول بار جائزہ
ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہوا ہو **ص** اور اگر تین دن سے کم میں پاک ہوئی نماز کی تاخیر کرے اور قضا ہوئے کا خوف ہو
غسل کرے اور پڑھ کرے اور ان سب رتوں میں اگر پھر دس دن کے اندر خون نہ گیا حکم طہارت کا باطل ہو گیا مبتدئہ یا معتادہ ہوا اور اگر کوئی
عورت دس دن یا زیادہ میں پاک ہوئی دس دن کے گزرنے سے حکم طہارت کا کیا جاوے گا اور غسل اوس پر واجب ہوگا اور جو معتادہ یا
دخول ہو چکی ہو دوسرے دن طہر تو جس مخفی دیکھے اوس نماز ترک کرے اور جس دن پاک ہووے اوس دن غسل کرے اور نماز پڑھے
تو تیسرے دن پھر نماز ترک کرے اور چوتھے دن پڑھے اسی طرح دس دن تک کرے اور کم مدت طہر کی پندرہ دن میں اکثریت کی
حد نہیں **ف** اگر تاخیر سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور اکثر کراچیاں کہ کبھی ہر دن و ہر دن تک طہر رہتا ہے **ص** مگر معتادہ کا
موافق عادت کے طہر ہوگا اور اختلاف ہے طہر کے اندر تکین ان صحیح یہ ہے کہ ایک گھڑی کم چھ مہینے ہر عورت اوسکی یون پر ایک عورت کو اول بار
حیض آیا اور اسے دس دن خون نکھا اور چھ مہینے پاک ہی پھر خون اسکا بار بار جاری آمد اوسکی تو قلیل یا تین گھڑی کم ہوگی اوس واسطے کہ تین
ہر گز ایک مہینا ہوا اور تین طہر کے چھ ترک ٹھاڑ مہینے ہوئے جس میں تین گھڑی کم ہوئے یا ایک لکھ گھڑی ہر طہر تو تین گھڑی کم ہوئے

فصل سترجائے کے بیان میں

چونکہ تین نینات سے کم ہو گیا دس روزہ زیادہ ہو گیا انفاس کے چالیس روزہ زیادہ ہو گیا وہ سختی خاصہ ہے اس طرح جن جن کو جن کو
صیغ کی عادت زیادہ ہو اور دس روزہ یا چھ یا نو یا انفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور چالیس روزہ یا بڑھ جائے وہ بھی خاصہ ہے

مشکا اوسکی عادت حیض کی سات دن کی تھی اور اوسے خون بارہ دن تک نکھیا پانچ دن تک خاصے کے میں اور نفاس کی عادت اوسکو
غیر میں تھی اور جو دن اسے پچاس دن تک نکھیا میں دن تک خاصے کے میں حکم تو مقدمہ کا ہے اور تبدل کا خون اگر جاری رہا ہوتا ہے سے
وس دن اوسکے حیض کے ہونگے اور باقی استخاضہ اور جو پہلے نفاس میں اوسکا خون ہمیشہ جاری رہا چالیس دن نفاس کے گئے جاوینگے
اور باقی استخاضے کے اور جو خون مالہ دیکھے وہ بھی استخاضہ ہے **ف** مقدمہ عورت کو چاہیے کہ اگر خون و سکا جاری ہو تو
وہ اوسکے حیض کے ہیں عادت کے موافق نماز ترک کرے اور بعد اوسکے نماز پڑھے غسل کرے جبہ دن آدین حیض کے نماز ترک کرے
اسی طرح عادت کے موافق ہمیشہ کیا کرے کیونکہ روایت ہے اوسم سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ ایک عورت تھی بہتا تھا خون اوسکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ہمہ یوں پوچھا اوسکے واسطے حضرت اسم سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کو کچھ گئے گنتی رات دن کی
کہ عادت نہ ہوئی تھی ان دنوں میں ہمیشہ سے قبل اس عادت کے سوا ترک کرے نماز موافق اوسکے مہینے سے سو جبکہ جاویر وہ دن
تو غسل کرے پھر گدے لگانے کسی کپڑے کی پھر نماز پڑھے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی وغیرہ نے کئی سندوں سے باسنائے
صحیح اور ایک حدیث میں آیا ہر تدخ الصلوۃ ایام آتی ایتھا یعنی چھ روز نماز حیض کے دنوں میں لیکن ابو داؤد نے تضعیف کیا اس
روایت کو اور کہا کہ ہم یہی ابن عسیر روایتی اور حفاظ کی حدیثوں میں نقل نہیں اور اسی حدیث کو صاحب ابی نعیم لکھا ہے اور یہی نقل ہے
حسن سعید بن مسدد عطا اور کجول اور ابی نعیم اور قاسم بہت صحابین کا اصل عورت استخاضہ نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور وہی
لڑنا اوس سے درست ہے **ف** اس باب میں بہت حدیثیں آئیں ہیں مثلاً کہ مان تک بیان کر دیا وبرا ایک حدیث بیان کی وہ
کافی ہے **ف** جس شخص کو استخاضہ یا خون ناک یا کاکھی اور صحت ہمیشہ لگے اس طرح کہ کسی فرض کا وقت اوسپر پڑے اوسکے گذرے
تو وہ ہر وقت فرض کے لیے وضو کرے اور امام شافعی نزدیک ہر فرض کے لیے وضو کرے اور فلوکو فرض کی تبیین میں پڑھے **ف**
کیونکہ روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عورت استخاضہ میں کہ چھوڑے نماز کو حیض کے دنوں میں پھر غسل کرے اور نماز پڑھے
اور وضو کرے ہر وقت نماز کے لیے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے سنن میں اور یہی ہند بہ ابی امام صاحب کا ابو محمد اور زفر اور ابو یوسف
رحمہم اللہ جمیع کا اور ثابیت کرنا اسکا بہت مشکل ہے جو کہ منظور ہو مشکل الا ان امام طحاوی میں خوب تفصیل ہے دیکھ لیوے اور
ایسی ہی روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنن ابی داؤد میں اور کہا سعید کہ غسل کرے ایک طہر سے دوسرے طہر تک ایت کیا
اسکو ابو داؤد نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس میں ہم ہو گیا ہے صحیح یہ کہ میں ظہر الی ظہر یعنی طہر سے طہر تک لیکن یہ قول
مناستہم میں اس واسطے کہ طہر کی کیا تعین ہے ہر نماز میں اس باب میں ابی داؤد نے ایک حدیث لکھی جو کہا ابو داؤد نے کہ قالہ مسو
بن عبد السلام بن سعید بن عبد السلام بن یزید قال فیہ من طہر الی ظہر فقلبھا
الناس من ظہر الی ظہر یعنی روایت کیا اسکو سوسے کہا اوسے طہر سے دوسرے طہر تک بدل دیا اسکو لوگوں نے
طہر سے دوسری طہر تک اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح طہر سے طہر تک ہوا بھی ہوئی ہو سکی جو کہا ابو داؤد نے وھو قول الحسن
وسعید بن المسیب کہ مذہب کا وہی ہے کہ ہر وقت نماز کے وضو کرے نہ یہ کہ طہر سے طہر تک غسل کرے واللہ اعلم
وجلہ آئمہ اور یہی کا مذہب ہے کہ استخاضہ کو وضو بھی ہر وقت نماز کے واجب نہیں ہے اگر یہ کہ کوئی اور حدت سوا اس
کے اوسکو پوچھے اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور وضو نہ کیا یہ ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرے

پاک کرنا اگر پانی نہ ہو جو چہرہ کے ناپاک ہو جاوے اسے اور سنا ہے کہ دکھائی نہیں دیتی تین بار کے دھونے اور ہر بار کے پھوڑنے سے پاک ہو جاوے گی اور تیسری بار میں خوب انقی نو اور اپنے کے پھوڑے تو اگر خوب سے نہ پھوڑے گا تو پاک نہ ہوگا ایسا ہی یہاں تیسری بار جب کا پھوڑنا ممکن نہیں تین بار دھونے اور ہر بار کے خشک کرنے سے پاک ہو جاوے گی اور خشک کرنا یہ ہر کہ قطرہ نہ دے اور ٹیکنا موقوف ہو جاوے گا اگر روزے میں ایسی نجاست جس کا دل ہو جو کچھ جھڑکاؤ خشک ہو جاوے زمین پر پٹنے سے پاک ہو جاوے گا اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تر تولد ابھی ہو کہ اور خوب پاک ہو جاوے گا اور اسی پر پیروی ہے اور جو دل از روئے سکھونے سے فقط پاک ہو گا جیسے کہ پیشاب فقط دھونے سے پاک ہو تا ہی **ف** روایت کی ابو داؤد نے حضرت ابی ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب پھر جھڑکاؤ کچھ کرتے ہیں نجاست تو مٹی اور سکے واسطے پاک کرنے والی ہے اور ایسا ہی محرم ہی ہے رضی اللہ عنہا سے کبھی اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نجاست تر تولد رہو تو وہ بغیر دھونے کے پاک ہوگی اور رسول اللہؐ وہ ہی جو روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیرے کپڑے میں چلنے سے کوئی نجاست تر ہو جاوے تو دھو اور سکھو اور اگر خشک ہو تو کچھ لازم میں تیرے اوپر روایت کیا اسکو زرین **ص** اگر کسی چیز میں مٹی پھر جھڑکاؤ تر ہو یا خشک ہونے سے پاک ہوتی ہے **ف** اصل اس مسئلے کا یہ ہے کہ تیری سے بغیر دھونے کے پاک کیا نہیں جاتا اور سو کھی سے بھی دھونے سے پاک ہو جاوے گا اور سوکھی مٹی کو اگر کپڑے سے کچھ چڑے تو بھی پاک ہو جاوے گا لیکن یہ جب ہی کہ مٹی پھر غلط ہو کہ قابل کھرچنے کے ہو کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ دھوتی تھیں مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور یہی روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مٹی کو پھر نکلتے تھے نماز کو اوسے کپڑے میں اور میں دیکھتی تھی نشان دھونے کا اوسے روایت کیا اسکو شیخین رحمۃ اللہ علیہما اور ایک روایت میں مسلم ہی کہ میں کھرتی تھی مٹی کو آپ کے کپڑے سے پھر نماز پڑھتے تھے اوسے کپڑے میں اور ایک روایت میں ہی کہ میں کھرتی تھی مٹی کو نماز کو اوسے کپڑے سے اور کہا امام طحاوی نے مشکل الآثار میں **عَدَّ ثَلَاثًا يَوْمًا ثُمَّ تَنَاجَى بَيْنَ حَسَّانَ ثَلَاثًا عَدَّ اللَّهُ جُنَّ الْمُبَارَكِ وَيَسْتَبِشُّ ابْنُ الْفَضْلِ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَهُيْمُونَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَدَّانَ عَنْ عَمَّالَةَ بِنْتِ وَالدِّ كُنْتُ أَخْبِلُ الْمَيْمَنِي مِنْ ثَوْبٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَنْ لَفَعَ الْحَمَاءُ لَعْنِي تَوْبَهُ** یعنی کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ میں دھوتی تھی مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق یہ نشان پانی کے اونکے کپڑے میں ہوتے تھے **ص** اگر سرور کا پاک ہو اس طرح پر کہ پیشاب نے منہ سے تجاؤں کیا یا بعد پیشاب کے استنجا کیا اور مٹی خشک ہو گئی کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی کپڑا ہو یا بدن و حسن بن یافور نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ بدن میں اگر مٹی لگے خشک ہو جاوے کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی جب تک کہ نہ دھوے گا **ف** صاحب نے وجہ اسکی بیان کی ہے **فَإِنْ حَرَّ الْقَدِّ الْبَدَنَ جَازِيَةً لَا يَبْعُدُ إِلَى لِحْزَمٍ وَالْبَدَنَ لَا يَحْكُمُ فَرَكُهُ** کہ حرارت بدن جاذب ہے سو نہ عود کرے مٹی طرف جرم کے خشکی سے اور بدن کھرچاؤ کا ممکن نہیں **ص** تلوار یا چھری یا اور جو اسکے مثل چیزیں ہیں پٹنے سے پاک ہو جاتی ہیں میں پھر ایسا ہی پر پھوڑو اور جو چھوٹا ایسا ہو کہ دھونا اور سکھاؤ اور ایک دن و سہ ہائی بہاؤ سے پاک ہو جاوے گا اور زمین ناپاک یا اینٹیں کچھیں ہو میں یا نرکل کا گھر اور درخت اور گھاس اگر مٹی ہو کہ اور خشک ہو جاوے اور اگر نجاست کا باقی نہ رہے پاک ہو جاوے گی اور یہی مختار ہے اور زمین خشک پر

اور روایت ہے بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ دھوئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنچانے اپنی کوئین بڑا کما عبادہ بن عمر سے منو کیا بیٹے اور سکود و او را پانی اور رومی اسن بیک کے قند میں در روایت کی محی الحسنہ بنو علی۔ ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نزل ہوئی بیچ اہل قبائک کے بیچ اور اس سجد کے ایسے لوگ ہیں جو بیت کہتے ہیں طہارت کو فرمایا کہ تھے استنجا کرتے پانی سے سبنا نل ہوئی اور بیچ آیت **ص** تو پہلے دو ہاتھ دھوئے پھر منہ کو دھو چھوڑ کر تھوہ صاف کر کے ملکہ دھوئے اور ایک انگلی باؤتین انگلی کر کے ہاٹ دھوئے اور انگلیوں کے سر سے دھوئے پھر دونوں ہاتھ دھوئے اور اگر نجاست مخرج سے درم برابر بھی تجاوز کرے گی دھونا اور کٹاؤن کے نزدیک شایب ہو اور اہم خیر کے نزدیک خیریت درم برابر ہو اور کٹاؤن بھی دھونا فرض ہو اور کھانے اور پانی اور گوبر و زائین ہاتھ سے استنجا درست نہیں **ف** لیکن ہڈی اور گوبر سے سوا سوا سطی کہ روایت کی ابن جود رضی اللہ عنہ گوہر کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اذکار حبس یعنی وہ نجس ہو جیسا کہ اوپر گذرا اور بھی روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے اس سے کہ جب آئے قاصدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کما اونھون نے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کروا است پانی کو کہ استنجا کریں ہڈی اور گوبر سے یا کوئلے سے پتھر تھپتھپا کر کہ اس نے کیا اور میں جارا رزق منو کیا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہے ترمذی سے بھی ایسی ہی اخراج کیا اسکا ابو داؤد اور نسائی نے اس سے ایسی روایت ہے بخاری میں ثبت رضی اللہ عنہ اور سلمان اخراج کیا ابن دون کا ابن ماجہ وغیرہ نے اور لیکن استنجا کرنا دہنے ہاتھ سے سور روایت ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کہ منع کیا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ استنجا کریں ہم دہنے ہاتھ سے روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہم جمع مسلم نے اور روایت کی بخاری اور ترمذی اور ابو داؤد وغیرہم نے اپنی قتادہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کرے کوئی تم سے پیش کرے ذکر اپنے کو دہنے ہاتھ سے اور نہ استنجا کرے دہنے ہاتھ سے اور روایت کی ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھا دہنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا و طہارت کے اور کھانے کے اور بایان ہاتھ واسطے پہنچانے وغیرہ کے اور روایت ہے ابن سعد رضی اللہ عنہ کہ اسکا اونھون نے کہ سنیہ عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ نہیں چھو امینے ذکر اپنے کو دہنے ہاتھ سے جب سے کہ شیعہ بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اہل لایا میں تو خوش ہوئے اس سے کہ نہ استنجا کیا اونھون نے دہنے ہاتھ سے اخراج کیا اس میں یثا زین بن معاویہ عبدی نے **ن** اور پہنچانے میں قبلہ کی طرف پٹھہ کرنا اور مونہ نہ کرنا کر وہ ہر تحریری اور لکھی اور میدان میں بھی ہمارے نزدیک یہ حکم ہر **ف** کیونکہ روایت ہے ابی ایوب سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم پہنچانے کو مونہ مونہ کر و طرف قبلہ کے اور تہ پٹھہ کر و طرف او سکے اور لیکن شرق کی طرف نہ کر و طرف کی طرف اور خطا واسطے دینے کے لوگوں کے کیونکہ قبلہ او کا مشرق اور مغرب نہیں اور جبکہ قبلہ مشرق یا مغرب ہو تو کوئی شمال کی طرف مونہ نہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو چھ عالمون نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مطابق اور روایت کی اسی باب میں ابن ماجہ ابن سعد رضی اللہ عنہما نے اور سند ابن مسکی ابو یوسف نے کہا ہے کہ نام او کا ولید ہو لا بن قبلہ کا مجموعہ ہے اور ابو سعید خدری سے اور سند ابن مسکی ابن سعد رضی اللہ عنہما نے اور دوسری روایت میں بھی ابن ماجہ کی ابی سعید خدری سے ابن سعد رضی اللہ عنہما نے اور وہ ضعیف ہے اور ہمارے نزدیک یہ میدان اور گھر میں ہیں کیونکہ کما ابو ایوب انصاری نے کہ آئے ہم شام میں تھیں اور کھانے کی طرف قبلہ کے سوچے پرتے تھے ہم اس کو استغفار کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مکان میں بھی

کھڑے ہو کے پیشاب کرنا منع ہے روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ فرماتی تھیں جو شخص کہ حدیث بیان کرے کعبہ کی
صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے سو نہ تصدیق کرنا اور کسی نہیں پیشاب کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر بیٹھ کے
روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے اور روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ ما اوخون نے کہ کبھی مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بن
پیشاب کرنا ہوں کھڑے ہو کہ پس کہا آپ نے کہ نہ پیشاب کر کھڑے ہو کہ اے عمر سو نہیں پیشاب کیا میں نے کھڑے ہو کہ جب سے اور روایت ہے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ نہیں پیشاب کیا میں نے کھڑے ہو کہ جب سے اسلام لایا میں نے اسے کیا اسکو ترمذی نے اور کہا کہ یہ صحیح ہے عمر رضی اللہ عنہ
اور عیسیٰ کیا پہلی روایت کو اور روایت ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ جفا ہے پیشاب کرنا کھڑے ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ واسطے
اوب کے ہے نہ واسطے حرکت کے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ پیشاب کرتے تھے
وہ کھڑے ہو اور روایت ہے خدیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کے پیشاب کیا روایت کیا اسکو ابن جریر نے
کئی طریقوں سے اور قح ہے کہ کھڑے ہو کے پیشاب نہ نافذ خلاف ادب ہے اور باقی بہ وجہ ان دونوں بیوقوفی سے ہی واللہ اعلم

کتاب الصلوٰۃ

فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں

ص وقت فجر کا یعنی صبح سے آفتاب نکلنے تک ہے اور جو طویل صبح ہو اسکو صبح کا زب کہتے ہیں اور اس وقت نماز صبح کا
وقت نہیں ہوتا **ف** یعنی صبح اسکو کہتے ہیں جو افق کی طرف چوڑان میں پید ہوتی ہے کہما بحاری رحمۃ اللہ علیہ نے
کہ صبح وقتوں نماز میں حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور روایت ہے عیدہ رضی اللہ عنہ کہ ما اوخون نے جو چاہا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے نماز کے وقتوں کو سو فرمایا آپ نے اوس شخص سے کہ نماز پڑھ ہمارے ساتھ دو دن سو جو وقت زوال ہو آفتاب کا
حکم کیا بالاضی اللہ عنہ کو سو اذان ہی اوخون نے پھر حکم کیا اوکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوا قیامت کہی اوخون نے
تھم کی پھر حکم کیا اسکو سوا قیامت کی عصر کی اور آفتاب و سوقت سپید ہو صاف اور نہ تھا پھر حکم کیا اسکو سوا قیامت کی مغرب کی جسوقت
کہ غروب ہو آفتاب پھر حکم کیا اسکو سوا قیامت کی عشا کی جسوقت کہ غائب ہوئی شفق پھر حکم کیا اوکو سوا قیامت کی فجر کی جسوقت
کہ طلوع ہوئی فجر پھر جب ہو اور سوا دن حکم کیا اسکو تو ٹھنڈے وقت پڑھی نظر اور خوب ٹھنڈا کیا اسکو اور نماز پڑھی عصر کی اور
آفتاب بلند تھا لیکن ازل سے تاخیر کی اور نماز پڑھی مغرب کی قبل اسکے کہ غائب ہو شفق اور نماز پڑھی عشا کی جب تھامی
رات گئی اور نماز پڑھی فجر کی سوروشن کیا اسکو یعنی جب خوب روشنی ہو گئی تب فجر کی نماز پڑھی پھر کہا آپ نے کہ کمان ہے
نمازوں کے وقت کا سوال کرنے والا اسکو کہا اوس شخص نے میں ہوں یا رسول اللہ کہا آپ نے کہ وقت نماز کا درمیان اس کے
ہو جو دیکھا تھے روایت کیا اسکو مسلم نے اور بھی روایت کی مسلم نے ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ کا منہ اسکے صل و نظیر کا وقت
زوال سے جب تک کہ سایہ ہر چیز کا دو گنا ہو جائے سو سایہ زوال کے **ف** یعنی جتنا سایہ زوال کا ہو تو نے کو کال کے ہر چیز کا
سایہ دو گنا ہو جاوے **ص** اور ایک روایت میں ابی امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا اور طریقہ ہے چنانچہ زوال کا دائرہ ہند سے معلوم ہوتا ہے اور شمس عربی میں کو ہوتا
اور یہی قول ہے صاحبین ابی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اور طریقہ ہے چنانچہ زوال کا دائرہ ہند سے معلوم ہوتا ہے اور شمس عربی میں کو ہوتا
ہے غلط فہم عوام اسکو نہ کیا کیا اور کہ نہ ہندوستان ملک عربی مال کے پچاننے کے بہت طریقے ہیں اور عصر کا وقت اور وقت سے

[illegible]

روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور کہنا کہ روایت ہوا اس باب میں غیر پیش جبہ اور تیم اور علی اور حسن بن علی اور ابی الدرداء اور بن مسعود رضی اللہ عنہم؟ میں سے اور بہت سے تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین اس طرف گئے ہیں اور روایت ہوا بشر سے کہ تھے اصحاب عبد اللہ بن مسعودؓ کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہوا ابو امامہؓ رضی اللہ عنہ کہ نہیں جمع ہوئے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز جیسا کہ جمع ہوئے تو یہ فجر پر روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور علی ابی نے تو اس سے معلوم ہوا کہ اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہو سکتا تو اس حدیث نفلیس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز نہ تھیریں پڑھنا ضعیف ہوگا اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیحین میں بھی مؤید ہمارے مذہب کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہ تھیریں پڑھنا مستحب ہے کیونکہ روایت ہے عایشہ رضی اللہ عنہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے صبح کو سوچھرتی تھیں عورتیں اور زمین پہ چانی جاتی تھیں تاریکی سے اور صبح ہی ہے کہ تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہے اور یہی مذہب ہے اکثر اصحاب اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علماء نے جو اس حدیث کے معنی یوں بیان کیے ہیں کہ قرأت کرو یہاں تک کہ روشن کرو مجھ کو خلاف اصحاب اور تابعین کے ہے اور خلاف ہوتا ہے کہ واللہ اعلم ص اگرچہ میں تاخیر کرنا ظہر کی مستحب ہے اور یہاں تک کہ میں جلدی کرنا صبح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھٹھ سے وقت پھر نماز ظہر کی کیونکہ شدت گرمی کی جو جنہم ہے **ف** اور صبح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے **ص** اور عصر کی تاخیر جب تک کہ آفتاب نہ اترے مستحب ہے **ف** کیونکہ روایت کی ہمارے وطنی نے عبد الواحد بن نافع سے کہا انھوں نے کہ میں کوئی مسجد میں داخل ہوا سواذان ہی ہوؤں نے عصر کی اور ایک شیخ نے ملامت کی اوسکو اور کہنا خبر دی ہیرے باپ نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر نماز کے اور میں نے پوچھا نام اون شیخ کا سب بیان کیا اوں لوگوں نے کہ یہ عبد بن رافع بن عبد بن اور ضعیف کیا اوسکو عبد الواحد کے سبب سے اور روایت کیا اوسکو بخاری نے تاریخ کبیر میں اور کہا کہ زمین متابعت کیجاوگی عبد الواحد پر اور صبح رافع کی حدیث سے ہے پھر روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر قربانی کیجاتی تھی اور وحشے کہتے جاتے تھے اور پھر کائے بجاتے تھے اور کھاتے تھے ہم بکے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ ممکن ہے غروب تک جس نے باہر کھانے والوں کو کھایا ہوگا تو کچھ اوسکے نزدیک بعد زمین **ص** اور تاخیر عشاء کی تہائی رات تک مستحب ہے **ف** کیونکہ روایت کی ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہو تا میری ہمت پر تو البتہ تاخیر کرنا میں شاک کی تہائی رات تک یا آٹھ رات تک رکھا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عشاء کے قبل سونا اور کھانے کا باتیں کرنا منع ہے کیونکہ روایت کی چچہ عالمی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ رکھتے تھے سونا قبل عشاء کے اور باتیں کرنا جہنم کے اور بعضوں نے جائز رکھا ہے باتوں کو بعد عشاء کے گریہوں میں اور رسول اوی بی ہے کہ روایت کی ترمذی نے صلواتہ علیہ وسلم نے منافقین میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتیں کرتے تھے نزدیک ابی بکر رضی اللہ عنہ کے سچ رات کے کسی عمر بن ابی کے اور ابو حمزہ بن ابی بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیحہ جواز کا معلوم ہوتا ہے اور روایت کی امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین جائز ہے باتیں کرنا بعد نماز عشاء کے مگر واسطے دو شخصوں کے مصطفیٰ اور مسافر کے اور ایک روایت میں ہے کہ واسطہ دلہن کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ گرمی میں جلدی پڑھی جاوے تاکہ جماعت کم نہ ہو اور کھدی رات تک تاخیر ہو سکی صباح ہے

اور اسی رات کے بعد کہ وہ جو **ص** اور وتر کی آخرات تک اگر جانے کا یقین ہو مستحب ہو اگر جانے کا یقین نہ ہو تو عشا کے
 ماتعہ پڑھ کر اور مغرب کی جلدی مستحب ہو **ف** اور جلدی کے یہ معنی ہیں کہ اذان اور اقامت میں نہ رکتے مگر ساتھ ایک جگہ بیٹھنے کے
 کیونکہ روایت کی ابو داؤد نے مشرین ہر اندہ ایک حدیث لایا اور آخر اس کا یہ ہے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے ہمیشہ یہی کرتی
 تھی جب تک کہ نہ تاخیر کرے نہ مغرب کی ستاروں کی روشنی نہ لگے نہ نوب پیمانی نہ اراہ کی اسناد میں ابن اسحق جو ابو جعفر
 اس کا چچا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے ثابت نہیں اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی قبول نہیں کہ امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ وہ مسند
 میں لکھا ہے کہ یہ حدیث میں در روایت کی اس لئے مانع نہیں اور ابو یوسفؒ میں اور حواہی میں ابو یوسفؒ نے قریع اور ابن عباسؓ اور عبد الوہاب
 اور ابن المبارک نے اور طول کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو کی توثیق میں ابو ذکر کیا اس کو ابن عباسؓ نے ثقات میں اور امام مالک
 رحمۃ اللہ علیہ نے رجوع کیا اور میں کلام کرنے سے فقط **ص** اس کے دن عصر اور عشا کی جلدی مستحب ہو اور نمازوں کی تاخیر
ف اس واسطے کہ تاخیر عشا میں قلت جماعت کی ہو بسبب پانی کے اور تاخیر عصر میں تو شہم ہوا اس بات کا کہ وقت مکروہ نہ ہو چاہے
 اور فجر میں اس واسطے تو شہم نہیں کہ یہ مدت مدید ہو جس سے کہ آسمان تالوچ آفتاب کوئی وقت مکروہ نہیں اور امام صاحب مروی ہے کہ
 سبب میں تاخیر مستحب ہو واسطے احتیاط کے کیونکہ نماز بعد وقت کے جائز ہو قبل وقت کے جائز نہیں **ص** آفتاب کے طلوع
 کے وقت اور غروب کے وقت اور جو وقت میں پہر ہو نماز اور سجدہ تلاوت کا اور نماز جانے کی جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت قر
 عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مسلم وغیر میں کہ تین ساعت ہیں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے چلو کہ نماز پڑھیں ہم ہوا
 وقتوں میں یا تو پڑھیں ہم مردوں کو جب کہ آفتاب طلوع کرے یا تک کہ بلند ہو جاوے اور جو وقت میں پہر ہو یا تک کہ زوال ہو جاوے کا اور
 جب کہ ڈوبتا ہو یا تک کہ غروب جاوے اور جو طالع میں کہ منع کیا حضرت علیؓ علیہ السلام نے نماز ان ساعتوں میں اور امام شافعی رحم
 سے نزدیک فرائض کے میں ان وقتوں میں جائز ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ ہے کے دن وہ کہ جائز ہو اور یہ حدیث حجت ہے بسبب
 اطلاق کے اور جنوں پر اور دلیل اولیٰ یہ ہے کہ روایت ہے حضرت علیؓ علیہ السلام سے جو شخص بھول جاوے کسی نماز کو پھر یاد کرے
 ہو سکے تو پڑھ کر اور اگر یاد نہ آوے اس کو اور جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی ہی عبد مناف کے
 نہ منع کرے کہ یک طواف کرنے سے اس گھر کے نماز پڑھنے سے جو وقت چاہے پڑھے دن میں یا رات میں اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 ایسا ہی روایت کیا اس کو وار قطنی نے اور یہی ہے اور وہ حدیث چار علیؓ سے ضعیف ہے اول تو انقطاع ہے اور میں مجاہد ابی ذر
 سے ابو جعفر ابن جریج سے ابو جعفر حمید بن علی عمر سے اور طرابلسی سے اور روایت کیا اس کو بھی رحمۃ اللہ علیہ نے اور اصل کیا
 قیس بن سعد کو در بیان حمید اور مجاہد اور روایت کیا اس کو سعید بن سالم نے اور ساقط کر دیا اس کو در بیان اسے اور ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے
 جو شافعی میں برائی ہے یہ وہی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے دو پہر کو مگر دن جسے کے اور سجدہ تلاوت بھی
 ہنرے نماز کے جو **ص** اور آفتاب کے غروب کے وقت فقط اس دن کی عطلت ہو جائے **ف** اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس نے
 پائی ایک ایک نماز سے سو حق کہ پائی اس سے نماز کی روایت کیا اس کو بہت علماء نے نہایت صحیح سے اس کی نماز میں یہ حکم ہو سکتے نہیں
 وہ نماز کامل واجب ہے تو ناقص جائزگی بخلاف عجز کے کہ وہ وقت مکروہ میں ناقص ہی جب ہوئی تو ناقص اور اہو جائے گی
 واللہ اعلم بالصواب **ص** جب امام دن جسے کے خطبے کے واسطے اٹھے فصل اوقیضا اور نماز جائزہ پڑھنا اور سجدہ

ابن اسحق

ابن جریج

تلاوت کا کرنا مکروہ ہے اس سے کہ اتویں غلطی سے سے باز رہنا ہو گا۔ اور بعد نماز کے سو گناہ سنت فجر کے اور
 درمیان عصر اور عصر کے نفل مکروہ ہے۔ کیونکہ یحییٰ بن عروسی کہ سوال ائمہ علیہ السلام سے منع کیا تھا کہ بعد صبح کے
 یہاں تک طلوع ہو کہ آفتاب اور بعد عصر یہاں تک کہ غروب ہو کہ آفتاب اور روایت کی بن ابی شیبہ رحمہ اللہ کہ یہی سنت میں ہے
 رضی اللہ عنہ کہ نماز پڑھنے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر و عثمان رضی اللہ عنہم کے پس نہیں نماز پڑھ کر صبح کے یہاں تک
 کہ طلوع کرے آفتاب اور روایت ہے ابو نعیم بن عمر رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع کرے کہ آفتاب کا تو پتہ پڑ
 نماز کو یہاں تک نماز پڑھا کہ آفتاب اور ایک روایت میں ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے ان اذ ابدا احجاب الشمس فاحروا الصلوٰۃ حتی
 تری الشمس یعنی جب شمس ہو کہ اور ظاہر ہو کہ آفتاب کا تو تاخیر کرنا کہ یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے کہ اس صاحب منصف نے اور اس باب میں
 روایت ہے عبداللہ اور ابی سعید اور ابن عباس رضی اللہ عنہما اور کہا اش و حد ثنا عن عبد اللہ عن شعبۃ عن سعد بن ابی ہریرۃ
 عن نضر بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی بعد الصبح
 بعد الصبح فلم یصل قال قال صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی بعد الصبح بعد الصبح بعد الصبح بعد الصبح بعد الصبح بعد الصبح بعد الصبح
 قطع الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس یعنی تحقیق کہ معاذ قرشی رضی اللہ عنہ طواف کیا خانہ کعبہ کا ساتھ ماہ بن
 عفران کے بعد عصر کے اور صبح کے سو نماز پڑھی سو پوچھا میں نے اس سے سو کہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نماز پڑھو نمازوں کے
 بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب اور بعد عصر یہاں تک کہ غروب کرے آفتاب روہ جو مروی ہے یحییٰ بن عروسی کہ انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے دو گونہ یعنی عصر کے سوچو وصیائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی دلیل اس کے کہ دوسروں کو اس سے منع کیا
 اور مثال اس کی ایسی ہی جیسے روزہ صال کا کہ خود ابوہریرہ اور درجۃ ائمہ علیہ السلام عایشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کی کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے تھے بعد عصر کے دو گونہ یعنی صبح کرتے تھے اور عصر کے روز پڑھتے تھے اور عصر کے روز پڑھتے تھے اور عصر کے روز پڑھتے تھے
 اور سب تلاوت ان نو قوتوں میں مکروہ نہیں روز نماز کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں مگر حج کے سفر میں عصر وقت ظہر کے
 اور غرض وقت عشا کے جیسا کہ آویگا ف جیسا کہ روایت ہے یحییٰ بن عروسی اور مصنف بن ابی شیبہ رضی اللہ عنہما کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ نہیں پچھائے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھی ہو مگر وقت پس کبھی عشا اور غرض جمع کیا تھا ان کو ایک دن روزانہ نماز پڑھی تھی
 فجر کی اور صبح قبل وقت کے اور بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں اس کا بیان آویگا ف جو عورت عصر کے وقت یا عشا کے وقت
 پاک ہوئی جہین پاک ہوئی وہی نماز او سپہ لازم آویگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت پاک ہوئی ظہر کی بھی ہے
 اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھے اور اگر وقت موافق تکبیر تحریر کے باقی رہا تھا کہ لڑکا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو وہ
 نماز او سپہ لازم ہوگی اور قضا اس کی واجب ہوگی اور امام فر کے نزدیک اجنبی ہوگی اور جو عورت کا اخیر وقت نماز میں جائز ہوئی اس کو
 یہ نماز لازم نہ آویگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگا ف صبح کی نماز کے وقت میں سو گناہ فجر کے اور پچھائے
 مکروہ ہے کیونکہ روایت کی مسلم نے حضرت رضی اللہ عنہما کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم طلوع ہوتی تھی فجر نہیں پڑھتے تھے مگر کھڑے
 خفیف اور ابوہریرہ اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نماز فجر کے مکروہ و سبحان اللہ اعلم

مگر اس میں کلمے جلدی جلدی کہنے اور بعد ہی علی الفلاح کے دوبار قائل قاضی الصلوٰۃ کے **ف** روایت کی ابو داؤد و ترمذی و تیسری ایسی ہے جسے انھوں نے معاذ بنی السدسہ حدیث طویل اور آخر اس کا یہ ہے کہ بعد اذان کے کچھ ہر کہ پھر کھڑا ہوا فرشتہ سوکھا مثل اذان کے مگر یہ کہ بعد ہی علی الفلاح کے دوبار قاضی الصلوٰۃ زیادہ کیا اور ابو یعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ بنی السدسہ کو نہیں پایا لیکن ہمارے نزدیک جہت ہے اور ابن ابی شیبہ نے روایت کی عبد اللہ بن عبد ربیع السدسہ کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث تک سوا اذان ہی اس نے دو دوبار اور اقامت بھی دو دو بار اور ایسا ہی صریح ہے حسن بن علی وغیرہ میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک اقامت ایک ایک بار ہی دلیل اسکے جو روایت کی بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو دو کلمے اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابو الفرج ابن جوزی نے کہ تھی اذان دو دو بار اور اقامت بھی ایسی تو جب تک کہ بنی امیہ تو کر دیا اقامت کو ایک ایک بار **ب** اور اذان اور اقامت میں باتیں نہ کرے اور بعد اذان کے پھر کار نامہ تاریخ کے نزدیک چھاپی اور اسکو توثیق کرتے ہیں **ف** اور یہ ہے میں ہے کہ توثیق نے خبر میں اچھی ہے اور باقی سنہ زون میں نہ کر وہ ہے اور لکھا ہے کہ توثیق کمال پایا اسکو علیہ السلام کو نہ بعد حدیث صحابہ رضی اللہ عنہم جمع کیے اسبب لے جا احوال و میوں کو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک سجدہ میں تشریف لگے اور سنایا کہ میں نے کو توثیق کہی اسکو کہ انھوں نے واسطے ساتھی اپنے کے نکل ساتھ ہمارا سن جی کے پاس سے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور ترمذی نے بخاری نے اسکو اس کے ابو شریعت علی رضی اللہ عنہ اسکا انکار صریح ہے اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھتا ہوں جرج کہ توثیق سے اس کے بیچ اذان و نثار کے **السلام علیک ایہا الامیر ورحمۃ اللہ علیہ وبراکاتہ وبنی علی الصلوٰۃ** **ح** علی الفلاح **الصلوٰۃ یرحمک اللہ** اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو مستحب طابا کیونکہ آدمی سبب میں حکم جامع میں اور امام ابی یوسف نے اسواسطے ان لوگوں کو خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول ہوتے ہیں نمازوں کے امور میں نسبت اور لوگوں کے اور اسی حکم میں میں قاضی اور مفتی **ص** اذان اور اقامت میں بیٹھے مگر غریب میں اور جو نماز قضا ہو گئی ہو اسکو فائزہ کہتے ہیں تو ایک فائزہ کے واسطے بھی اذان اور اقامت کہے اور جب بہت سی فائزہ ہوں پہلی فائزہ کے واسطے اذان اور اقامت کہے **ف** کیونکہ روایت ہے ابی قتادہ رضی اللہ عنہ بیچ تہمہ تعریف کے پھر اذان ہی بلال رضی اللہ عنہ ساتھ نماز کے سونماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو تین پھر نماز پڑھی صبح کی سو کیا جیسا کرتے تھے اور اخراج کیا اسکا مسلم نے اور روایت ہے ابی داؤد وغیرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھاتھا اسکو بعد نکلنے آفتاب کے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عبد بن ابی ہضمیری اور عمران بن حصین اور ذی محمد بنی صحابی رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو مالک نے مؤطا میں ابن سیرین سے مرسل اور ذکر کیا اس میں اذان کو دو مسلمات میں جبکہ بمنزلہ فروع کے ہیں صیح مسلم میں ہے کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کہ وقائم کی اس سے نماز نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ ان کے صبح کی منافی اذان کے نہیں اور ابو یوسف نے روایت کی اسناد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ وقت کہ مشغول لکھا اذیکو کفار نے قضا کی نمازوں کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی چار نمازوں کے واسطے **ص** اور باقی کیواسطے اختیار ہے چاہے ہر پڑ اذان اور اقامت کے یا فقط اقتدا اقامت پر کرے اور وہ منلو کہ اذان کہنا درست ہے **ف** اس جہ سے کہ اذان کہہ نماز نہیں تاکا اسکو واسطے طہارت شرط ہے **ص** اور نہ کہ یہ کہ وہ ہے اور اگر کہہ کرے تو عادیہ ہوگا اور اذان جنب کی کہہ نہ ہو ایسے ہی اقامت ہو سکتی تو اگر جنب نے اذان کی پھر عادیہ کیا جاوے گا اور اگر کہہ کرے

یعنی تھیں نماز کی تسلیم ہو اور غاری لیل جائے شاہن خود رضی اللہ عنہ کی جو جو اور پگندی **صل** سنا توین زمین کا قنوت پڑھنا
 آٹھویں دونوں چیدون کی تکبیریں کہنا توین قنات کا متعین کہنا پہلی دو رکعتوں میں ستر ٹھہر ٹھہر کے سب کا نوا اور
 اسکو تھیلار کان سے ہر ایہ راہام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہے اور اسی طرح ٹھہرنا
 رکوع اور ستر چیدون کے چیدون کیا ہو یہ پکار کے پڑھنا یعنی بہرنا جس میں پکار کے پڑھا جاتا ہے اور پڑھنا
 سے پڑھنا جس میں ستر پڑھا جاتا ہے اور سو امان واجبات اور فرائض کے سب چیزیں زمین سے ہیں یا سب آوجیب زمین سے ہوں گے
 دونوں ہاتھ اٹھائے دونوں کانوں کی لوٹک اور انگوٹھے سے کان کی لوٹھوئے اور پھر کہہ کر یعنی اللہ اکبر اور نہایت ہر
 یعنی ہاتھوں کا اٹھانا کیونکہ مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سپر اور اس بار سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر بعد رفع یدین کے ہی
 وھو الصبیحۃ والمفتی یہ اور اسی کی عید ہر وہ روایت کی انسانی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اٹھاتے تھے ہاتھ کانوں تک پھر کہہ کر تھے اور لفظ تھ کا اصل بیت میں لاکت کہ تہا ہر اور پڑاخی کے برابر قواعد نحو کے اور اہم شہ
 رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تھوں کو کانوں تک اٹھا کر لیل اسکے جو روایت کی بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابو حمید سعدی رضی اللہ عنہ
 کہ میں جب جانتا ہوں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا سینے کو کو جب تکبیر کرتے تھے اٹھاتے تھے ہاتھ کانوں تک اور جب
 رکوع کرتے تھے رکھتے تھے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر پھر پھر کہہ کر تھے اور جب اٹھاتے تھے سر اپنا خوب سیدھ ہونے سے
 یہاں تک ہر ٹی اپنی جگہ پر آجاتی تھی پھر جب کہہ کر تھے رکھتے تھے ہاتھوں کو نہ پچا کر اور نہ کھینچ کے اور پھر کی انگلیوں کا
 رخ قبلہ کی طرف تھا اور جب ٹھٹھتے دو رکعتوں کے بعد ٹھٹھتے بائیں سپر اور کوٹھ کر کیا سیدھ سپر کو اور جب ٹھٹھتے اخیر رکعت میں گئے کیا بائیں
 سپر کو اور کوٹھ کر کیا دوسرے کو اور ٹھٹھتے اور نہایت کیا اسکو ٹھاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح کہ یہ حدیث مروی ہوئی محمد سے دوسرے طریق
 اور اس میں محمد اور ابو حمید بن اسلم ایک شخص کا ہے اور نام اسکا مذکور نہیں اور اس روایت میں بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی واسطہ کو نہیں
 اور یہ رجل مول ہے اور یہی راجح ہے کیونکہ میں محمد کا نہیں اجمال کہتا ہوں سقاہ اور نہیں ثابت کرتا ہوں کوئی سماع محمد کا مگر عبد الحمید اور
 وضعیف ہے اور ایک روایت میں ہے کہ محمد بن عمر حاضر ہوا ابو حمید اور ابو قتادہ پاس لاکر انکے وفات کی ابو قتادہ نے قبل اسکے قتل کے گئے تھے
 ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور نماز پڑھی اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور شہ نوید ابن زبیر بن جراح حدیث یہ کلام طحاوی کا ہے اور
 عبد الحمید وہ جعفر بن اسلم انصاری کا وضعیف کیا اسکو بھی القطان اور ثوری اور توشیح کی اسکی بھی ابن معین وغیرہ اور محمد کا سماع
 ساتھ ابی حمید اور ابی قتادہ ثابت کیا اسکو حافظ عبد الغنی نے اور اگر بالفرض صحت کو بھی یہ حدیث پونجی تو معارض ہوا اسکی جو مروی ہے
 صحیحین میں بالکل بن بھروسے کے کہ کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کرتے اٹھاتے اپنے دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کہ برابر
 کرتے اور کو دونوں کانوں کے ادایہ ہے روایت ہر وائل سے صحیح مسلم میں تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھاتے تھے دونوں ہاتھوں ک
 کانوں تک اور روایت کی انس رضی اللہ عنہ سے مثل اسکے طحاوی اسکا بنام میں کی مؤمل بن سہیل ہے اور زبیر بن ابی زید اور وضعیف کیا گیا
 مؤمل کہ جاتی ہے کہ تہا ہر اسکی سویاں کرنے لگے حدیثین حفظ اور یاد سے تب بہت ہوئے خطا میں لڑکی اور زبیر وضعیف کیا اسکو علی اور
 بھی اور ابن المبارک اور ابو حاتم رازی نے اور بخاری اور نسائی نے اور کہا ابن جابر نے کہ تہا سچا اگر یہ کہ جب ہڑا ہوا تو بگڑ گیا حفظ
 اسکا اور واقع ہوئے منکر حدیثیں اسکی توجہ سے اسنے قبل تغیر کے سنا تو سنا اسکا صحیح ہے اور روایت کی انس رضی اللہ عنہ

حدیث

حدیث

برہنہ میں مثل حدیث مالک بن بحیرہ کے کہ ابو الفرج نے اسناد او کی صحیح ہو اور ایک طرح سے معارضہ باقی نہیں ہوگا کہ حدیث میں
 کہ حدیث ہاتھ اٹھاتے تھے کاندھوں تک اور یہ ہو کہ ہاتھ کاندھوں تک نہ لگاتے تھے تو نکال کر ایسی ہی تاویل کی امام شافعی رحمہ اللہ
 علیہ نے واللہ اعلم **صل** اور اونکلیوں کو نہ بہت ملا اور بہت کشادہ رکھتے بلکہ اپنے حال پر چھوڑ دے اور عورت و اون
 موٹھوں تک اٹھاتے اور اس کے ساتھ رافعہ کے اور اس کے ساتھ ملائے الف کے و میان کے اور سے کے نہ کہنے و اگر چاہے
 تکبیر کے اللہ اعجل یا اللہ اعظم یا اللہ من الذین لا الہ الا اللہ کے درست ہو جاوے گا اور فارسی یا ہندی یا او کسی زبان
 میں اگر تکبیر کے مثالیہ کے اس بزرگ ترست یا اس بزرگ ہی یا قرات فارسی میں یا او کسی زبان میں غرض ہر جگہ یا نو
 فہم کرنے کے وقت فارسی وغیرہ میں ہم اس کے تو درست ہو اور اگر دعا کے الفاظ کے جیسے اللہم اغفر لی اور خدا بخیر
 ہو کہ تو درست نہیں **ف** اور طعن اس باب میں چاہو اپنے سکا نوالا نوار وغیرہ کہ تہ سول میں کو بی صلا اور ہاتھ اٹھانے یا نہ
 رکھنے ناف کے نیچے اور قوت اور نماز جہاں زمین بھی ہاتھ باندھنا اور بچہ کو جس کے جب کھڑا ہو اور عیدین کی تکبیر میں چھوڑے اور
 ہاتھ نہ باندھے **ف** اور امام مالک کے نزدیک سب نمازوں میں چھوڑتے اور امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک سینے پر ہاتھ
 جیسے ہمارے مذہب میں عورت سینے پر باندھتی ہو دلیل امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کی یہ ہے جو امام احمدیث ابو بکر بن محمد بن یحییٰ نے اپنے
 میں روایت کی ساتھ سند صحیح کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں ہاتھ اوپر سینے کے اور روایت کی اس نے قبیلہ
 بن نبیہ سے اونھوں نے اپنے باپ کے کہ دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھتے تھے ہاتھوں اپنے کو سینے پر اور ہاتھ ہاتھ باندھتے یا
 سائیں چھوڑتے بخاری میں مروی ہیں جسے حجت امام مالک رحمہ اللہ علیہ قائم ہوتی ہو اور کما شیخ ابن الہمام نے ذیل قول صاحب ہدایہ
 میں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ہے جو بات میں رکھنا دلہنے ہاتھ کا اوپر بائیں کے نیچے ناف کے یہ حدیث مروی ہائیں ہاں
 ہوتی ہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہو کہ سنت ہے ہر رکھنا ایک کف کا اوپر دوسرے کف کے نیچے ناف کے روایت کیا اسکا اجزا اور
 نے اور احمد و دارقطنی اور زرین اور حقی نے اور سنا میں اسکی عبدالرحمن بن یحییٰ کو فی ضعیف میں ضعیف کیا او کو صاحب دہشم نے
 اور اس ضعیف ضعیف حدیث کا لازم میں آتا کیونکہ ابونعیم مقدم ہیں اس پر اور کہا بعض حملے کہ نہیں ہو کوئی حدیث مرفوع
 صحیح اس باب میں اسطے خفیہ کے اور یہ بات غلط ہو کیونکہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حدیثاً کہ عن جابر بن عبد
 بن عمر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابيہ رضی اللہ عنہ قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم
 وضع يمينه على شماله لحقت الشرة يعني رواية جابر بن حجر سے کہ دیکھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھتے
 تھے ہاتھ داہنا اپنا اور بائیں کے نیچے ناف کے کہا بعض علمائے و ہذا احدیث صحیحہ و غیر صحیحہ الشنکلا
 فیہ رجاء کا کلام سے سوی الصحابی نقلاً عنی حدیث صحیح ہو اس واسطے کہ جتنے راوی ہیں اس میں صحابی کو چھوڑ کر
 سب ثقہ ہیں اس صحابی کو چھوڑ کر اس واسطے کہ اس صحابی سب ثقہ ہیں کسی حدیث میں کذب کا اندیشہ لیکن ثقہ ہونا کذب کا تو کیا ثابت
 جتنے تفسیر تفسیر میں کہ کوئی بیجا جرح بیاطیع روایں کا کثرت و کمی ابوسفیان ہی روایت کی اونھوں نے اپنے باپ سے
 ابن ابی خالد اور امین بن ابی ابراہیم بن محمد بن محمد سے اور روایت کی اونھوں کے بیوی ابوسفیان ابی طیب اور عبد اللہ بن شریح نے ان کے
 سفیان ثوری اور ابو بکر بن ابی شیبہ و عثمان بن ابی شیبہ و نو نوح بن ابی شیبہ اور ابو بکر بن عبد اللہ بن ابی شیبہ نے ان کے بیوی ابوسفیان

ابن عمرؓ نے اور جب ثابت ہو انہوں نے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر یہ بات سن کر فرمائی کہ یہ حدیث صحیحہ ہے اور اس کو روایت کیا۔
 کہ یہی اکثر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور یہی اخیر حدیث کے فعل سے آگے نہیں جاتا اور یہی حدیث صحیحہ ہے اور اس کو روایت کیا۔
 اور اس میں اور عاویہؓ نے ذکر کیا اور کوشش ابن امام رحمۃ اللہ علیہ نے اور کہا اور عواۓہ رحمۃ اللہ علیہ نے علیہ وسلم واقع
 ذلک لایقل یسئلہ عینا احدا من الانبیاء الا انہ لا یزالون یعنی صحیح ہو کہ روایتوں سے اس حدیث کے اتفاق کیا
 اسے بخاریؒ نے اور ابوداؤدؒ کے نہیں کہ اس کے ساتھ حدیث خاص سبحانک اللہم کے لوگ وہ دعا کے بعد پڑھے
 کچھ صحیح نہیں اور طبرانیؒ نے خط اور وہ جو روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معمول ہو اور نوافل کے ایسا ہی ذکر کیا صاحب الیہ
 اور یحییٰ بن اسکی وہ جو مروی ہے صحیح ابی عوانہ اور ابن نسائیؒ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے نماز نفل کو کہتے تھے
 اللہ اکبر و وجہت و صحیحی آخر تک بخلاف صحیح انک اللہم کے کہ وہ ثابت ہے فرائض میں ص اور بعد نماز کے
 تو یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کے کہ یہ ذکر فرمایا اللہ جل جلالہ و عم نوالہ نے و اذا قرأت
 القرآن فاستعذ باللہ یعنی جب پڑھے تو قرآن کو تو پناہ لیجا طرف اللہ کے مروی ہے کہ شریطان سے پناہ مانگے کہ وہ حاج
 قرأت قرآن میں ص اور مقتدی تو نہ پڑھے اور سبوق پڑھے تو توذنا بعد قرأت کا یہ نہ تابع قرأت کا سو تو شخص قرأت
 کرے وہ توذ بھی پڑھے اور جو شخص قرأت نہ کرے توذ بھی نہ پڑھے اور تکیہات عیدین کے بعد توذ پڑھے اور بعد اسکے
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے اور فاتحہ اور سورۃ کے صحیح میں نہ پڑھے اور ثنا اور توذ اور تسمیہ آہستہ سکے اور امام شافعی کے
 نزدیک تسمیہ کو بلند پڑھے اور بہت سی حدیثیں صحیح دار و ہون کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین قرأت
 کو اتم اللہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے و تو اس سے معلوم ہوا کہ ثنا اور توذ اور تسمیہ آہستہ پڑھتے ہو گئے
 اور صاحب ہدایہؒ لکھا ہے سب قبل اس کے چار ہیں کہ آہستہ کے و انکو امام اور ذکر کیا اور تعین ذوات تسمیہ و آئین کو روایت کیا اسکو
 ابن ابی شیبہؒ ابراہیم بن محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت کی ابی ہاشم سے انھوں نے عبد اللہ کہ وہ تھے آہستہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کو
 اور صحیح ابن خزیمہ اور ابن ابی و نسائیؒ میں ہے محمدؐ سے کہ نماز پڑھی میں نے بھیجے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سو پڑھی انھوں نے
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پھر پڑھی فاتحہ یہاں تک کہ پونچھے و لا الضالین پھر کہی آمین پھر سلام پھر کے کہ قسم ہی
 اس وقت کی جس کے قبضے میں میری جان پہنچتی کہ میری نماز شاہ تر ہے ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ابن خزیمہ
 نے نہیں شک ہی اسکی صحت میں اہل معرفت کے نزدیک و یہ حدیث مستند ہے کہ نہیں کیونکہ جائز ہی سننا نعیم کا باوجود آہستہ
 پڑھنے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کہ یہ کہ جب تک بالغ نہ کرے احتیاج میں تب تک سنائی دیتا ہی خصوصاً پاس والے مقتدی
 اور صحیح ابن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے بسم اللہ کا کہا حاکم نے صحیح بنی عیسیٰ
 کے اور صحیح کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا ترمذی نے نہیں ہر اسناد او کی قوی اور ضعیف کیا اسکو اکثر محدثین نے
 اور کہا بعض حفاظ نے نہیں ہو کوئی حدیث صحیح جہر میں مگر اسکی اسناد میں گفتگو ہو اور اسی سبب صاحب مسانید اربعہ اور
 امام احمد نے احادیث جہر کو خارج نہیں کیا باوجود احتمال ان کے کہ احادیث ضعیفہ پر کہا امام العلماء رئیس المحققین شیخ تقی الدین
 ابن تیمیہ نے اور روایت کی عن دارقطنی سے کہ نہیں صحیح ہوئی حضرت جہر میں کوئی حدیث اور مروی ہو دارقطنی سے

یعنی پڑھو جو آسان ہو قرآن میں سے اور یہ خبر واحد ہی اور خبر و اس سے زیادہ کی کا نام اس پر نہیں جائز ہو گا واجب العمل ہو تو کہا جائے
ساتھ وجوب فاتحہ اور سورہ کے اور کمال مام شافعی کی یہ ہے جو روایت کی بخاری میں نے کہ **لَا يَخْرُجُ مِنَ الْكِتَابِ**
یعنی نہیں ہونا زکمر ساتھ فاتحہ الکتاب کے اور تقدیر اس کی یہ کہ نہیں ہو کمال نماز کا مگر فاتحہ الکتاب سے جیسے دوسری حدیث
میں فرمایا **كَانَ لِمَنْ لَمْ يَلْمِزْ لَكُمْ آيَاتَهُ وَلَا دِينَ بَلَىٰ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ** یعنی نہیں بخیران اوس شخص کا جس کو امانت نہیں
اور نہیں دین ہو اس کا جس کا عہد سال نہیں تو عہد اس سے نفی ایمان دین بالکلیہ نہیں ہو بلکہ کمال ایمان اور دین میں یہ چیزیں عیث
خلل کی ہیں **وَاللَّهُ أَعْلَمُ فَقَطْ** اور بعد **وَلَا الضَّالِّينَ** کے آہستہ آہستہ آئیں گے اور تقدیر

بھی جہری نماز میں آہستہ آہستہ آئیں گے **ف** اور کمال اس کی وہ ہے جو اوپر حدیث ابن مسعود کی تو کر کی اور روایت کی احمد اور ابو یعلیٰ اور
طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے مستدرک میں ہے انھوں نے مسند بن کمال سے انھوں نے حجر عنبس سے انھوں نے علقمہ بن اہل سے انھوں نے اپنے
باپ سے کہ نماز پڑھی انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ پونچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم **عَلَيْهِمْ**
وَلَا الضَّالِّينَ پر کسی آئیں گے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی غیر جانے سفیان سے انھوں نے سلمہ بن کمال سے
انھوں نے حجر عنبس سے انھوں نے وائل بن حجر سے اور ارفعیہ سے کہ بلند کیا انھوں نے آواز اپنی کو ساتھ آئیں گے تو مخالفت کی اس میں
شعبہ کی کہی طرح پر اول تک پہلی روایت میں حجر عنبس پر دوسرے حجر عنبس اور سفیان علقمہ کو نہیں اور کہا ترمذی نے علی بن کمال سے کہ پوچھنا
بخاری سے کیا علقمہ نے سنا ہے اپنے باپ سے تو کہا بخاری سے کہ پیدا ہوا علقمہ سے پوچھنا اپنے باپ کے چھ عینہ بعد اور یہ نقطہ سلمہ نہیں کیونکہ
روایت کی سلمہ نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہا شیخ ابن الہمام کو ترمذی دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور یہ بھی غیر ہے بھی
اس حدیث کو شعبہ سے مضمون رفع روایت کیا ہو اور اسی سے صاحب بدیعہ اس حدیث سے عدول کر کے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے
قول کی طرف رجوع کیا اور مؤید رفع کی ہو جواب ماجہ میں ہے کہ تھے علیہ السلام جب آئیں گے تھے گونج جاتی تھی مسجد اور میں کہتا ہوں کہ
سعاد بن ہارث حدیث کی بعینہ جو روایت کی ابن ابی شیبہ اس سنو **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ شَنَا سَفْيَانَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ**
هَكَيْلٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَنَبَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ جَحْرِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ وَلَا الضَّالِّينَ
فَقَالَ آمِينَ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ یعنی کسی آئیں اور یہ آہستہ کسی اور یہ بعینہ وہی سنا دین جہم بن رفع صوت بآمین مذکور ہی
تو دوحشین مخالف ہوئیں اس ایک حدیث کی توضیح یہی ہو گا کہ آہستہ سے آئیں گے **ص** بعد اس کے تکبیر کے اور کوع کر کے
جھکے اور دونوں ہاتھ کو عین دونوں ان پر رکھے اور اوٹھیں کو کشادہ رکھے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
واسطے انہیں کے سچ حدیث طویل کے اور آخر اس کا یہ ہے کہ ایٹھے میرے جب تو رکوع کرے سو رکھ کھنوں اپنے کو اوپر دونوں باؤ
اپنے کے اور کشادہ رکھ اوٹھیں کو اوٹھائے رکھ دونوں ہاتھ کو دونوں پہلو سے روایت کیا اس کو طبرانی نے بمعہ خط
میں اور تطبیق میں کی منسوخ ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو ملا کے دونوں ان میں رکھے بلبل اسکے جو مروی ہے صحیحین
میں معین بن سعد بن ابی وقاص سے کہ نماز پڑھی میں نے اپنے باپ کے ساتھ تو تطبیق کی میں نے سو کہ اسیر باپ کے کہ نماز اس کو پہلے
ہم کرتے تھے ایسا پھر سن گئے گئے اور حکم ہوا کہ کھینچے نون ہاتھوں کو اوپر ان دونوں کے **ص** اور بیٹھ کو برابر کرے اور کوعی
پہنہ کے برابر رکھے **ف** کیونکہ روایت کی ماہر نے وابصہ بن عبد سے کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ

امداد کے موندہ کو دو کف کے بیچ میں **ف** کیونکہ روایت ہے مسند ابوعلی میں ابی اسحق سے کہ ایک شخص کیا واسطے ہمارے
 برابر بن کر بیٹھ سجدہ کو پس سجدہ کیا اور اعتقاد کیا اوپر دونوں کف کے اور اٹھایا ہاتھ میں کو اور کہا اسی طرح کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اور وہ جو یہ حدیث صاحب ہادیہ وائل سے نقل کی ہو پائی نہیں گئی اور کہ شیخ ابن العاصم نے گوئے من حدیث وائل
 آخر تک یعنی ہونا و اسکا بیٹ وائل سے غریب ہی اور صحیح مسلم میں یہ حدیث وائل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا
 رکھا موندہ اپنا دونوں کف کے بیچ میں اور جب ایسا ہوا تو ہاتھ مقابل کمان کے ہونگے تو اب حاضر ہو گا اور اسکے جو صحیح بخاری میں ہے
 حدیث ابی حمید سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رکھے دونوں کف برابر کا نہ ہوں گے اور اس مقام میں روایت مسلم کی مقام میں بخاری پر
 اس وجہ سے کہ سند بخاری میں قلع بن علیان اگرچہ راجح ہے کہ وہ ثقہ ہیں لیکن کلام کیا گیا ہے اس میں خفیف کیا اور کونسا فی اور ابن معین
 اور ابو حاتم اور ابو داود اور یحیی القطان اور سیاحی اور روایت کی باقی بن یزید سے مسند میں **أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ عَجَّ حَكِيمِ**
بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ اس سناد سے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کھے دونوں ہاتھ
 مقابل کمان کے اور یہ سناد صحیح ہے اور روایت کی عبدالرزاق نے مصنف میں **أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ** اسی سناد سے اور لفظ اوکالیہ ہی
وَكَانَتْ يَدَا أَهْلَ جَدِّ آءَ أَذْنِيَّ اور تھے ہاتھ آپ کے مقابل کمان کے اور روایت کی علی ادنیٰ حفص بن غیاث انھوں نے
 حجاج سے انھوں نے ابی اسحق سے کہ ایک پوچھا میں برابر بن کر بیٹھ کہ کبھی رکھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پشانی اپنی سجدہ میں جب باز
 پڑتے تھے کہ ایک درمیان دونوں کف کے **وَاللَّهُ أَعْلَمُ** اور یہ کہ کسے ناک اور پشانی دونوں پر کیونکہ روایت کی ابو داود اور نسائی نے اور
 عبارت انھیں کی ہے اور ترمذی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تھے جاتے تھے ناک اور پشانی اپنی کو اور الگ رکھتے تھے
 دونوں ہاتھوں کو دونوں پہلو سے اور رکھتے تھے کف کو برابر کا نہ ہوں گے اور روایت ابوعلی میں ہے ابو حمید کہ بھڑکے کیا آنحضرت صلی اللہ
 وسلم سوچا یا ناک کو اور پشانی کو زمین پر تو رکھ لیا ایک ہاتھ تھا کیا امام صاحب کے نزدیک جائز ہے یا نہیں جانتی ہوں مگر عذر سے
 اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے کیونکہ روایت کی صالح ستہ والون ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے کیا
 میں کہ سجدہ کروں سات حصہ چوبہ اور دونوں ہاتھ اور دونوں انور کنا سے قدر سو گ کے اور روایت کی مائند اسکے بڑا نے اور روایت کی ابی
 سلار ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم سے یہ حدیث اور رکھنا دونوں ہاتھوں اور انون کا سنت ہے نزدیک ہمارا اور لیکن رکھنا
 قدموں کا سوکھا ہو قدسی میں کہ وہ فرض ہے سجدہ میں **لَا فِي الْهَدْيَةِ** اور اوکلیان ملی ہوئی رکھے اور دونوں بازو کو پیٹ
 جدا رکھے اور پیٹ کو ران اور اوکلیان انون پر کی قبلہ کی طرف کرے اور تین بار **سُبْحَانَكَ يَا رَبِّي** کہے یا زیادہ اور اگر
 پکڑی کے بیچ پر یا فاضل کپڑے پر یا اور چیز پر جب کا جم ہو سجدہ کیا اگر پشانی قرار پکڑی ہو تو جائز ہے ورنہ نہ نہیں **ف** کیونکہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کرتے تھے اور پچھ عمار سے کہ روایت کی ابو نعیم نے حدیث ابن عباس سے حدیث میں صحیح ذکر ہے اہل بیت
رَحِمَهُمُ اللَّهُ کہے **حَدَّثَنَا أَبُو يَعْقَبَ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ** **لِإِبْنِ أَبِي حَدَّ شَأْنُ أَبِي الْحَسَنِ عَمَّا قَالَ** **عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى** **الْحَافِظُ**
الْمَوْصُوفِيُّ **الْبَغْدَادِيُّ** **ثَنَا** **حَدَّثَنَا** **أَبُو الْحَسَنِ** **عَنْ** **عَلِيِّ بْنِ أَبِي الدَّيَّاسِ** **ثَنَا** **أَبُو مُحَمَّدٍ** **بْنُ** **وَيْدٍ** **وَنَزَارُ** **الْمُصَرِّغِيُّ**
ثَنَا **يَقِينَةُ** **بْنُ** **الْوَلِيدِ** **ثَنَا** **إِبْرَاهِيمُ** **بْنُ** **أَذْهَمَ** **عَنْ** **أَبِيهِ** **أَذْهَمَ** **بْنِ** **مُتَّوَرِّعٍ** **عَنْ** **سَعِيدِ** **بْنِ** **حُجْرٍ**
عَنْ **بْنِ** **عَبَّاسٍ** **أَنَّ** **النَّبِيَّ** **صَلَّى** **اللَّهُ** **عَلَيْهِ** **وَسَلَّمَ** **كَانَ** **يَسْجُدُ** **عَلَى** **كُفْرَيْنِ** **عَمَّا** **مَتَّيْهَ** **بْنِي** **صَلَّى** **اللَّهُ** **عَلَيْهِ** **وَسَلَّمَ**

سج کرتے تھے اور پھر عوام کے انہی بیچ عوام کے اور برابر ہمیں اور ہم سے زیادہ عالم مشہور ثقہ میں قال الکسائی لَقَدْ مَا مَوْذُو
 أَحَدُ الزُّنَادِ وَفَالِ الْجَوَارِي مَا كَثَرَتْ سَنَةُ الثَّمَنَيْنِ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةً كَمَا سَأَلَنِي عَنْهُ بَعْضُ بَنِي إِسْرَافِيلَ وَبَنِي
 کما بخاری نے سر سے سند با سند اور سوچری میں اور روایت کی طبرانی نے اور سہیل بن عبد اللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے اور بیچ عوام کے اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے کامل میں حدیث عمرو بن شمر سے انھوں نے
 جابر بن جریج سے اور ابن عمر بن عبد الرحمن بن سابط سے انھوں نے جابر سے کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے
 اور بیچ عوام کے اور ضعیف ہی عمرو بن شمر اور جابر بن جریج کے کہ شیخ ابن حجر عسقلانی نے شیعہ کذاب یعنی رافضی جو
 غالی کذاب ہو اور کما ترمذی نے ضعیف کذاب یعنی ضعیف بن نہایت اور کما بعضوں نے مَذْذُوذٌ لِحَدِيثِ تَرْكِ كَرْدِي كُنِيَ هُوَ
 حدیث اسکی اور روایت کیا اسکو حافظ ابو القاسم تمام بن محمد رازی نے فوائد میں حدیث اکبر احمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن
 أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حَصِينٍ الطَّرْطُوسِيُّ ثَنَا لِكَيْزْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
 بِنِ الْحُسَيْنِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ بَنِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى كَوِاسٍ الْعَامَّةِ كَتَبَتْهُ أَخْبَرَتْ صَالِي
 علیہ وسلم سجدہ کرتے اور بیچ عوام کے اور اخرج کیا اسکو سابقی نے سنن میں بیچ مشامت انھوں نے حسن سے کہا کہ تھے
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کرتے تھے اور ہاتھ دھوئے کپڑوں میں تھے اور کرتا تھا سجدہ ہر آدمی اور بیچ عوام کے
 اور ذکر کیا اسکو بخاری نے صحیح میں قلیعا اور کہا کہ کما حسن نے تھی قوم کہ سجدہ کرتی اور عوام اور ٹوپی کے اور دونوں ہاتھ دھوئے کپڑوں
 میں تھے اور روایت کی ابن ابی شیبہ ثَنَا شَرِيكَ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يَتَنَفَّحُ بِفُصُولِهِ خَرَّ الْأَرْضَ وَبَرَدَهَا يَتَنَفَّحُ كَمَا نَبِي
 صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز بیچ ایک کپڑے کے بچاتے تھے اس کے فضول سے گرمی کو زمین کی اور سردی کو اسکی اور اسی
 حدیث کو صاحب بدایہ نے ذکر کیا اور روایت کیا اسکو احمد اور ابی بن راہویہ اور ابی داؤد طبرانی اور ابن عدی نے کامل میں اور
 ضعیف کیا اسکو حسین بن عبد اللہ کے سب سے اور دو سرے کہ شریک اسکی ہناد میں قاضی کو نے کا ضعیف ہی کما ترمذی نے
 وَشَرِيكَ كَثِيرٌ الْفَلْطِ اِثْنِي شَرِيكَ بَسْتِ غَلَطِي كَرَاهِي اَوْ تَوْشِيْقِي اَوْ سَكِي بَسْتِ لَوْ كُنْتُ اَوْ اَوْ سَكِي مَعْنِي مِيْنِ هُوَ جَوْر اَوْ اَوْ اَوْ
 چھ عالموں نے انس سے کہ تھے ہم نماز پڑھتے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدت گرمی میں اور جب نہ طاقت رکھتا تھا کوئی ہاتھ
 کہ رکھیں نہ اپنا اور پڑیں کہ بچھاتا تھا کپڑا اپنا زمین پر اور اسی پر سجدہ کرتا تھا اور سجدہ میں سجدہ کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بچھاتا کہ
 حدیث میں آیا ہیروایت ابن حبان مرفوعاً وَجَاءَ عَنْ صَدْبَعِيَاثَ اَوْ كَشَادَهُ رُكْعَةً وَدُونِ بَاوِشَ اَوْ رَوَايَتِ كِي عَبْدِ الرَّزَّاقِ اَوْ
 سے کہا کہ خبر دی ہو کہ سفیان نے انھوں نے آدم بن علی بکری سے کہا کہ دیکھا مجھ کو ابن عمر نے اور میں نماز پڑھتا تھا اور ہاتھ کو اپنے زمین سجدہ
 کرتا تھا سو کہا کہ ایسی بیٹے بھائی میرے کہ نہ بیٹھ جائوں گا سا بیٹھنا اور احتیاط اپنے دونوں کف پر بظاہر رکھوں اپنے کو کوئی کعبہ تو یہ
 کرے گا سجدہ کرے گا ہر عضو جسے اور جدار کے پت کو دونوں ہاتھوں سے کہ حدیث میں آیا ہیروایت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشادہ رکھتے تھے
 اس قدر کہ اگر بکری کا بچہ چاہے تو اس سے مکمل جا کر روایت کیا اسکو مسلم اور کمال اور طبرانی وغیرہم نے اور جب میں ہوتا تھا یہ کہ اتنا ہاتھ
 کشادہ کرے کہ پاس لے لے کو اذیت ہو کہ اوز نہ دنگیوں کا طرف قبلے کے کرے کیونکہ روایت کی بخاری حدیث ابی حنیدہ کہ ہوں میں حفظ

ابن جریر

ابن جریر

ابن جریر

اور خارج کیا اوس سے مسلم نے ایک حدیث اور وہ جو کہا بعض لوگوں نے کہ میں نے معاویہ بن جندب سے باطل ہی اور زور کیا، ورنہ ابن عباس نے کتاب النکاح میں اور کہا کہ انتقال کیا اوس نے سنہ ثمان و عشرين مرسلاً و سکا من و ہوا و ہریم غفری کا تو کیا چیز مانع ہی سماع اوس کے سے اور حال انکا اتفاق ہی سماع ابراہیم غفری پر علقہ سے اور تصحیح کی خطیب کے کتاب المتفق و المتفرق میں بیچ بیان تین جہوں ابراہیم کے کہ اوس نے سنہ ہجری عاشر سے اور بعضوں نے جو کہا کہ یہ حدیث صحیح ہی لیکن زیادت ثبوہ کا یقین نہ کی نہ کہ یہ نقل کیا گیا ہے و اخطائی اور محمد بن ضریر و زری سے اور ابن القطان کہ یہ ایک گمان ہی کہ گمان کیا انھوں نے اور اسیدہ سے نسبت کی اسکی بہت لوگوں نے طرف ہم سفیان ثوری کے مانند بخاری کے کتاب فہم الیدین میں اور کہا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہا کہ یہ خطابی کہا ہوتا ہے کہ وہ کہا اوس میں سفیان ثوری سے اور معلوم یہ ہوتا ہے کہ جب حدیث کی انھوں نے چند روایتیں نیز زیادت کے گمان کیا اسکا خطا اور سال گزرتا ہے یعنی ثقہ مناب کی مقبول ہی اور خصوصاً جب کہ اوس پہنچتا ہے بھی کی جاکو متابعت کی اسکی ابن المبارک منجوعہ بیان کیا ہے تاہم کویت نسائی سے اور خارج کیا، اخطائی اور ابن علی سے محمد بن جابر سے انھوں نے حاد بن ابی سلیمان انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے علقہ انھوں نے عبد اللہ کے کہا کہ ماز پڑھی میں نے ساتھ رہا الیہ علیہ السلام کے اور ابو کرویہ و عمر کے سونہ و بٹھایا انھوں نے ہاتھوں اپنے کو مکر وقت شروع کرنے نماز کے اور اعتراف کیا دارقطنی نے ساتھ اس بات کے کہ ثوابیہ براہیم کامرسل کرنا ہی اس حدیث کو اپراہن سکھو اور یہ رفع بسیدہ بن محمد بن جابر کے ہی لیکن تحقیق کی اسکی ابن عدی نے اور روایت کی اوس سے اکابر محدثین نے مثل ابو یوسف و ابن عوف و ابو شامہ و جہان و ثوری اور شعبہ و ابن عیینہ وغیرہم کے اور خود ہی صحاح سے روایت کی کہ صحیح ہو ابو حنیفہ اور ابو جری سو کہا اور ان کے کیا حال ہی تھا کہ انہیں ہاتھ اٹھاتے ہو وقت رکوع کے اور وقت قیام کے رکوع سے کہا ابو حنیفہ نے تشاخصاً عن ابراہیم عن علقمہ و لا سواد عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدہ الا عند اقتراح الصلوۃ لا یعود یسبح من ذلک یعنی نہیں اٹھاتے تھے انھیں صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ مکر وقت شروع کرنے نماز کے پھر نہیں اٹھا دہ کرتے تھے اسکا تو کہا اور اسی نے کہ میں حدیث بیان کرتا ہوں تیر ہی کی انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے باپ سے رفع یدین میں اور رقم کثرت ہو کہ حدیثی صحاح کھن انرا ابراہیم سو کہا ابو حنیفہ کے صحاح وافقہ بنی تیر ہی اور ابراہیم افقہ ہی سالم سے اور علقہ بنین ہی کہ ثقہ بنین ابن عمر سے اور اگرچہ اسطے ابن عمر سے صحبت ہی تو انکو ثواب صحبت کا ہی اور اسود کو اسطے نہایت فضل ہی اور عبداللہ بن جعد براہیم بن عبد اللہ بن عمر کے تو ترجیح دی امام ابو حنیفہ نے ساتھ ثقہ رواۃ کے جیسا کہ ترجیح دی اور اسی نے ساتھ علوساؤ کے اور زویہ مذہب ہی منجور و دیکھا کہ اور روایت کی طحاوی نے مختصر حدیث حسن بن عیاش سے بسند صحیح اسود کے کہا کہ کھلمینے عمر بن الخطاب کو اٹھانے دو لون ہاتھ اپنے چچ اول گیر کے چونکہ عادیہ کیا لہا او دیکھا سینا ابراہیم اور شعبی کو کہ کرتے تھے ایسا ہی اور عاصدہ کیا او سکاکا کہ نے نہایت طاووس بن کیسان کے ابن عمر سے انھوں نے عمر سے کہ تھے وہ ہاتھ اٹھاتے ہی رکوع کے اور وقت اٹھنے کے رکوع سے اور روایت کی امام طحاوی نے ابی بکر بنیہ سے انھوں نے معمر بن کلیب سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ حضرت علی نے اٹھائے ہاتھ پہنچ اول گیر کے پھر عادیہ کیا اور وہ جو روایت کی تیرا نے حضرت علی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جب قائم کرتے نماز کو اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ براہیم ہوں کے اور کرتے تھے مثل اوس کے جسا کہ اگر چاہتے تھے قرأت کا اور رکوع کرتے تھے اور کرتے تھے ایسا ہی اپنے ہاتھ تھے رکوع سے انہیں اٹھاتے تھے ہاتھ کسی وقت میں

نماز سے جب بیٹھے ہوتے تھے اور جب کھڑے ہوتے تھے سجدہ میں آتے تھے اسی طرح پڑھنے اور صحیح کیا اور سکو نورانی توہین میں
 نسخہ جو سبب اتفاق کے نسخہ رفع یدین وقت سجدہ اور یا اچانیتہ کہ انا صحا ابو ناریہ کہیں کثیر میں جدا اور کاظم حسین بہت جمع ہر
 طرف سے طحاوی نے روایت کیا اور شیخ ابن الہمام نے بوجہ اس اور روایت کی ابو نعیم نے عمار سے اسون نے ابن ابی عمیر سے کہ اگر کسی کے
 نزدیک لوگے وائل بن حجر کہ دیکھا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت رکوع اور سجود کے سوکھا
 اور ہم نے کہ اعرابی ہر میں نماز پڑھی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس منلوۃ کے اور کیا زیادہ جانتے والا ہی عبد اللہ سے
 اور اصحاب عبد اللہ سے یاد رکھا اوسنے اور یاد رکھا انھوں نے اور ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی مجھے بشمار لوگوں نے عبد اللہ سے
 کہ اٹھاتے انھوں نے ہاتھ فقط وقت اہتمام کے اور بیان کیا اور سکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سید عالم سے ساتھ شراعیہ اسلام کے
 دھندلے والے احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوتے تاکرنا ساتھ قول اسکے کے اولی ہر وقت تعارض کے واللہ اعلم اور
 حدیثیں اس باب میں عام شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جانا چاہیے کہ نفس شراعت حاکم نہیں ہے بلکہ ثبوت اور اثبات کا
 حال انکے رفع میں بہت سی حدیثیں موضوع ہیں اور ضعیف ہیں بسبب بعض لوگ حدیث تکملہ کو لاتے ہیں رفع میں حال انکے وہ بالاتفاق موضوع
 ہو اور میں کیا بسبب اسکے اکثر محدثین نے حاکم پر اور بعض نے اس باب میں استفادہ فرما لیا ہے جس کا بیان میں ہو سکتا ہے پناہ نہیں ہے
 ایک صاحب شراعت السواد نے کہا کہ پارسو انار بن بابین وری بن مال انکے سوجھی کسی حدیث بیان نہیں کیے بلکہ بخاری نے جو خاص
 کتاب رفع یدین میں بنائی ہے وہ میں تو اسکے رفع بھی اتنا نہ کو نہیں جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور میں نے جملہ افسانہ میں ہر مقدار
 اعتبار صاحب شراعت السواد کا کیا ہے کہ اگر کوئی اوکو لاکھ بار بھی سمجھو تو یقین ہو کہ اپنے وہم خرافی سے باز نہ آوین اور قصبہ عمار سے
 دو روزہ میں یا قصبہ کی اس کتاب مختصر میں گنجائش نہیں مائل کو ایک اشارہ کافی ہے **ب** اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے
 بائیں پر کھینچے اور دہن کو کھڑا کرے اور اوٹھ جائے کو پیر کی قبلہ کی طرف کرے **ف** صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی
 سے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ تکبیر کے آخر حدیث ثابتمان تک کہ کہا بچھاتے تھے بائیں پر اور
 کھڑا کرتے تھے اپنے پیر کو اور نہ سائی میں مروی ہے ابن عمر سے انھوں نے اپنے بپے کے کہا کہ سنت ہے نماز کی بیات کہ کھڑا کرے دہن کو
 اور کرے اوٹھ کرے اوٹھنے بائیں پر **ص** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں انون کے اوپر رکھے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے
 قبلہ کی طرف کشادہ رکھے اور اٹھ شافعی کے نزدیک غیر اور غیر کو باندھے اور پچ کی اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے
 کھڑا کرے اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے اور اوٹھ جائے
 شیخ ابن الہمام نے غریب ہے اور ترمذی میں ہے حدیث اہل سے کہا البتہ دیکھا میں نے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوجھ بیٹھے
 واسطے نشہ کے پچھایا بائیں پر کھڑا رکھا بائیں ہاتھ کو اوپر بائیں ان کے اور کھڑا کیا دہن پر کھڑا اور صحیح مسلم میں ہے تھے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم جب بیٹھے تھے نماز میں رکھتے تھے دہن کی اوپر دہن کی اوپر رکھتے تھے دہن کی اوپر دہن کی اوپر رکھتے تھے دہن کی اوپر دہن کی اوپر رکھتے تھے
 اوس اوٹھ جائے جو نزدیک ہے ایہام کے اور رکھتے تھے بائیں کہن کو اوپر بائیں ان کے کہا شیخ ابن الہمام **و** لا شاک ان وضع الکف
 مع قبض لا صلاح لا یطوہر حقیقتہ یعنی نہیں شک ہے کہ رکھنا کف کا باوجود بند کرنے اوٹھ جائے نہیں ظاہر ہوتی حقیقت
 اوسکی یا مراد یہ ہے کہ رکھنا کف کا پھر بند کرنا اوٹھ جائے کا وقت اشارے کے اور ایسا ہی مروی ہے امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

[illegible]

صلی اللہ علیہ وسلم شہتہ شہوت ایک جوان کی انفرادیت سے سنا نزل ہوئی یہ آیت **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا** اور روایت کی ابن مروجہ نے تفسیر میں کہ کہا کسی صحابی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز میں بیٹھے امام کے

صل باب جماعت کے بیان میں

جماعت سنت ہو کہ وہ ہی قریب واجب ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت سن ہدیٰ میں سے ہی نہیں تنگ کرتا ہی اس کے گمراہی اور یہ حدیث پہلے میں ہی روایت ہے امام ابو یوسف سے کہ پوچھا میں نے امام ابو حنیفہ سے جماعت کو کچھ اور غیر کے تو کہا **لَا أَحَبُّ إِلَيَّ** یعنی نہیں دوست کہتا میں میں ہرگز نہ سکا اور کہا امام محمد نے **وَلَا يَكُنْ بِمَنْ** میں نہت ہی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ جو باورین فعلین تو نماز اپنی جگہ میں ہی یعنی اس وقت تکلیف جماعت میں ہی حضرت رسوا خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو باوجود کہ نہ کالیہ کے اذن ترک جماعت کا نہ دیا انحراف کیا اسکا ابو داؤد اور حاکم نے اور روایت کی ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سننے کا اور نہ آوے سے جماعت میں تو نماز نہیں اسکی مگر عذرت سے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری و مسلم پر ہے **ص** اور بہتر امام سے کہ لیے جو احکام نماز کو خوب جانتا ہو پھر جو فارسی زیادہ ہو پھر جو بہتر گار زیادہ ہو پھر جو حسن میں زیادہ ہو **ف** روایت کی جماعت سے سوا بخاری کے کہ فرمایا حضرت امامت کرے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کہتا بلکہ تو اگر قراءت میں برابر ہوں تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو اور اگر سنت کے جانتے میں برابر ہوں تو جو اقدم ہو ہجرت میں تو اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پہلے اسلام لایا ہو اور روایت کیا اسکی ابن جبار اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدلنا علم ہم بہت کے **فَأَقْصَوْنَهُمْ فِقْهًا** یعنی جو فقہ نور زیادہ جانتا ہو کہ اور اگر فقہ میں برابر ہوں تو جو حسن میں برابر ہو کہما شیخ کمال الدین نے یہ لفظ غریب ہے لیکن اسناد اسکا صحیح ہے اور میں کہتا ہوں کہ روایت کی ابن ابی شیبہ بسند صحیح ابو سعید انصاری کا مندر اس کے اور اس کے الفاظ میں **يُؤْتِمُّ الْقَوْمَ أَقْسَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمُ بِالْشُّدَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْعِلْمِ فِي الشُّكَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرًا فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرًا** یعنی اگر ہجرت میں برابر ہوں تو پھر جو حسن میں برابر ہو کہ اور فرمایا کہ نہ امامت کہ ایک شخص دوسرے شخص کی امامت کی جا میں اور نہ بیٹھے اس کے گھر میں اس جگہ پر جو اسکی عزت کی جگہ بیٹھنے کی ہو شدا ایک مکان میں فرش پر اور ایک جا پر صاحب مکان کا مقام تعیین ہو کہ اس میں سند وغیرہ زیادہ اہتمام ہو تو بغیر اذن اس کے کہ یہ نہیں چاہیے کہ اسکی جا پر بیٹھ جائے اور روایت کی عطاء سے کہ کہا انھوں نے امامت کرے قوم کی جو اس میں فقیہ ہو یعنی فقہ الاہود اور اس میں ان پر چار غریب میں مخالف نہیں کیونکہ مراد اقرار سے اعلم بالقرارت ہے اور تحریر سے ایک سن میں ہی انقضائے میں ہو کہ بعد اس کے پھر اعلم بہتہ ہمارا فرمایا تو اس سے کیا مراد ہو گا اور صاحب ہا اپنے لکھا جو کہ اس نے میں جو اقرار ہونے سے وہی اعلم ہی ہونے سے مختلف اس نے کہ کہ اکثر لوگ قراہونے میں اول اعلم نہیں ہے اس واسطے کہ ہر قدم کیا اعلم اقرار اور روایت کی حاکم نے کہ امامت کرین تم سے وہ لوگ جو بہترین تم میں اور یہ حدیث ضعیف لیکن کہا شیخ ابن امام نے فی القدر میں **وَالْأَحَبُّ إِلَيْنَا مَنْ خَلَعَ خَلْعَ الْوَضْعِ بِمَنْ فِي فُضَائِلِ الْكَمَالِ** یعنی حدیث ضعیف ہے کہ جو عبادت و غیرہ میں احوال میں **ص** اور نماز غلام اور گنوار اور فاسق اور نادھے اور بدعتی کے اور ولد لڑکے بیٹھے مکر وہ ہے **ف** لیکن

غلام کے پیچھے تو اسوائے کہ اسکو خبر سے نواغت نہیں کہ احکام نماز رکعت اور گناہ اکثر ہوا ہے جو بن اور فاسق کو غم نہ ہے
 دین کا نہیں اور اندھا نماز سے پرہیز نہیں کر سکتا اور ولد الزنا کا باپ معلوم نہیں کہ اسکو تعلیم کرے اور لوگ اسکی امامت
 مکروہ جانیگا اور بنی کے پیچھے بھی ہوا اسلئے مکروہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اسکی مسجد سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اور کا اوپر گذر
 اور روایت کی ابن ابی شیبہؒ نے کہا ہے یسئیس کہ انھوں نے امامت کرے غلام اور اس قوم میں آزاد لوگ ہوں اور روایت
 کی سعید بن جبیرؒ سے کہ انھوں نے اندھا امامت نہ کرے اور روایت کی زیا بن ثمر سے کہ انھوں نے چھ ماہ سے اس بعضی المدینہ سے
 کہ اندھا امامت کرے کہ انھوں نے کیا احتیاج ہے اسکی تمکو اور کہا ابن ابی شیبہؒ نے حدیثاً متفقہ عن ثمر بن العباس
 انہو یروی ان ابی بنیہ کی امامت نہ ہو کہ انھوں نے کہا کہ امامت اعرابی کو اور غلام جب تہیہ ہو تو
 امامت اسکی مکروہ نہیں ہدایت کیا اسلئے حدیثاً متفقہ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ
 و لا یخیر فی فقال العبد اذا قلنا احب الی یعنی غلام جب تہیہ ہو تو دوست تر ہو نہ دیکھ سیر واسلئے امامت کے اور
 ولد الزنا کی امامت اسوائے مکروہ ہے کہ روایت کی ابن ابی شیبہؒ نے حدیثاً متفقہ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ
 بلغنی انک عن جابر بن عبد اللہ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ
 یعنی غلام ایک شخص است کرتا قوم کے محقق ہیں اور نہیں معلوم تھا کہ سکا رکھا ہے سو منع کیا اسکو عمر بن عبدالعزیز نے امامت سے
 کہا حدیثاً متفقہ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ عن ابی ہریرہؓ
 مکروہ رکھی چھاپنے امامت ولد الزنا کی اور بنی بن زکی اور کہ اسلئے کہ نہیں دست کہتا ہوں میں کہ قاری تمھارا اندھ ہوں
 اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہؒ اور روایت کی بہت آثار اس باب میں اور اگر بن لوگ امامت کر لیں تو نماز جائز ہوگی کیونکہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نماز پیچھے ہر ایک پر ہے کہ روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور وہ قطنی نے اور یہ حدیث منقطع ہے لیکن ہمارے
 نزدیک بہت ہے ابو داؤد معنی کورنایت کیا ابو نعیم اور قتیبی نے اور وہ طریقہ ضعیف ہے صحاح و جامعہ عورتوں کی جو امام رہے ہو
 کا وہ ہزار اگر جماعت کی توجہ ہو تو امام ہو وہ مقتدیوں کے برابر کھڑی ہو کہ اور کیا ہی ایسا حضرت عائشہؓ نے کہا صاحب حدیث
 کہ یہ حکم اچھا اسلام میں تھا اور کلام کیا ابو نعیم شیخ ابن العمام نے اور ذکر کرین شیخ القدیر میں اس باب میں چند روایتیں اور روایت کی
 عبد اللہ بن ابی ابراہیمؒ ان حدیثے انھوں نے داؤد بن الجحیف سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس سے کہ انھوں نے امامت کرے
 عورت عورتوں کی اور کھڑی ہو اور کھڑے ہیں اور اس سے معلوم نہیں ہوتا کہ حدیث امامت نسائ کی مشوخ نہ ہو جائز ہے کہ ابن عباس کو
 مشوخ نہ پہنچا ہو اور حدیث میں آیا ہے کہ نماز عورت کی بہتر ہو جس سے گھر میں اور گھر سے نہ خانے میں روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے
 صحیح میں اور روایت کی ابن خزیمہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عورت کی افضل ہے اپنے تاریک گھر میں اور ان حدیثوں سے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیز میں جماعت کی گنجائش نہیں کہ خنیں اور بنی یہ کہ یہ حدیثیں ال ہیں اور اگر کہہ دیتے مطلق جماعت کے اور یہ حدیث
 جماعت غلام کی نہیں اور کلام ہمارا جماعت خاص میں ہے اور روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا تھا ایک عورت کو کہ اس کے
 اپنے گھر والوں کی اور بوندن مقرر کیا تھا اسلئے لیکن ہمارا اسکی ضعیف ہے اور توشیح کی اسکی ابن عباس سے کہ کتاب التھابین
 اور تفصیل التھابین میں ہے اور عورتوں کو عورتوں کی امامت کہ انکو نہ ہوتا اور اس کے ہزار ہا روایتیں ہیں ہمارے ہاں

حضرت فخر علی اور جن غیر ہم سے اصل جوان عورتوں کا ہمارا جماعت میں اور جو جھپون کا ٹکڑا دیکھیں جس میں حاضر ہو کر وہ ہی
اور فجر میں شب کی چھ جھپون کا ٹکڑا کوہ نہیں **ف** اور جانا چاہیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہوا کہ نہ منع کرو ٹکڑیوں کو
اس کی مسجد میں نہ اس کی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب ان کے مانگے عورت تھاکے کسی مسجد میں نہ جانی تو منع نہ کرے
اوسکو اور دلیل منع کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتوں کو عشاء میں حاضر ہونے سے اور صحیح مسلم میں جو منع کر دے
عورتوں کو مسجد میں نہ جاتے مگر رات کو یعنی رات کو چائے سے منع کرو اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ اگر دیکھتے ہو صلی اللہ علیہ وسلم کو
جو کالائے عورتوں نے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے البتہ منع کرتے اور انکو توبیہ اس کے منع کی گئیں عورتیں بنی اسرائیل کی اور روایت کی
ابن عبد البر تمہید میں غایبہ میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امیویوں منع کرو عورتوں کو زیارت کے پہننے سے اور آئین کھانے
کی اور نہ مسجد میں جانے سے کیونکہ نہ نبی نہ نبوت کیے گئے بنی اسرائیل یہاں تک کہ کلیں عورتیں ان کی دکھانے کی راہ سے مسجد میں داخل صحیح ہی ہو کہ
انہوں نے یہ خصوصاً ملک ہند میں ایسا طوق و حوی اور تھنہ کا دینا دیکھا ہے کہ گھر میں اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نکلے اور منع کجاو سے
نکھنے سے اور اسی پختوی **ص** متوفی کو تعلیم کے چھپے اور دھوئے والے کو مسح کرنے والے کے چھپے اور سید کھڑے ہونے والے کو
ٹھٹھے اور کھڑے کے ٹھٹھے اور اشارہ کرنے والے کے چھپے اشارے سے پڑھنے والے کے اور نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے چھپے
اقتدار سے یہ **ف** پہلے پہلے میں خلاف ہے محمد رحمہ اللہ کا اوس کے نزدیک جائز نہیں اور جیسے میں بھی امام محمد کا یہی مذہب ہے اور
وہی قیاس ہے لیکن ترک کیا ہے اسباق قیاس کو ساتھ نہیں کے اور وہ یہ ہے کہ پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز پڑھنے کے اور
لوگ ان کے چھپے کھڑے تھے اور پڑھی حضرت ابو بکر نے نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چھپے مرض موت میں اور صحیح ہو میں اس میں
بہت روایتیں اور اخرج کیا اسکا بخاری و مسلم نے **ص** اقتدار کی ساتھ عورت اور لڑکے اور ختنے کے اور پاک کی ساتھ معذور کے
اور قاری کی ساتھ ان پڑھنے کے او پہننے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ کرنے والے کی ساتھ اشارے سے پڑھنے والے کے اور
فرض پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہے اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا ہے
تو بھی درست نہیں مقتدی کی نماز **ف** اقتدار ساتھ عورت اور لڑکے کے اوسطے جائز نہیں کہ لڑکے کے اوپر تو نماز نفل ہے اور
فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدار ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپے کرو عورتوں
کو کیونکہ چھپے کیا او کو اس نے اور مروی ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں کہ کہا عطاء اور عمر بن عبدالعزیز نے کہ نہ امامت کرے لڑکا
قبل احتلام کے فرض میں اور نہ غیر فرض میں اور ایسا ہی مروی ہے عامر اور مجاہد اور ثعلبہ سے کہتے ہیں کہ نہ امامت کرے لڑکا
جب تک اوسکو احتلام نہ ہو اور کہا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نہیں حج کہ امامت کرے لڑکا قبل احتلام کے ماہ رمضان میں یعنی تراویح میں
ص امام قرأت کا طول نکرے اور اسی طرح سے پہلی رکعت میں دوسری سے زیادہ طول نکرے مگر نماز فجر میں **ف** کیونکہ مروی
ہے صحیحین میں کہ جب امامت کرے تم میں سے کوئی تو چاہیے کہ تخفیف کرے نماز میں کیونکہ جماعت میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سب طرح
لوگ ہیں اور جب ایسا پڑھے تو جتنا چاہے طول کرے اور سلم میں یہ ہے کہ اوس میں بھی غیر و کبیر اور ضعیف اور مرضی صاحب حاجت ہیں اور
صحیحین میں ہر انس کہ کہا انھوں نے نہیں پڑھی میں نے نماز تخفیف کسی امام کے چھپے تخفیف یا وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور او
اس نے یہ کہ قرآن کو سو سے زیادہ کم نہ کرے جیسا کہ اوپر بیان آیا اور حضرت معاویہ ایک بار مروج کی سورۃ بقرہ نماز میں سورۃ بقرہ ایک بار

اور کیا پڑھنے چلا گیا اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور اپنے غلامین پر شے کو سب سے پہلے اعلیٰ اور اقر باہم بہک اور لوٹنے مضطرب وغیرہ اشارہ فرمایا اور بعض حدیثوں میں ہے کہ یہ مغرب میں ہی غرض بہر صورت رعایت حال ضروری ہو یہاں سے طرح تراویح میں بھی نہایت ملول کرنا مکروہ ہے بلکہ ایک بات میں جو لوگ ختم کرتے ہیں جماعت سے مکروہ ہے تین دن کے کم میں نہیں چاہیے **صل** جب مقتدی ایک ہوا امام اسکو داہنی طرف کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہوں تو امام کے بڑھ چکا اور انکو حکم تاخیر کا نہ کرے کیونکہ ایک آدمی کا آگے بڑھنا بہت آدمیوں کے کھٹنے سے آسان ہے **وف** پہلے مسئلے کی دلیل یہ ہے کہ روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رہا میں ایک بات نزدیک میمونہ بیٹی حارث ہلالیہ کے سوکھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے کورات میں تو کھڑا ہوا میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف تو پکڑا سر میرا اور کر لیا مجھکو داہنی طرف روایت کی یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم وغیرہم نے اور اگر اوسکے پیچھے رہا بائیں طرف ہوئے نماز پڑھے تو جائز ہے لیکن گناہ گار ہوگا بوجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہوں تو امام ہمارے نزدیک اوسے آگے بڑھے نماز پڑھاؤ اور امام ابی یوسف کے نزدیک سچ میں اون دونوں میں سے ایک کھڑا ہووے اور حضرت عبداللہ بن مسعود کھڑا کیا اسود اور علقمہ کو اپنے بائیں اور آپ سچ میں کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روایت کی یہ مسلم نے اور کہا ابن عبد البر نے نہیں سچ ہو رفع اوسکا اور صحیح اونکے نزدیک وقف ہے ابن مسعود پڑا کہ انہوں نے خلافت میں ایسا ہی اور اخراج کیا اوسکا سنا ہم دو طریقوں سے از ایک طریق سے قطع رفع ہو اور دوسرے میں قطع نہیں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں ہیں روایت کی جابر رضی اللہ عنہما اتفاق مذہب ہمارے کے اور انس نے کہ اونکی دادی ملیکہ نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ واسطے کھانے کے سوکھا یا اپنے پھر کھا کھڑے ہونا نماز پڑھوں میں آخر یہاں تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دادی میری شے پیچھے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے لیستے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور تین آدمی ہوتے تھے امام سے پیچھے کرتے تھے دو آدمیوں کو اور آگے ہوتے تھے آپ اور روایت کی برابر ابن عمر سے انھوں نے حضرت علی سے کہ فرمایا انھوں نے جب ہوں تین آدمی تو آگے ہوا کئے ایک آدمی اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے انس سے مانند اسکے جو اوپر گذرا اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ و تابعین کا **صل** اور اگر امام کی نماز میں فساد معلوم ہو مقتدی بھی پھر پڑھیں **وف** کیونکہ بدلے میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص امامت کرے قوم کی پھر نظر اس پر ہو کہ وہ بیوض تھا یا جنب تھا اعادہ کرے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور وہ حدیث غریب ہے نہیں پایا اسکو سننے اور روایت کی محمد بن الحسن کتاب الآثار میں حدیث بیان کی ہے ابن عمر بن زید کی نے انھوں نے عمر بن زید سے انھوں نے حضرت علی سے کہ کما انھوں نے اوس شخص میں جو پڑھے نماز قوم میں جنب کہا کہ وہ اعادہ کرے نماز کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے کہ حضرت علی نے پڑھائی نماز بھولے سے اور وہ جنب تھے یا بے وضو تھے تو اعادہ کیا انھوں نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگوں کو اعادے کا اور روایت کی امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا امام ضامن ہے اور روایت ہے ابی امامہ سے کہ نماز پڑھی عمر نے ساتھ آدمیوں کے جماعت سے جنب و اعادہ کیا اون لوگوں نے تو فرمایا حضرت علی نے کہ چاہیے جسے تمہارے ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سو جوع کیا انھوں نے طرف قول حضرت علی سے روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور وہ روایت کی وراقطی نے جویر سے انھوں نے ضحاک بن مزاحم سے انھوں نے برا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو امام نبھول سجد اور نماز پڑھا ہے قوم کی اور وہ جنب ہو تو تحقیق کہ جائز ہوگی نماز اونکی اور غسل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اس کا بھی یہی حکم ہے بضعیف ہے جو تیرتو رک ہے اور ضحاک نے نہیں ملاقات کی بڑا کی اور یہ حکم اتفاقاً ہی
ص اور پہلے مرد نصف باندھیں بھر لڑکے پھر خٹسے پھر عورتیں **ف** اسی طرح حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے قریب ہوں مجھے عقل خالے لوگ یعنی بالغ پھر جوانسے نزدیک ہیں پھر جوانسے نزدیک ہیں آخر حدیث تک وایت کیا اسکو
 مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی نے اور نصف میں چاہیے کہ خوب بلکے کٹھے ہوں اور جگہ باقی تر ہے اور جو شخص صفت کی
 جگہ خالی کو بند کرے یعنی اوٹھیں کھڑا ہو جاوے یا کسی اور کو اوٹھیں کھڑا کرے تو حدیث میں یہ کہ معفرت ہوگی وکی روایت کیا اسکو
 بزار نے اسناد حسن سے اور بہت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں فتح القدیر میں سب کو زین اور ضعیفی اسکو کہتے ہیں کہ اوٹھیں
 عورت اور مرد دونوں کی علامتیں ہیں جو وہ ہوں اور اسکو عورت پر مقدم کیا کیونکہ ایک شائے مرد کا اوٹھیں موجود ہی اور لڑکوں سے
 مؤخر کیا کیونکہ ایک شائے عورت کا اوٹھیں موجود ہی **ص** تو اگر عورت مرد کے پہلو میں برابر ہوگئی اور بیچ میں کچھ حامل نہیں اور وہ
 عورت المائق شہوت ہی اور امام نے اسکی امامت کی نیت کی ہے اور نماز میں دونوں شریک ہیں مرد کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر
 اکہم تھمت عورت کی نہیں کی ہے نماز عورت کی باطل ہو جاوے گی اور نماز کی شریک کے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تھمتے کو امام کے
 تھمتے پر بنا کر نہ لے ہوں اور اون دونوں کے واسطے امام ہوا وس نماز میں بیچ نہ دوں پڑھتے ہیں یا حقیقہً مثلاً دونوں تھمتے ہی ہوں
 یا کھلا مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز میں نہرت ہوا اور اوٹھیں اور عورت نے بنا کی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہوگئی تو
 نماز فاسد ہو جاوے گی اور بیوقوف کا اگر ماسبق کے ادا کرنے میں برابر ہوگئی تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ جب ہو کہ امام دونوں کی
 نیت کرے اور اگر نیت نہ کی تو عورت کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اقتدا کرے ساتھ امام کے برابر ایک شخص
 تو اقتدا ایسی صحیح نہوگی مگر یہ کہ امام اسکی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر مرد کے اقتدا انہیں کی ایک وایت میں نیت امام کی
 شرط ہے اور ایک روایت میں شرط نہیں تفصیل کی شرح وقایہ نعوی میں خوب ہے سکا ہی ہے دیکھئے اور اگر امامت کی ان تھمتے قاری
 اور ان سچ کی تو سبکی نماز فاسد نہوگی یا اسی کو تلیف کیا اگرچہ چھلی دو کھتوں میں بیچ سبکی نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن نماز قاری کی سہو سٹے
 کہ اوٹھیں قرار باوجود قرات کے ترک کی اور نماز ان پڑھوں کی ہوا سٹے کہ جب انھوں نے رغبت کی جماعت کی تو بیچ کفار ہی کھتے
 اقتدا کریں تاکہ قرات اسکی ان لوگوں کی قرات ہو جاوے تو گویا اول لوگوں نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے نے میں غلاف امام فکراہی

باب حدیث میں بیچ نماز کے

صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر نماز میں حدیث ہو جو وضو کر کے تمام کر لے اور بعد شہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور ماہی کے نزدیک تمام ہو جاوے گی
 اور شروع سے پڑھنا افضل ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شروع سے پڑھے اور باقی نماز کو بنا نہ کرے کیونکہ حدیث منافی
 نماز کا ہے اور چلنا فاسد کرتا ہے نماز کو اور یہی موافق قیاس ہے لیکن ترک کیا بہتے دلیل اس کے جو فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو شخص قرات کرے یا کسی اور کی چھوٹے یا ندی رکھے اسکی نماز میں تو چاہیے کہ پھر سے اور وضو کرے اور بنا کرے اپنی
 نماز پر اور یہ حدیث اوپر گزری موافق وضو کے بیان میں اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مانند اس کے موقوفاً اوپر عمر اور علی اور
 ابو بکر صدیق کے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم اجمعین سے مثل علقمہ اور طاؤس اور سالم اور سعید
 بن جبیر اور شعبی اور ابن عمر بن الخطاب اور کثول اور سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہم اجمعین اور روایت کی ابن ماجہ نے حدیث

ساری نماز اوستے امام کے ساتھ نہ پانی ہو تو اور رک کی اور سکو کہنے میں جسے ساری نماز امام کے ساتھ پڑھی ہو وہ مستحب ہے۔
اسکا یہ کہ سب سے پہلے تو سلام پڑھیں سکتا کیونکہ اس کی نماز تو ابھی باقی ہے اور مقتدیوں کی نماز ختم ہو چکی اس واسطے وہ کسی رک کو
خلیفہ کر دے گا کہ وہ اوان مقتدیوں کے ساتھ سلام پڑھے اور جب سب سے پہلے نماز کو امام کی تمام کرے تو پھر اگر کوئی عمل
منافی صلوٰۃ اوستے کیا مانند تہنہ اور کلام کے اور سجدے سے نکلنے کے فاسد ہو جاوے گی نماز اس کی اور پہلے امام کی جسے سب سے پہلے تھا
مگر جب پہلا امام فارغ ہو جاوے جسے اوستے وضو کیا اور پانچ خلیفہ کو اس طرح پر کہ کچھ نماز اس کی نگہی اور تمام کر لی اوستے نماز
پچھلے خلیفہ کے اور مقتدیوں کے نماز کسی صورت میں فاسد نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنی نماز تمام کر چکے اور اگر کوئی یا سجدے میں حد شدہ ۱۱ اور
وضو کر کے بن گیا رکوع اور سجدہ کو پھر دوبارہ کرے اور اگر کوئی یا سجدہ میں یا وکیا کہ ایک رکعت کا رکوع اور سجدہ نہیں کیا تھا اور
اوسے وقت اس کو قضا کیا تو جس رکوع اور سجدہ میں یا وکیا تھا اس کا بھی لوٹنا مستحب ہے اور اگر نہ لوٹا یا تو کچھ حرج نہیں اور اگر امام کے
ساتھ ایک ہی مقتدی تھا اور امام کو حدث ہوا تو وہ شخص اس کا خلیفہ ہو جائے اگرچہ امام خلیفہ کرے تو اگر وہ مقتدی عورت یا لڑکا
امام کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی کیونکہ اوستے خلیفہ نہیں کیا ہے اور یہ عورت اور لڑکا تو امامت کی
صلاحیت نہیں رکھتے تو مقتدی ہر غیر امام کے رہ جاوے گا سو نماز اس کی فاسد ہو جاوے گی اور امام کی فاسد نہ ہوگی +

باب نماز کے مفصلات اور مکروہات کے بیان میں

مفسلات یعنی جو نماز کو فاسد کرنے میں بہت سے ہیں چنانچہ کلام کرنا اگرچہ بھولے سے یا نواب میں ہو کہ **ف** اور امام شافعی کے
نزدیک اگر بھولے سے کلام کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دلیل اس کی یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رُفِعَ عَنْ أَهْلِ
الْخَطَا وَالْإِسْيَانِ یعنی اٹھا لیا گیا میری اس سے خطا اور نسیان اور اس لفظ سے بعد حدیث پائی نہیں گئی بلکہ اس لفظ سے
وُجِعَ عَنْ أَهْلِ الْخَطَا وَالْإِسْيَانِ یعنی وضع کر لیا گیا امت میری سے خطا اور نسیان اور جس پر وہ لوگ زبردستی کہیے گئے
روایت کیا اس کو ابن ماجہ اور ابن جہان نے اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری و مسلم کے اور ہماری دلیل قول ہے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے معاویہ بن حکم سلمی کے کہ یہ نماز نہیں لائق ہے اور میں کلام آدمیوں کا اور یہ تو شیخ اور تکیہ اور قرأت قرآن
ہی روایت کیا اس کو مسلم اور وہ جو امام شافعی نے روایت کی ہے معمول ہے اور پر حافی گناہ کے اور نماز کے فاسد ہونے پر دلالت نہیں کرتا **ص**
مفسر تصد اسلام کرنا اور اگر بھولے سے کرے گا نماز فاسد نہ ہوگی **ف** کیونکہ سلام ایک ذکر ہے اور ذکر سے اور حالت نسیان میں
محمول ہوگا اور ذکر کے بخلاف اس کے کہ جب قصد کوئی سلام کرے تو وہ کلام ہو جاوے گا **ص** پچھلے جواب سلام کا کہنا قصد ہو
یا بھولے سے چوتھے آدھا وہ یا اُن کہنا یا چوین آواز سے روناسی مصیبت یا اور کچھ بے غیر خدا کے کہا استانتا توین چوین کا کہنا
اتھوین بری چیر کا جواب اَنَّا لِلّٰهِ قَدَّ اَلِیْہِ وَ رَجِعُوْنَ سے دینا اور نہ خوش کا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سے اور خبر محمد کا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ
یا اَلَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ سے توین ہوا امام کے اور کو قرأت کا بتانا اور اپنے امام کو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر مقدار فرض کے
پڑھ چکا ہو یا ایک آیت سے اوستے دوسری آیت پڑھی اور اوستے لقمہ دیا بتانے والے کی نماز باقی ہوگی اور اگر امام نے لقمہ لیا تو اس کی
بھی نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر امام کو بتا دیا تو کسی صورت میں نماز نہ جاوے گی اور اسی پر فتویٰ ہے دشوین صحیح سے
و کچھ کے پڑھنا گیا توین مجاہد پر سجدہ کرنا بارہویں چ کہ آدمیوں کے مانگنے میں نہ مانگنا جیسے کہ یا اللہ تعالیٰ فلا فی عورت سے میرا

مذکورہ سوکھ پھروا کی ہو سکی آپ نے اور نیا بیٹھنے لگتے ہیں کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ نے ساتھ اسناد صحیحہ کے ساتھ بیان ہیں کہ کھٹے کے باب میں بھی ایک حدیث آئی ہے روایت ہے فضل بن عباس سے کہ زیارت کی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جگہ کے اور ہماری ایک کتیا چھوٹی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ دونوں اونکے سامنے تھیں تو نہ زحر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور کتیا اور کھٹے کا ایک حکم بیان اگر وہ جو مکہ کی اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو البتہ کوئی حدیث اس طرح سے نہیں ملی واللہ اعلم وعلمہ **الفصل** خوشنص جگہ میں نماز پڑھنا ہی نزدیک اپنے دونوں بروہین سے ایک بروہ کے برابر تہہ کھڑا کر کے کہ طول اور کھایا گز کا ہو سو اور ایک اوگل کا سونا اور ستر کو رکھ دینا زمین پر یا بجائے ستر سے کہ زمین پر نہ کھینچ لینا درست نہیں **ف** اور ستر کی طرف قریب ہونا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور ابو حنین نے کہ نہ قطع کرے شیطان نیازاؤسکی اور روایت کی مسلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو اپنے ستر اپنے مثل لکڑی پالاں اونٹ کے تو نہ ضرر کریگا شجرہ جو سامنے تیرے ہوگا اور اخراج کیا مسلم نے عاتقہ سے کہ پوچھے گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں ستر بھوسی سے سو کا ماٹھل لکڑی پالاں کے اور یہ کہ میں نے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا عاجز کوئی تم میں کا اس کے کہ جب نماز پڑھے صحرا میں یہ کہ ہو گے اس کے مثل پالاں اونٹ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور اگر سے مراد ایک ہاتھ ہو اور یہی گز پڑھ میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جگہ میں تو کرے ستر اپنے ایک تہہ ایسا ہی ہے یہ کہ میں اور کما شیخ کمال الدین ابن النعمان نے کہ یہ حدیث غریب ہے نہیں ملی لیکن روایت کی ابن حبان اور حاکم نے ابن عمر سے کہ ان کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور نہ چھوڑا اسکو جو گدھا اس کے سامنے ہو کے اور روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے اور زیادہ کیا ابن حبان نے کہ اگر وہ انکار کرے تو لڑے اس سے اور کرے ستر کو ایک دونوں بروہین کے سامنے اس واسطے کہ روایت کی ابو داؤد و شعبان بن المقداد بن الاسود انھوں نے اپنے باپ سے کہ انہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے مگر کرتے اسکو مقابل اپنے ابرو یا بائیں ابرو کے اور زمین قصہ کرتے تھے اسکا قصد کرنے کر یعنی نماز میں اویسی طرف نگاہ نہ رکھتے تھے تاکہ تشبیہ ہو سکے ساتھ بت پرستوں کے اور ولیہ کا بل اسکی اسناد میں ضعیف ہے اور ضعیفہ مہول ہے اور جوابا اسکا یہ کہ جل قرن ثانی میں مقبول ہے اور دوسرے یہ کہ سکوت کیا اس حدیث سے ابو داؤد نے اور روایت کی نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے طرف ستون کے تو نہ کرے اسکو درمیان آنکھوں کے بلکہ کرے اسکو بائیں ابرو کے مقابل اور روایت کی ابو علی بن سنان نے اپنی سنن میں ضعیفہ سے مثل اس کے اور ضعیف کیا اس حدیث کو احمد اور ابن حجر نے اور کما فتح القدر میں کہ یہ دلیل ہے اور یہ طریق کے **ف** اور اگر ستر نہ ہو تو کوئی شخص گننا چاہے یا سترہ اور آدمی کے حج میں گز سے تو اسکو تہیج یا اشارے سے منع کرے اور دونوں سے منع نہ کرے **ف** کیونکہ اوپر گذر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جان تک کہ قدرت ہو اور اشارے سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارے سے دفع کیا ام سلمہ کے دونوں لڑکوں کو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور غریب کیا اسکو ابن القطان نے کہ محمد بن قیس مجہول ہے اور زمین سجائی جاتی یا بالی سکی لیکن ضعیف ہے ابن ابی شیبہ اور ابن ماجہ میں اس کے باپ سے روایت ہے اور اسکا مجہول ہونا

نماز میں بیڑا اور کھالی اور تہذیب میں ہر کہ اخراج کیا اوسکے واسطے مسلم نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب حادثہ ہو کوئی حادثہ تو تسبیح کے روایت کیا اوسکو علی کے **ص** اور امام کا ستر وقت دیوں کو بھی کفایت کرتا ہو اور جو جائے کہ اس آدمی کوئی نہ اڑ گیا اور نہ جگہ راہ ہو تو ستر کا نہ گاڑنا درست ہو **ف** کیونکہ نماز پڑھی یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطحا کہ میں اور اونکے سامنے ایک منبر تھا اور عورین اور گدھے گذرتے تھے اوسکے اوہر اور تھا واسطے قوم کے سترہ اور روایت کیا اوسکو بخاری نے اور اخراج کیا ابو داؤد نے اسی باب میں اسناد صحیح سے عبد اللہ بن عمر بن ابی القاسم

فصل مکروہات نماز میں

پہلے سدل کپڑے کا اور وہ یہ ہر کہ پاد کو سر پاکن دے پر ڈالے اور اوسکے کناروں کو چھوڑے اس طرح ہر کہ لٹکے رہیں اور قبا میں یہ کہ کندھوں پر ڈالے اور دونوں آستین کو ہاتھوں میں بندھے اور دونوں طرفوں کو نکال دے **ف** اوسکے کٹن کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سدل سے نماز میں اور اس کے کہ آدمی ڈھانپ کیونکہ منہ اپنا روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ڈھانپے منہ اپنا نماز میں لیکن اسناد میں اسکی صحابی کا نام نہ کو نہیں بہر صورت ہمارے نزدیک جوت ہر اور حضرت عبد اللہ بن عباس نے منع کیا ناک کو چھپانے سے روایت کی یہ مکرہ ہے اور اسی طرح سعید بن مسیب اور ابراہیم نخعی اور عطاء مکرہ رکھتے تھے اوسکو اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے منع میں حدیث کے کپڑے کو میٹھا خال اور عبا سے تیسرے کپڑے یا برتن کھینا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اندھالی نے مکرہ رکھیں واسطے تھارے تین چیزیں جہت یعنی بیفائدہ کام کرنا نماز میں اور رفت روکھیں اور ہنسی قبر و حق روایت کیا اوسکو تصانیع نے طریق ابن المبارک سے انھوں نے اسمعیل بن عبا سے انھوں نے عبد اللہ بن عبا سے انھوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے **ص** چوتھے سب بالون کا جمع کرنا بالون کو لپیٹ کے چڑھیں داخل کرنا **ف** کیونکہ روایت کی عبد الرزاق نے انھوں نے ثور سے انھوں نے ثور سے انھوں نے ایک شخص سے انھوں نے ابو رافع سے کہ مکرہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے اوس شخص کو کہ باندھے ہو بالون کو سر پر اور اوسکو حرمی میں عقیص کہتے ہیں اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے اور اوس شخص کے بچا نام سعید غیری کا لیا اور کہا کہ انھوں نے ابو رافع سے انھوں نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اوسکو بخاری بن یزید نے سفیان سے اوسی سنودین سے اور یہی مضمون جروسی جرح میں **ص** پانچویں اونگھیں کو نہ چھنا **ف** کیونکہ روایت کی ابن ماجہ سے انھوں نے حضرت علی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چھنا تو اونگیوں کو اور تو نماز میں ہووے اور تسعت ہر عارث میں بلکہ کما شعی نے کہ وہ کذاب ہر اور فضی **ص** چھٹے گردن پھیر کے دیکھنا اور انگہ کے گوشے سے بغیر گردن پھیر کے مکرہ نہیں **ف** کہا صاحب ہاتھ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گرجانے صلی کہ کسکو پکاتا ہو اور کس سے سرگوشی کرتا ہی البتہ نہ التفات کرے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کی بیہقی نے شعب اللایان میں کہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر کوئی ہوس کہ نماز پڑھے کھڑے ہو کے گریز کل کہ دیتا ہو اللہ سپر کہ غشتہ کہ پکاتا ہو ایسی شے اوسم کے اگر جاتا تو کہ کیا ہی نماز میں تیری اور کس سے سرگوشی کرتا ہی تو توہم التفات کرتا اور التفات کے معنی یہ ہیں کہ اوہر اوہر دیکھنا اور روایت کی حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو ابو داؤد نے ابو داؤد سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ رہتا ہی اللہ تو جہ طرف

ہندہ کے اور وہ نمازیں ہوتا ہے چھ سب التفات کرتا ہے نہ پچھرتا ہے ایسا ہی اللہ عزوجل ہوتا ہے اور روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ تو التفات سے نمازیں اس واسطے کہ التفات ہاں کہ بنے والا ہے تو اگر ضرورت ہو تو نفل میں فرض میں روایت کیا اوسکو ترمذی نے آج بھی کیا اوسکو اور بے گروں چھیرے مکروہ نہیں کہونکہ روایت کی ترمذی اور نسائی اور ابن جہان اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو عبدالمعین عباسی سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التفات کرتے نمازیں اپنے بائیں اور نہ پھیرتے تھے گروں اپنی کہا ترمذی نے کہ یہ غریب ہے اور کہا ابن التماس نے یہ صحیح ہے اگرچہ ترمذی کے طریقے سے غریب ہے اور ظاہر ہوا اوسکا ایک طریقہ روایت ہندوستان میں **صل** شاتویہ کنکریہ بن کاہنا نام ایک بار سب سے کے لیے **ف** اس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم عربیت سے ہے مگر یہ کہ جب یہ کہنے کی بات ہو تو اس وقت ایک بار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم واسطے ابو ذر کے کہ ایک بار امی ابو ذر ورنہ چھوڑا اوسکو اور یہ حدیث اس نقطہ سے ضعیف ملی اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہش کو یہاں تک کہ پوچھا میں نے آپ سے کنگریہ کیونکہ بٹانے کو کہا کہ ایک رخصت دیتا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ اور روایت کیا کنگریہ موفوف کہا دارقطنی نے اور وہی صحیح ہے اور روایت ہوکتب ستہ میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مسخ کر کنگریہ بن کو اور تو نماز پڑھتا ہوا اور اگر ضرورت پڑے تو ایک بار اور راوی اسکے یقین میں **صل** انھوں نے کہ یہ ہاتھ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس سے روایت کی جماعت نے سوا ابن ابی شیبہ کے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ نماز پڑھتے آدمی کہ یہ ہاتھ رکھنے اور دوسری وجہ کراہت کی یہ ہے کہ مخالف ہے سنت شہور کہ اور وہ ہاتھوں کا بانہنا ہی اس کے نیچے **صل** نوین دونوں ہاتھوں کا کھینچنا اور سینے کو لگے کرنا واسطے سستی کے ڈھونڈنے کی طرح بیٹھنا اس طرح کہ دونوں سر میں بیٹھے اور دونوں انوکھ کھڑا کرے گیارہویں سجدہ میں دونوں بازو کو بچھا دینا **ف** کیونکہ ہر لیے میں ہے کہ فرمایا حضرت ابو ذر نے کہ منع کیا مجھ کو میرے دوست نے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے ایک یہ کہ چونچ ماروں مثل چونچ مارنے منع کے معنی جلدی جلدی جبکہ میں جاؤں اور چھ جلدی اوٹھ کھڑا ہوں اور یہ کہ ٹھونٹاں ٹھیک کتے کا ورہ کہ بچھاؤں میں بچھانا لوٹری کا اور یہ حدیث غریب ہے نہیں ملی مجھ کو سند احمد میں ہے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے اور ذکر میں وہی دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ التفات سے ماننا التفات لوٹری کے اور صحیح حدیث حضرت عائشہ کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے تھے گھاٹی شیطان سے اور گھاٹی شیطان کی کتے کی طرح بیٹھنا ہی اور اس سے کہ بچھاؤں آدمی دونوں بازو اپنے مانند بچھانے دندون کے واللہ اعلم **صل** ہاتھوں چار زانو بیٹھنا **ف** اس واسطے کہ خلاف سنت ہے **صل** تیرہون اکیلے امام کا کھڑ ہونا مسجد کی محراب میں یا دوکان پر امام کا کھڑ ہونا اور قوم کا نہیے یا قوم کا دوکان پر اور امام کا نہیے **ف** اس واسطے کہ وہ شاہد ہے اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور وہیں امام کھڑا ہوتا ہے اور دوکان کی بندی بعضوں نے کہا ہے کہ بقدر قامت آدمی کے اور بعضوں نے کہا ہے ایک ہاتھ اور اس سے کم میں کراہیت نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مسجد جب تنگ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہو **صل** چھوڑ دھون کھڑا ہونا صلی کا کے یہ جو حدیث ہے

طرف فرج کے یعنی صفت ین جو ہلکہ باقی رہے اور بعض روایات میں ہے کہ نماز کا اعادہ لازماً ہوگا اگر بیکہ نہ تھا تھے
 صحت کے پڑھ گیا **صلوٰۃ** دھوین تصویر کا سونا سکر اور پلاؤ سکے اگر یا ریزہ یا بنہ یا بنی اور اگر تپے یا پتھے قدم کے ہونے کو وہ زمین **ف**
 کیونکہ حضرت جبریلؑ نے کہا کہ ہم نہیں داخل ہوتے اس گھر میں جس میں کتابی یا تصویر ہے روایت کیا اور مسلمان نے عایشہؓ سے
 ایک حدیث طویل میں اور اس کے معنی میں بہت حدیثیں صحیح آئیں ہیں فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں داخل ہوتے
 ہاں اگر اس گھر میں سمیں کتاب یا تصویر ہیں **صلوٰۃ** سوا سوا ہر شے نماز پڑھنا سستی اور کابلی کے سبب اور اگر واسطے
 عاجزی کے پڑھے تو مکروہ نہیں تیسرے روین برسے کپڑوں میں جو گھر میں پہنے رہتا ہے اور لوگوں کے پاس ان کپڑوں سے
 نہیں جاتا اور کپڑوں سے نماز پڑھنا **ف** کیونکہ لوگوں کی تو عزت کرتا ہے اور شرم کرتا ہے اور ان کے پاس برسے کپڑے پہن کے
 ہانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہیں ہاں اگر کسی اندیر کے دربار میں جاتا ہے تو جو اس کے عمدہ کپڑے ہوتے ہیں اس کو پہن کے
 جاتا ہے کہ جب درگاہ احکام الحاکمین میں جاکو تو جو اچھے کپڑے ہوں بغزت تمام واسطے نماز پڑھے اور یہ جب ہے کہ اس کے پاس در
 کپڑے ہوں ورنہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہیں تو اونھی کپڑوں سے جو پہنے ہوئے نماز پڑھے **صلوٰۃ** اٹھا رہے ہیں خاک کے دوڑ کر کے کیو
 نماز میں پیشانی کا زمین پر پانا اونیسویں آسمان نظر کرنا بیستویں سجدہ پکڑی کے پیچ پر کرنا **ف** کیونکہ روایت کی ابن ابی شیبہ
 نے عیاض بن عبد القدر شہی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرتا ہے اور پیچ عمامے کے سوا اشارہ کیا ہاتھ سے کہ
 اٹھالے عمامے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کر کے کہ پیشانی کھل جائے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے عبادہ بن صامت
 کہ وہ جب بارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے عمامہ سر پر اور اس باب میں مروی ہے حضرت علی اور ابن عمر اور عبد بن مسعود
صلوٰۃ اکیسویں آیتوں کا کثاف اس واسطے کہ شیئل جو نماز میں **صلوٰۃ** بابائیسویں کپڑا جس میں تصویر ہو اس کا پہننا
ف کیونکہ وہ مشابہ ہے بت کے اٹھانے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہے **صلوٰۃ** اور سجدے کے اور وہ طبعی اور پیشاب اور پچانہ
 مکروہ ہے **ف** بسبب عزت اور عزت سجدے کے **صلوٰۃ** اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہے **ف** کیونکہ اس میں
 قلت جماعت ہوگی **صلوٰۃ** اور مسجد کا نقش کرنا ساتھ گچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہیں اور کھڑا ہونا امام کا سجدہ
 اور سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہیں اور جو شخص کہ بیٹھا باتیں کر رہا ہے اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہیں **ف** کیونکہ روایت کی
 ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمرؓ جب پاتے تھے راہ طرف ستون غدیر کے کہ تھے کہ میرے واسطے تیری پیٹھی ہے اور مخالف
 اس کے جو روایت کی زرار نے حضرت علیؓ سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا پیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اس کو
 کہ اعادہ کرے نماز کا اور اسی طرح سونے کے پیچھے بھی درست ہے کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور لوگوں کا کہنا ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے حضرت عایشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اور وہ سوتی تھیں درمیان اونکے اور درمیان قبلے کے اور
 مخالف ہے اس کے جو مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نماز پڑھو پیچھے سوتے اور باتیں کرنا لے کے لیکن
 وہ ضعیف ہے اور بھی مروی ہے سند زرارہ بن ابی عیاض رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا میں کہ نماز پڑھنا
 طرف اون لوگوں کے جو کپڑے ہیں اوبہ باتیں کرتے ہیں اور کہا بتا رہے ہیں کہ میں جانتا ہوں میں اس کو مگر اس میں جہالت اور جواب
 اس کا یہ ہے کہ جب آواز انکی شدت سمجھو اور اس سے خوف شغل ہو نماز میں **واللہ اعلم بالصواب**

کہ تصویر بن نبی بنی اور سپر وہ نہیں کرتا تو نماز پڑھنا وہاں کر وہ نہیں اور جو صورت اتنی چھوٹی ہو کہ دکھلائی نہیں جتنی یا سوا
 حیوان کے اور کسی چیز کی تصویر یا سوان کی مگر او سکا سر کشا ہو تو مکروہ ہے اور اگر ڈالنا چھوڑا اور سانپ کا بھی نماز میں مکروہ نہیں
 کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم **أَفْتَلُوا الْأَسْوَدِينَ وَكُونُوا فِي الصَّلَاةِ يَتَنَفَّسُونَ** یعنی قتل کرو چھوڑو اور سانپ کو اگرچہ تم
 نماز میں کہو کہ تیرے نبی نے حدیث صحیح ہے اور اس میں اگر عمل شیر بھی ہو تو بھی نماز میں کچھ حرج نہیں اور یہی صحیح ہے **ص** اور جس
 گھر میں کہ مسجد ہو اس گھر کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں اس واسطے کہ وہ عام مسجد کا نہیں رکھتا کہ پیشاب اور پھر مکروہ ہو کہ

باب وتر اور نوافل کے بیان میں

وتر امام اعظم کے نزدیک ہے جب ہی اور نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت ہے **ف** اور دلیل اسکے وجوب کی یہ ہے کہ
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اس نے زیادہ کیا تھا یہی نمازوں میں ایک نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر ہی تو پڑھو اسکو درمیان
 عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہے یہ ہے میں اور یہ حدیث مروی ہے **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ** اور ابن عباس اور ابن عمر اور ابو موسیٰ
 خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمر بن خطاب علیہ السلام میں بھی مروی ہے اور خارجہ بن جندبہ اور ابو بصیر غفاری سے تو
 حدیث عمر و عقبہ کی روایت کیا اسکو اسحق بن اہویہ نے مسند میں **ثَنَا سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ثَنَا قُتَيْبَةُ**
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْحَكِيمِ مَرْثَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَزْجِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَعُقْبَةُ
بْنِ عَامِرٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ زَادَهُ صَلَوةً هِيَ لَكَ خَيْرٌ مِّنْ حُمْرِ النَّعَمِ اور ترمذی نے **لَكَ خَيْرٌ مِّنْ حُمْرِ النَّعَمِ**
 اعتنا علی طلوع الفجر یعنی تحقیق کہ زیادہ کی تمکو اس کے ایک نماز کہ وہ وتر و اسطے تمھارے سرخ چاہا بدین سے اور
 وہ وتر ہی درمیان عشا کے طلوع فجر تک وضع کیا بھی بن معین نے قرہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی سوراہت کیا اسکو
 وار قطنی اور طبرانی نے نصر ابو عمر سے اسنے عکرمہ سے اسنے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اسکو وار قطنی نے بسبب نصر کے
 اور لیکن حدیث ابن عمر کی سوا خارج کیا اسکو وار قطنی نے غرائب الک من اور ضعیف کیا اسکو ساتھ حمید بن ابی الجون کے
 اور الفاظ اسکے یہ ہیں **إِنَّ اللَّهَ زَادَكَ صَلَوةً وَهِيَ الْوُتْرُ** اور لیکن حدیث ابو سعید خدری کی روایت کیا اسکو طبرانی
 اور الفاظ اسکے یہی ہیں جو حدیث ابن عباس کے ہیں جسکو روایت کیا طبرانی نے اور لیکن حدیث عمر بن خطاب علیہ السلام کی خارج کیا
 اسکو وار قطنی نے اور او میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہما سو جمع ہوئے ہم سو بیان کی حضرت تعریف اسکی اور ثنا
 اسکی پھر کہا کہ تحقیق اس نے زیادہ کیا تمھارے واسطے ایک نماز کو اور حکم کیا ہما و تر کا اور ضعیف کیا اسکو ساتھ محمد بن عبید اللہ عرو
 کے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **ثَنَا أَبُو حَالِدٍ الْأَخْمَرِيُّ عَنْ جَعْلَجٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ**
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَادَكَ صَلَوةً إِلَى صَلَاةِكَ هِيَ
الْوُتْرُ یعنی اس نے زیادہ کیا واسطے تمھارے ایک نماز کو اور وہ وتر ہی اور اسناد اسکی صحیح ہے لیکن حجاج میں کچھ کلام ہے بحال
 درجہ حسن کم نہیں اور حدیث ابو بصیر کی روایت کیا اسکو حاکم نے ابن ابی عمیر سے انھوں نے عمرو بن العاص سے کہا کہ سنائیے
 ابو بصیر غفاری سے کہ کہتے تھے سنائیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کی اس نے تمکو ایک نماز اور وہ
 وتر ہی تو پڑھو اسکو درمیان عشا کے نماز صبح تک اور سکون کیا اس سے حاکم نے لیکن ابن ابی عمیر سے کہ شیخ ابن العاص نے

مختص کیا تو کہا کہ وہ تو اپنے تحقیق کہ اللہ فرض کیا اور نیز بھی نماز میں اس میں اور وہ ناسی تھوٹے دن پہلے آپ نے
 کہا تھا اور روایت کی ابن عباس نے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ ساتھ ساتھ بیان میں تو پڑھیں ان کے رخصت اور
 وتر پڑھا پھر انتظار کیا سچا ہے آپ کا دوسری رات اور آپ نے کھانا کیونکہ اسے تو پوچھا، اونسے صبح پنے پھر فرمایا آپ نے خوف کیا میں نے
 کہ نہ فرض ہو جاوے تمہارے اور اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح آٹھ کعبین پڑھیں تھیں
 اور بھی مری بزمین میں سواتر مذی کے کہ فرمایا حضرت نے تراویح واجب ہی حق ہی اور یہ مسلمان کے سو جو شخص چاہے وتر پڑھے ساتھ
 پانچ رکعتوں کے اور سچا ساتھ میں رکعتوں کے اور چاہے ساتھ ایک کے یکے اور اسے ثابت ہوتا ہے کہ وتر واجب نہیں اور روایت کیا اور کو
 ابن عباس نے اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہی اور شرط بخاری و مسلم کے اور جواب دل سے یہ کہ یہ ایک واقعہ ہے کہ اس عہد میں ثابت ہوتا
 تو ہائے کہ یہ بسبب عذر کے ہو کر اور اس بات پر اتفاق ہے کہ فرض چار پائے پر بسبب عذر کیچہ وغیرہ پڑھنا جائز ہے یا یہ کہ یہ واقعہ
 قبل وجوب ترکے ہو گا کیونکہ وجوب ترکا ساتھ وجوب پانچوں نمازوں کے نہیں ہے بلکہ تاخیر اور دوسرے یہ کہ وہی ہر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ اچھے تھے سواری پر واسطے وتر کے اور روایت کی طحاوی نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے تحقیق کہ وہ نماز پڑھتے
 سواری پر اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا اور روایت کی ابن ابی سبیب نے معمر سے
 انھوں نے حمید انھوں نے بکر سے کہ ابن عمر ثعلبہ اور سکتے تھے وتر پڑھنے کا وترتے تھے اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابن عباس نے
 کہ پوچھا میں نے فاسم سے کہ چہ شخص تر پڑھے سواری پر کیا حکم ہے اور سکا سکا کہ جانا ان سب لوگوں نے کہ حضرت عمر وتر پڑھتے تھے زمین پر
 اور کہا ابراہیم غنی نے کعبہ نماز پڑھتے تھے اپنی سواریوں اور جانوروں پر جس طرف بیوتا تھا سو نہاں کا مگر فرض اور وتر کو کہ وہ
 پڑھتے تھے اون دنوں کو زمین پر خارج کیا ان دور وایتوں کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں تو معلوم ہوا کہ سواری پر وتر پڑھنا
 آپ کا یا تو قبل وجوب کے ہی یا بعد تھا اور عادی روایت سے جواب یہ کہ جو جائز ہے کہ وجوب ترکا بعد سفر کے ہووے اور دوسرے
 یہ کہ مراد حضرت کی اون نمازوں سے وہ نمازیں ہیں جکا ایک ایک وقت خاص صلیحہ مقرر ہوئی پانچوں نماز کے بخلاف وتر کے کہ وہ
 تابع ہو عشا کے اور وقت اسکا وقت عشا کا ہی جیسا کہ مائل پر پوشیدہ نہ ہو گیا اور تیسری روایت سے جواب یہ کہ یہ حکم قبل وجوب
 وتر کے ہو گا اور دوسرے یہ کہ مراد دیگر اوس جگہ یہ ساری کعبین تراویح کی مع وتر اور میں کیونکہ آٹھ رکعتیں تراویح کی اور میں ترکی ملا کے
 گیا رہ وتر میں یعنی طاق ہیں جفت نہیں اور دلیل اس پر یہ ہے کہ تصریح ہی روایت پچھلی میں اس حدیث کے کہ فرمایا آپ نے
 حَشِیَّتُ اَنْ یَّکْتُبَ عَلَیْکُمْ صَلَوةَ اللَّیْلِ یعنی خوف ہی ہو گا کہ فرض ہو جائے تمہارے نمازات کی تو اب معلوم ہوا کہ واجب کی
 لفظ سے حدیث میں وجوب لغوی یعنی ضرورت کے مراد نہیں بلکہ وجوب شرعی ہے اور اسی واسطے آپ نے یہ کلمہ ارشاد فرمایا بطور تاکید کے
 فَمَنْ لَمْ یُؤْتِرْ فَلَسْ مِثْلًا یعنی جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں نہیں اور وتر پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ اور تابعین اور
 تبع تابعین نے موافقت کی ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ اور وتر کی تین کعبین ہیں ایک سلام سے اور اٹھ شافعی کے نزدیک دو
 سلام کے **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کی حضرت عائشہ نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین رکعتیں نہیں سلام پڑھتے تھے
 مگر تین روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا صحیح ہی اور شرط بخاری و مسلم کے اور اسی طرح روایت کی نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نہیں سلام پڑھتے تھے چھ دونوں رکعتوں ترکے اور روایت کی حاکم نے حسن سے کہ ابن عمر تھے سلم پڑھتے دو رکعتوں کے بعد وتر میں

عبداللہ سے کہا کہ زمین قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح میں بار ایک مہینے پھر ترک کیا اور سکو نہ پڑھا اور یکہ قبل اس کے اور نہ بعد اس کے اور ضعیف کیا اور سکو ساتھ قصاب کے ترک کیا اور سکو صاحب جنبل نے اور ابن مسعود نے اور ضعیف کیا اور سکو عمر بن علی ثمالی اور ابو حاتم نے اور اصل اوکی تضعیف کا یہ ہے کہ وہ کثیر الودع تھا تو اب یہ حدیث رافع اور حدیث قوی کی جو ابو ہریرہؓ سے مروی ہے نہ ہوگی اور جواب اس کا یہ ہے کہ اس طرح ابو جعفر میں کلام ہے کہ ماہر ابن المدینی نے اور حدیث طبرانی کا تھا حدیث میں اور کہا ابن مسعود نے خطا کرتا تھا اور کہا احمد نے قوی نہیں اور کہا ابو زرعد نے کان کہہ کر لیا اور کہا ابو ہریرہؓ کا تھا بہت اور کہا ابن عباسؓ کہ وہ منفرد ہوتا تھا اس کا تھا ذکر حدیثوں کے حکم مشہور ہے اور قوی ہے قصاب کی حدیث کو وہ جو روایت کی قیس بن یحییٰ نے عاصم بن سلیمان سے کہا کہ کہا کہ میں نے واسطے انس کے کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حدیث پڑھتے تھے قنوت فجر میں ہی کہا انس نے کہ جھوٹ ہے وہ نہیں پڑھی قنوت حضرت نے مگر ایک مہینے کہ بدعا کرتے تھے ایک فیصلہ قبول ہوا کہ شریک سے توجہ حدیث خود مخالف ہے حدیث انس کے اور قیس بن ابی اس حدیث میں اگر ضعیف ہے ضعیف کیا اور سکو بھی بن مسعود نے لیکر توفیق کی اور سکی اور لوگوں نے اور بہر حال ابو جعفر سے کم نہیں بلکہ اس کے برابر ہوا اس سے زیادہ براعتبار میں کیونکہ ضعیف کرنے والے قیس کے کم ہیں ضعیف کرنے والوں ابو جعفر سے ضعیف کیا یہ بھی بن مسعود نے بسبب اس کے جو کہا احمد بن حنبل بن ابی مریم نے پوچھا میں نے بھی سے قیس بن یحییٰ کو سوا کہ ضعیف ہے نہیں کھی جاوگی حدیث اس کی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہی عیدہ اور وہ منہصور کہوتی ہے اور یہ ضعف موجب حدیث کو نہیں اس واسطے کہ غایت اس کی غلطی ہو اس کی ذکر عیدہ میں اس منہصور کے لیکر ضعیف کیا اور سکو اور لوگوں نے سوچا بھی کہ بھی کہا انسائی نے متروک ہوا کہ اس کا وہ بھی ضعیف ہے اور مروی ہے احمد کے کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی اس نے حدیثیں منکر اور تھے وکیع اور ابن المدینی ضعیف کرتے تھے اور سکو اور کلام کیا امین امام المحدثین بھی بن سعید القطن نے لیکر تھے شعبہ کہ شاکر نے تھے قیس بن مسعود کی انھوں نے بھی بن سعید پر بسبب تضعیف اس کی کہ قیس کو کہا ابو قتیبہ نے کہا واسطے میرے شعبہ نے لازم پکڑ قیس بن یحییٰ کو اور کہا ابن عباسؓ نے دیکھیں میں نے حدیثیں قیس کی روایات قدامت اور متاخر میں سے اور تلاش کی میں نے اوکی تو دیکھا میں نے اس کو سوا امانت واجب جو ان تھا اور جب وہ ہوا اس کا تو کو لکھا گیا خط اس کا اور اکثر روایتیں اس کی مستقیم ہیں اور کہا ابو حاتم نے محل اس کا صدق ہے اور قوی نہیں اس کا کہ اس میں وہی نے قول متبرک قول شعبہ کا ہے اور نہیں حرج ہے ساتھ اس کے تو کہ نہ گاہ ابو جعفر رازی سے اور یوید ہی اس کی وہ جو روایت کیا اور سکو اسے خطیب بغدادی نے کتاب القنوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ قنوت پڑھتے تھے مگر جب کہ بدعا کرتے کسی قوم کو اور نہ اس کی صحیح ہے اور ضعیف کیا ابن الجوزی نے اور حدیث ثمالی کو کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں یہاں تک کہ انتقال کیا اور تشیع کی اور پھر اور کہا کہ یہ اوں حدیثوں میں ہے جو ہمارے کتابوں کی محافظت چاہیے بسبب اس بات کے کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حدیث باطل ہے اور بعض روایات اس کی مشہور بالوضع ہوئی ہیں اور فرمایا حضرت جو حدیث بیان کرے جسے ایسی حدیث ہو جانتا ہے کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ بھی کافر میں ہے اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صابر نے حماد بن ابی سلیمان انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے علیہ السلام سے انھوں نے عبداللہ بن مسعودؓ کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ قنوت پڑھی فجر میں کبھی مگر ایک مہینہ اور نہ کبھی قبل اس کے اور نہ بعد اس کے اور اس میں قنوت پڑھی واسطے بدعا کے ایک قوم پر تھے کہ اس سے اسناد میں کسی طرح کا غبار نہیں اور اس واسطے خود انہوں نے نصہم سے قنوت نہ پڑھی جسے کہ روایت کہ طرانی نے حدیث ثمالی اللہ بن محمد

ابو ہریرہؓ

ابو ہریرہؓ

ابو ہریرہؓ

[illegible]

بہترین ساری روایات سے روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار کتب میں قبل ظہر کے اور میں ایک ہی سلام پر یعنی دو رکعتوں کے بعد سلام نہ پھیرے بلکہ جب چاروں پڑھے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکعت پڑھے اور تکبیر کیا تھے اس سے جو روایت کی ابو داؤد نے اور ترمذی نے شامل میں ابو یوسف انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل ظہر کے نہیں ہوا میں سلام کو ملے جاتے ہیں اس کے واسطے دروائے آسمان کے اور ضعیف ہے یہ حدیث بسبب ابو عبیدہ بن جریج ضعیفی کے اور ایک لفظ میں ترمذی کی شامل میں یہ ہے کہ اس نے ای رسول اللہ کیا اور میں سلام فاصل ہو گیا کہ نہیں اس کا ایک دوسرا طریقہ ہے جو روایت کیا اسکو امام محمد بن الحسن نے موطا میں **حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَمَلٍ الْجَلِّيُّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَالشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي إِذَا رَأَى السَّمْسَ قَسَا لَهُ أَبُو أَيُّوبَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تُفْتَحُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَاحْبِثْ أَنْ تَصُغِدَ لِي فِي تِلْكَ السَّاعَةِ خَيْرٌ فَقُلْتُ إِنِّي كَلِمَةٌ قَرَأَهُ قَالَ لَعَمْرُكَ أَتَيْتُكَ بِمَنْ تَصُغِدُ لِي بِسَلَامٍ قَالَ لَا** یعنی تھے حضرت پڑھتے چار کتب قبل ظہر وقت زوال آفتاب کے تو سوال کیا اس سے ابو یوسف اس سے پھر فرمایا کہ میں نے اس سے سنا ہے کہ اس کے سوا چاروں میں کہ پڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہا میں نے کیا سب کتبوں میں قدرت ہو فرمایا کہ ان کہ میں نے کیا فصل کیا جاوے اور چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی ہر رکعت کے بعد میں سلام پھیرے **صل** اوروں میں چار رکعت سے نفل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے مکروہ ہے اور رات کو آٹھ رکعت یا دو چار کتب میں دن رات میں ایک سلام سے پڑھنا افضل ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک رات میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں زیادہ کیا اس پر اگر اگر گراہیت نہ ہوتی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم حجاز کے اور نفل رات میں نزدیک صاحبین کے دو دو ہیں اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک سات دن میں دو دو پڑھنا افضل ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار چار پڑھنا رات میں دن میں افضل ہیں امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا **هَرُ صَلَوَةُ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ مِثْلُ مِثْلِي** یعنی نماز رات کی دو دو ہیں روایت کیا اسکو صاحبین نے اس سے ابر حشر سے اور صاحبین کے نزدیک اعتبار تراویح پر ہے اور یہ حدیث اسکی سند میں شعبہ ہو کہ ترمذی نے اختلاف کیا اصحاب شعبہ اور میں تو بعضوں نے اسکو رفع کیا اور بعضوں نے وقت کیا اور روایت کیا اسکو ثقات نے عبد اللہ بن حشر سے اور ذکر کیا ابوہنات کی نماز کو اور نہیں بیان کیا دن کی نماز کو اور ایسا ہی صحیحین میں اور کہا نسائی نے حدیث نزدیک میرے خطا ہے اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبریٰ میں کہ ہمارا وہ کسی حدیث میں ہر بار عرض ہے اس کلام کی اس واسطے کہ جو دست کا نہیں مانع ہے خطا سے دوسری جہ سے کہ ماضی ہوئی ہونقات کو اور اسکو رفع کیا اسکو کلام نے اپنی کتاب علوم احادیث میں پھر کہا کہ رجال اسکے فقہ ہیں مگر یہ کہ میں علت ہو کہ اس کے ذکر سے کلام طویل ہو گا انتہی اور بقدر تعلیم کے قرین اسکا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل ہو کہ فرمایا حضرت **صَلَوَةُ اللَّيْلِ مِثْلُ مِثْلِي** یعنی نماز رات کی دو دو ہیں اور میں نے ذکر کیا وہ میں دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو کہما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کی کبھی اور آئے میرے پاس مگر پڑھیں چار کتب میں اس سے معلوم ہوا کہ رات میں چار کتب ایک سلام سے آپ نے پڑھیں اور نماز کی ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز عشا کی چار کتب پھر جاتے تھے کہ میں نے پڑھنے چار کتب میں پھر جاتے تھے اپنے فرشتے ہر سونے کو آخر حدیث تک اور صحیح مسلم میں حدیث معاذ سے کہ دھوا لے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

کہ کتنی رکعتیں پڑھتے تھے نماز صبح کی کما کہ چار رکعتیں اور زیادہ کرتے تھے جتنا چاہتے تھے اور روایت کی ابو یعلیٰ موصی نے اپنی سند میں حدیث ثنا شیبان بن قزوین ثنا طیب بن سلیمان قال قلت عمرؓ سمعت اُمّ المؤمنین عائشہؓ تقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الصبح اربع رکعات لا یفصل بھن بسلام یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے چاشت کی چار رکعتیں نہیں کرتے تھے بچ میں ان کے سلام اور یکین اول جیسے ثابت نہیں ہوتا کہ ایک ہی سلام چاروں پڑھتے تھے اور ایک لین بچ جو مری صحیحین میں ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے کہ انھوں نے پوچھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کس طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات میں رمضان کی کما کہ نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان میں اور نہ غیر رمضان میں گیارہ رکعت پڑھتے تھے چار رکعتیں نہ پوچھا دن رکعتوں کے حسن اور طول سے پھر چار سونہ پوچھا ان کے حسن اور طول سے یعنی بہت اچھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو جدا جدا چار کو بیان کیا اس سے مطلوب ثابت ہوتا ہے والا امتین آٹھ رکعت سونہ پوچھا ان کے حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر میں کہ اپنے چار رکعتیں ایک ہی سلام سے پڑھیں تھیں اور اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ دو رکعت کا ایک ایک شفع علیہ ہو یا یہ کہ ہر دو رکعت کے بعد شہد کے واسطے تھے نہ یہ کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرے اور دلیل اس پر یہ ہے جو اخراج کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے عبد اللہ بن سعید سے انھوں نے عمران بن ابی سے انھوں نے عبد اللہ بن نافع سے انھوں نے زید بن ابحار سے انھوں نے فضل بن عباس سے کما کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو رکعتیں پڑھنا جانا ہی ہر دو رکعت میں واللہ اعلم ص فرض کی دو رکعتوں میں اور وتر اور نوافل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہوتی ہے کیونکہ مری صحیحین میں ابو قتادہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ظہر میں دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورۃ اور کھجلی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر لکھ چکا اگر تسبیح کھجلی دو رکعتوں میں کہ یا چکا ہے تو بھی درست ہے روایت کی ابن ابی شیبہ شریک سے انھوں نے ابی سلمیٰ سے انھوں نے علی اور ابن سعد رضی اللہ عنہما سے کہ کما انھوں نے قرات کر دل کی دو رکعتوں میں اور تسبیح کھجلی دو رکعتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ روایت غریب ہے اور روایت ابی امام محمد بن عطاء بن ابی اناس القشیری عن حماد بن ابی ابراہیم عن علفمہ بن قیس عن عبد اللہ بن مسعود کان لا یقرأ الخلف الا مام فمما یختم فیہ و فی ما یختم فیہ من الا ولیین ولا فی الاخرین و اذا صلی وحدہ قرأ فی الا ولیین بقائحۃ وسورۃ ولا یقرأ فی الاخرین یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نہیں پڑھتے تھے کچھ نام کے نہ فاتحہ اور نہ سورۃ نہ نماز ہری نہ نماز مری میں اور نہ کھجلی دو رکعتوں میں اور جب نماز پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورۃ اور نہ پڑھتے تھے کچھ کھجلی دو رکعتوں میں ص اور جس نفل کو قصد شروع کر لیا ہو تو تمام کرنا اور سال لازم ہے اگرچہ طلوع یا غروب کتاب کے وقت شروع کیا ہو کہ تو اگر صلوٰۃ سے شروع کیا ہو کہ مثلاً او کو معلوم ہو کہ نماز میں نہیں پڑھی اور لو کہ شروع کر کے اور بعد اسکے معلوم ہوا نماز میں کچھ کھجلیوں اور بعد اسکے نماز میں قضا کرنا اور جب میں اور اگر چار رکعت نفل شروع کی پہلے دو گانے میں تو پڑھا ایک دو گانے کی قضا لازم ہوگی اور یا امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں کو کھجلی اور اگر دو رکعتوں کے بعد شہد کے تیسری رکعت کے واسطے کھڑا ہو اور اسکو تو پڑھا تو فقط چار رکعتوں کے قضا کرے کہ اگر او کو نماز تمام ہو گا اور اسے ہر دو گانہ ایک نماز علیہ ہر دو گانہ

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَّوْا لِّلَّیْلِ وَالنَّهَارِ صَئِحَّیْنِ اِیْنِیْ نَازِرَاتِ دُنْیَا کی دو دو کعتیں میں یعنی ہر دو کعت ایک نماز علیحدہ ہی ص اگر چار کعت نفل کی نیت کی اور دونوں دوگانہ یا پچھلے دوگانے یا دوسرے دوگانے کی ایک کعت میں یا اول دوگانے کی ایک کعت میں یا اول دوگانے میں یا دوسرے کی ایک کعت میں قرأت ترک کی دو کعتوں کی قضا لازم آوے گی اور اگر ہر دوگانے کی ایک کعت میں یا دوسرے دوگانے میں اور ایک کعت میں اول کی ترک کی تو چار دن کعتوں کی قضا لازم آوے گی اور پہلی اور چھٹی صورت میں امام ابی یوسف کے نزدیک چار کعتوں کی قضا لازم آوے گی اور ساتویں اور آٹھویں صورت میں امام محمد کے نزدیک دو کعتوں کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچویں صورت میں سب کے نزدیک قضا دو کعتوں کی لازم آوے گی تو امام صاحب کے نزدیک چھ صورتوں میں دو کعتوں کی قضا لازم آوے گی اور دو صورتوں میں چار کعت کی اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورت میں دو کعتوں کی اور چار صورت میں چار کعتوں کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتوں میں دو کعت لازم آوے گی اور سب آٹھ صورتیں ہیں اور اگر چار کعت نفل شروع کیے اور اول دوگانے کے تشدید میں توڑ ڈالا دوسرے دوگانے کی قضا لازم نہ آوے گی اور اگر چار کعتیں نفل پڑھیں اور پھر میں ان کے نہ بیٹھا اول دوگانے کی قضا لازم نہ آوے گی اور بیٹھنے نفل پڑھنا شروع اگرچہ کھڑا ہو سکتا ہو درست ہے **ف** کیونکہ روایت کی جماعت نے سوا سلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑے ہو کے تو وہ فضل ہے اور جو شقیں ٹھٹھ کے پڑھے اوکو اجر برابر نصف قائم کا اور جو شخص پڑھے لیٹ کے تو اسکو اجر برابر نصف قائم کے ہے اور قائم کے معنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا اور قاعد کے معنی بیٹھ کے پڑھنے والا کہا امام نووی نے کہا علمائے کرام نے یہ نقل میں ہے اور فرض میں بیٹھ کے پڑھنا بعید جائز نہیں تو اگر عاجر بن قیام سے اور بیٹھ کے پڑھے تو اسکا اجر قائم سے کم نہیں انتہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے صریحاً مسافر تو ثواب اسکا مثل صحیح تندرست اور قیام کے لکھا جاوے گا اخراج کیا اسکا بخاری نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس میں مخصوص ہیں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھ کے اور پوچھا صحابہ نے ارشاد فرمایا آپ کو ثواب کا نصف قائم کے فرمایا کہ میں نہیں ہوں مثل تمہارے روایت کیا اسکو مسلم نے ابن عمر سے **ص** اور کھڑے ہو کے شروع کرنا اور صحیح میں بعید بیٹھ جانا مکروہ ہے اور نفل باہر شہر کے سواری پر اگرچہ قبلے کی طرف موند نہ ہوا شام سے درست ہے **ف** اور باہر شہر کے اس میں شہر کے اندر درست نہیں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر نے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے حمار پر اور وہ متوجہ تھے طرف خیر کے یعنی موند نہ آپ کا خیر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ فیعل مخالف قیاس ہے تو پلے پور میں منع ہوگا اور یہ حدیث خود شرح وحا کے میں مذکور ہے روایت کیا اسکو مسلم اور ابوداؤد اور نسائی نے اور اوسین اشارے کا ذکر نہیں اور غلطی بیان کی عاقطنی اور نسائی نے عمرو بن عبسہ کی کہ اس نے علی کا کھانا کھا اور صحیح علی نہ اچلتا ہم جو بنی اپنی اپنی تھے اور حدیث کی عاقطنی نے غراب مالک بن انس سے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ متوجہ تھے طرف خیر کے حمار پر نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور یہ کت کیا اس پر امام میں شیخ تقی الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحیح ہے اور زیلعی نے نہیں دیکھا اسکو صحیح ہے اور کہا علقم نے ہم لکھیں میں کہ متفرق ہوئے بخاری ساتھ ذکر اشارے کے کہا شیخ ابی امام نے وَقَدْ رَأَيْتُكَ فِي مَنَاجِلِ الْوُثْرِ فِي الشَّهْرِ فِي مَنَاجِلِ الْوُثْرِ فِي مَنَاجِلِ الْوُثْرِ فِي مَنَاجِلِ الْوُثْرِ

6.

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں بیس رکعتیں سوا وتر کے سو ضعیف ہو بسبب ابو شیبہ براہیم بن عثمان جدامام ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہوا دوسکے نفع پہ یاد ہو واسکے مخالف روایت جیسے مترجم کتاب کہ براہیم بن عثمان واسطی کو مذکور کیا شمس الدین بن زینیرانی اعتدال میں کہ روایت کی عثمان نامی نے ابن عیینہ کہ وہ ثقہ نہیں ہو اور کہا احمد نے ضعیف ہو اور کہا بخاری نے سکوت کیا اوسے اور کہا انسائی نے متروک ہو حدیث واسکی اور بنا کہ ابو شیبہ سے ایک وہ ہو جو روایت کی بغوی نے حدیث بیان کی جسے منصور بن ابی مزاحم نے کہا حدیث بیان کی جسے ابو شیبہ نے اوسنے حکم سے اوسنے مقسم سے انھوں نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان میں سوا چالیس رکعت اور وتر اور پھر کہا شیخ ابن العمام نے بان بیس رکعتیں حضرت جعفر سے ثابت ہو میرے موطا میں ہو میرید بن رومان سے کہا کہ تھے لوگ کھڑے ہوئے زمانہ عمر بن الخطاب میں ساتھ بیس رکعتوں کے یعنی بیس تراویح کی کہ تین اور تین ترکی اور روایت کی ترقی نے معرفت میں سائب بن زید سے کہا کہ کھڑے ہوتے تھے ہم زمانہ عمر میں ساتھ میں کہ توی اور وتر کہ کما نو سوچی خلافت میں اسناد او کی صحیح ہو مترجم کتاب کہ روایت کی ابی شیبہ نے عن ابی الخطاب کہ انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھا سے اونکی ساتھ بیس رکعتیں اور پھر کہا شیخ ابن عیینہ کہ روایت کی ابو الحسن کہ حضرت علی سے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھے اونکے ساتھ بیس رکعتیں اور عبدالعزیز سے فیج سے کہا کہ تھے ابی بکر ہمارے ساتھ اور یونکہ میرید بن بیج رمضان کے بیس رکعتیں اور وتر پڑھتے تھے میرید بن بیج سے انھوں نے ابی انضر سے کہ وہ پڑھتے تھے پانچ ترو سے رمضان میں اور وتر پڑھتے تھے تین رکعت اور ابی اسحق سے انھوں نے حارث سے کہ وہ امامت کرتے لوگوں کی رمضان میں ات کو ساتھ بیس رکعتوں کے اور وتر پڑھتے تھے ساتھ تین رکعتوں کے اور قنوت پڑھتے تھے قبل رکوع کے اور خطا کہ کہا انھوں نے پایا سینے لوگوں کہ اور وہ پڑھتے تھے بیس رکعتیں مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن العمام کے کہ حاصل ابی ابی بکر سے کہ قیام رمضان کا سنت اوسمیں گیا رکعتیں میں مع وتر کے جماعت سے کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا بسبب فرض کے اور نہیں شک ہو کہ ان دنوں مروان بن عیینہ کوئی اور حدیث صلی اللہ علیہ وسلم سے متحقق ہو اب تراویح سنت ہوگی اور بیس رکعتیں سنت خلفاء راشدین کی ہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمہ لازم ہو سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی بلاناہی طرف سنت اونکی کے اور مستلزم اس بات کو نہیں کہ تراویح کی بیس رکعتیں سنت ہو جاویں اس واسطے کہ سنت ادس امر کو کہتے ہیں جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو مگر عذر سے اور بقدریر نہ ہونے عذر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا رکعت چوبیس تین رکعتیں ترکی ہو میں تو اس صورت میں میں کہ میں مستحب ہوگی اور آٹھ اونمیں سے سنت جسے کہ چار رکعت بعد عشاء کے مستحب ہیں اور دو سنت اور ظاہر کلام شیخ کا یہی ہو کہ سنت بیس رکعت ہیں اور مقتضی دلیل کا وہ ہو جو ہم نے بیان کیا تو اس صورت میں اولی وہ ہو جو قدوری میں ہو لفظ استحب کا نہ جو ذکر کیا صاحب ہرچہ انتہی انا قال الشيخ ابن العمام

فضل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ خسوف چاند کے تاریک ہونے کو کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تاریک ہونے کو اور بعض اہل وسر اطلاق کرتے ہیں اور ہندی بیان سکو گمن کہتے ہیں وقت کسوف کے امام جمعہ کا آدھ گھنٹے کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے

اکثر احادیث میں نماز کا ذکر نہیں لیکن نماز کا بعض احادیث میں درج بیان کیا اور انکو شیخ ابن العمام نے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے
 معنف میں وکیع سے انھوں نے عیسیٰ بن حفص بن عاصم سے انھوں نے عطاء بن ابی مروان اسلمی سے انھوں نے اپنے
 باپ سے کہا کہ مکہ کے ہم ساتھ عمر بن الخطابؓ کے واسطے استسقا کے سونہ کیا کچھ مگر استغفار **صل** اور سونہ قبلہ کی طرف کریں اور
 چار کو نہ اولین **ف** بعض احادیث میں چار کو اولئنا اس طرح پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دہانکارہ چار
 بائیں طرف کیا اور بائیں کنارہ داہنی طرف کیا اور ظاہر چار کا باطن ہو گیا اور باطن چار کا ظاہر ہو گیا روایت کیا ابو یوسف اور
 اور اکثر احادیث میں اس کا ذکر نہیں ہے **صل** پہلے نماز دیکھ کر کہ شاید خبر سے میں داخل ہو **صل** اور ذمی حاضر ہو **ف** ذمی اور کافر کو کہتے ہیں
 جو اسلام میں آئے ہو یا کافر ہو اور اوپر چہرہ بن ہا ہو تو ذمی اس واسطے حاضر ہو کہ یہ دعا وغیرہ واسطے طلب نزلِ رحمت کے ہو اور اوپر چہرہ بن ہا ہو تو

باب فرض پانے کے بیان میں

جس نے کہ نماز فجر یا مغرب تنہا شروع کی اور پھر تکبیر کہی گئی واسطے جماعت کے نماز توڑے اور جماعت سے پڑھے اگر چہ ایک رکعت پڑھ چکا ہو
 اور اگر ایک رکعت سے زیادہ پڑھ چکا ہو مثلاً دو رکعت تو فجر میں اسکی نماز تمام ہو چکی اور مغرب میں اکثر نماز ہو گئی اور اگر کھڑک کا بیروں سے
 عشا یا عصر یا ظہر میں شروع کیا اور پھر تکبیر ہوئی پھر واسطے جماعت کے توڑ دے اور مل جائے مگر اگر پہلی رکعت کا سب سے کہ گیا ہو تو دوسری رکعت میں
 اوسکے ساتھ ملا کر تکبیر کا ایک و گانہ نفل پورا ہو جاوے اور ایک رکعت نفل سے نمونہ ہو جاوے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالْحَقُّ لَئِنْ اَتَّخَذْتُمُ**
نَهْطًا لَّيَكُنَّ اُمَّتٌ لَّكُمْ اور بعد اوسکے سلام پیر کے جماعت میں ملے اور بغیر دوسری رکعت ملائے نہ توڑے اور اگر ایک رکعت کے پڑھ چکا ہو
 تو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہووے اگر چار رکعتی نماز میں تین پڑھ چکا ہو تو تکبیر ہوئی نماز کو تمام کرے بعد اوسکے نفل نماز سے پڑھے
 مگر عصر میں چھ پر امام کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ نفل بعد عصر کے مکروہ ہیں اور اگر کسی میں ان ہو گئی تو مسجد سے نکلنا قبل نماز کے مکروہ ہو گا
 جو دوسری جماعت کا منتظر ہو **ف** کیونکہ روایت کی ابن عباسؓ نے مولیٰ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جس شخص نے کہ پانی اذان مسجد میں پھینکا بغیر کسی حاجت کے اور وہ پھر آنیکا ارادہ نہیں رکھتا سو وہ منافق ہے اور روایت کی ابو داؤد و ترمذی
 میں جابر بن عبد اللہ سے کہ فرمایا حضرت عباسی علیہ السلام نے نہیں نکلتا ہے کوئی شخص سب سے بعد اذان کے مگر منافق لیکن جس شخص کو کسی حاجت سے
 نکالا ہووے اور وہ پھر آنے کا ارادہ رکھتا ہے اور مرسل سید مقبول ہیں بالاتفاق کیونکہ پایا اون لوگوں نے انکے مرسل کو سنا اور
 روایت کی جماعت سے سوا بخارجی ابو الشیخ کے کہا کہ تھے ہم ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ کے سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نکلا ایک شخص
 جب اذان ہی ہوئی تب کہ ابو ہریرہؓ نے کہ شخص نے نافرمانی کی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ابو القاسم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی کیفیت ہے اور روایت کیا اوسکو ابن ابی ہشام نے مسند میں در زیادہ کیا اوس میں کہ حکم کیا بھگو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ نکلو مسجد سے
 بعد اذان کے **صل** اور اگر ظہر یا عشا کے وقت مسجد میں اقامت ہوئی مکروہ ہے کہ قبل نماز کے وہاں سے نکلتے اگرچہ آپ نماز پڑھ چکا ہو مگر یہ کہ
 دوسری جماعت کا مقیم ہووے اور فجر یا مغرب میں اگر نکل جائے تو جائز ہے بغیر کہ کسی کے اگرچہ تکبیر ہو چکی ہو کیونکہ اگر جماعت میں شریک
 ہو جاوے گا تو وہ نماز نفل ہوگی اور نفل بعد فجر اور عصر کے مکروہ ہے اور مغرب میں تین تکبیریں ہیں اور تین رکعت نفل شروع نہیں
 اور جو شخص نہ ہو کہ اگر سنت فجر کی پڑھو گا تو نماز فرض جماعت سے نہ ملے گی سنت کو ترک کرے اور جو ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو ترک
 کرے اور اگر سنت فجر کی بعد فرض کے فوت ہوئی تو قضا کرے جب تک کہ اذان نہ ملے **ف** کیونکہ فرض توڑ دیا اور فقط نفل یا نماز پڑھا

اور نفل بعد فجر کے مکروہ ہی ہوا۔ تاکہ آفتاب نکلے اور دلیل اس کی گذری **ص** اور بعد آفتاب نکلنے کے بھی شخصین کے نزدیک قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک نواں تک قضا کرے اور بعد نواں کے نہ کرے اور اگر ساتھ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل نواں کے قضا کرے تو دونوں کی قضا کرے اور بعض شایخ کے نزدیک بعد نواں کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد نواں کے فقط فرض کی قضا پڑھے **ف** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جہات تعریض میں فجر فوت ہوئی تھی تو آپ نے قضا کیا تھا اور سکو ساتھ سنت کے قبل نواں کے ساتھ اذان اور اقامت کے جماعت سے اور یہ حدیث شریعہ و تائید میں موجود ہے اور روایت ہی ابو قتادہ سے کہ انا کہ میری ہمتے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک است یعنی سب ٹھوڑی رات باقی تھی سو کہا ہم میں سے بعض لوگوں کا شک ہے سو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپ نے خوف کرتا ہوں میں کہ سو جاؤ تم غار سے یعنی نماز فجر سے تب کہا بلال نے جگا دو نگامیں آپ کو اسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب لوگوں کو بلال نے اپنی اونٹنی پر بٹکیا لگایا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جاگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو کیا دیکھا کہ نکل آیا کہنا یہ آفتاب کا چمک رہا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہاں کیا وہ جوتھے کہا تھا اور جواب بلال نے کہ کبھی ایسی منہ آج تک مجھ کو نہیں آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ نے قبض کر لیں اور اوج تھامی اور پھر پھیر دیا ہے سو وقت چاہتا ہے تو بلال نے اذان اور اذان کو غازی اور بٹکیا اور جب بانہ ہو گیا آفتاب اور پیچید ہو اٹھ کر ہوئے آپ نے نماز پڑھی جماعت سے روائے یہ کیا اسکا ذکر ماری وسلم ابو داؤد و نسائی ترمذی وغیرہ میں اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جب جگا یا اونکہ آفتاب کی لڑھی سے سوکھٹے ہوئے اور چلے پھر اترے اور وضو کیا اور اذان دی بلال نے پھر پڑھی انھوں نے سنت فجر کی اور اسکے پڑھنے کا زمانہ بھی اور ہوا ہے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکا مالک نے ترمذی بنی اسم سے مسل اور روایت کی نسائی نے ابن عباس سے اور اس سے ثابت ہوا کہ اور غاروں کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کے اور جماعت سے پڑھتے اور یہ حکم فقط سنت فجر میں ہی کیونکہ وہ میں تاکید زیادہ ہے سب سنتوں سے اور باقی سنتوں میں یہ حکم نہیں **ص** سنت ظہر کی چاہے خوف ہو جماعت کے جائیگا یا نہ ترک کیا دے گی اور بعد فرض کے قبل دو گانہ سنت کے پڑھ لے اور سوال کے کوئی سنت قضا نہیں کیا دے گی **ف** کیونکہ سنتیں عصر اور عشا کی مستحب ہیں اور مغرب کے اول میں سنت ہی نہیں اور مغرب و عشا کے بعد کی سنتیں اگرچہ سنت ہیں لیکن اونکی تاکید نہی اور سنت فجر میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ تَدْعُوْنَهُمْ اَوْ اِنْ طَرَدْتُمْهُمْ اَخْرِجُوْهُمْ اَوْ اِنْ كُنْتُمْ فِيْ سَفَرٍ فَلَا مَعْلَمَ لَكُمْ فَاصْلِحُوْهُمْ اَوْ اِنْ كُنْتُمْ فِيْ سَفَرٍ فَلَا مَعْلَمَ لَكُمْ فَاصْلِحُوْهُمْ اور یہ حدیث ہر ایسے میں ہے کہ ما شیخ ابن العمام نے وَاَمَّا مَا تَدْعُوْنَهُمْ مِنْ حَدِيثِ سُنَّةِ الظُّهْرِ قَالَهُ اَعْلَمُ بِهٖ یعنی جو ذکر کیا اور سکو صحت سے سنت ظہر میں سوا اس کے سکو جاتا ہے اور یہ حدیث اونکو نہیں ملی لیکن صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار رکعت کو قبل ظہر کے اور دو رکعتوں کو

۵
کتاب الصلوٰۃ
۱۴۴
باب فرض

فَإِنَّ فِيهَا لَشَخَابًا یعنی نہ ترک کرو دو رکعتوں کو قبل فجر کے کیونکہ اوس میں بہت طمانین ہیں اللہ تعالیٰ سے احتیاج کیا اسکا
ابو یعلیٰ نے ابن عمرؓ سے اور کہا حضرت عایشہؓ نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے مسنون کو اور کبھی ترک کرتے تھے
لیکن ہرج یکھا میں آپ کو کہ ترک کی ہوئی دو رکعتیں قبل فجر کی سفر اور نہ حضر میں روایت کیا اسکو طبرانی نے اسے اسطین قابوس
بن ابی ظبیان سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور جس شخص نے ایک رکعت ظہر کی جماعت سے
پانی جماعت او سے نہیں پڑھی بلکہ فضیلت جماعت کی پائی تو اگر کسی نے قسم کھائی کہ ظہر کی نماز میں جماعت سے پڑھونگا اور او سے
ایک رکعت پانی قسم اور سبکی جھوٹی ہوئی کیونکہ او سے جماعت کو نہیں پایا بلکہ فضیلت جماعت کو پایا اور جو شخص کہ مسجد میں آیا اور
جماعت او میں ہو چکی تھی تو او سے چاہا کہ فرض کو تمنا او اگر سے تو کرنی وغیرہ کے نزدیک سنتین نہ پڑھے اور حسن بن زبیاو کے بھی
نزدیک فرض سے شروع کرے لیکن صحیح یہ ہے کہ سنتین پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو تو ترک کرے او سے کہ فقہ اکی اور امام رکوع
میں ہر اور ٹھہر رہا نہ تک کہ امام نے سر اٹھادیا تو وہ رکعت او سکونہ میں ملی اور امام زفر کے نزدیک مل گئی اگر کسی شخص نے
قبل امام کے رکوع کیا اور پھر امام رکوع میں گیا درست ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک درست نہیں ہوا ۔

باب قضا نمازون کے پڑھنے کے بیان میں

اگر کسی شخص کی ایک ن رات کی نماز یعنی پانچ نمازیں اور توفیق ہوئے ترتیب سے پڑھنا فرض ہو اور جب بعض وقتی ہوں اور بعض
قضا اور میں بھی ترتیب فرض ہو کہ کیونکہ روایت کی د ا قطنی نے پھر بھتی نے تسلیم کیا بلکہ ابہم رحمانی سے انھوں نے
سعید بن عبد الرحمن جمعی سے انھوں نے عبد اللہ انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایک
نماز اور نہ یاد کیا اور سکو مگر دو سوقت میں کہ وہ ساتھ امام کے نماز پڑھتا ہی سو تمام کرے نماز اپنی اور بعد اسکے اس قضا نماز کو
پڑھے اور جب فارغ ہو اس نماز سے تو اعادہ کرے اس نماز کو جو ساتھ امام کے پڑھی تھی اور روایت کیا اور سکو مالک نے
نافع سے انھوں نے ابن عمر سے موقوفہ اور صحیح کیا د ا قطنی اور ابو سلمہ وقف و سکا اور اختلاف کیا انھوں نے اس شخص میں
نستے رفع میں خطا کی سوا و نہیں ہے وہ لوگ میں جنھوں نے نسبت کی خطا کی طرف سعید بن عبد الرحمن کے اور بعضوں نے طرف ترجمانی کے
اور نیکین شک نہیں اس بات میں کہ رفع زیادت ہی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہی اور یہ دونوں شخص ثقہ ہیں کہا یہی بن حنین نے
ترجمانی میں نہیں جرح ہو ساتھ ان کے اور ایسا ہی کہا ابو داؤد اور احمد اور اسی طرح توشیح کی ابن حنین نے سعید کی اور ذکر کی ذہبی نے
توشیح اس کی بہت لوگوں سے میزان الاعتدال میں تو اگر کوئی کہے کہ یہ دونوں برابر مالک کے نہیں اور مالک نے وقف کیا اور سکا جواب
اور سکا یہ کہ یہ کچھ معارضہ نہیں جیسا کہ برابر ہی توشیح میں دونوں راویوں کی شرط یہ بلکہ زیادت ہی اور زیادت میں برابر ہونا
راویوں کا قوت میں شرط نہیں اور حجت نہ پکڑی جاوے گی ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کہ سوجا و کسی نماز سے
یا بھول جاوے اور سکو تو پڑھے اور سکا جب یاد کرے اور سکا کیونکہ اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول جواب سے نماز جو کس سے پڑھی ہو اور سکو
پھر اعادہ کرے اور وہ نماز فاسد ہو گئی اور دلیل دل سے کی یہ کہ روایت کی ترتیبی اور سنانی نے عبد اللہ بن جوحہ کہا کہ یہ تحقیق
مشترک ہے رو کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازوں سے دن ختم ہو گیا یہاں تک کہ کچھ رات بھی گزرتی تھی سو حکم کیا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے بلال کو اور انھوں نے اذان دی پھر قاسم کہی اور نماز پڑھی اول ظہر کی پھر قاسم کہی اور نماز پڑھی عصر کی پھر قاسم کہی

اور نماز پڑھی مغرب کی پھر قاسم کہی اور نماز پڑھی عشا کی کہ ترمذی نے نہیں ہر ساتھ اسناد اس کی کے کچھ حرج لیکن ابو عبیدہ نے اپنے باب ابن مسعود کہ نہیں سنا یعنی وہ منقطع ہو اور جواب اس کا یہ ہے کہ منقطع وصورت نقد ہوئے راویوں کے مرسل میں داخل ہو اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہو اور کہا شیخ حرمی الدین نووسی خلاصہ میں کہ ابو عبیدہ نے نہیں پایا اپنے باب کو اور یہ قول صحیح نہیں کہا ابو داؤد و یحییٰ بن یساک قوی و لو لکدہ ابی عبیدہ سنیع سینان یعنی وفات کی عبد اللہ بن مسعود نے اور ابو عبیدہ سات برس کے تھے نقل کیا یہ شیخ ابن الامام نے علاوہ اسکے اخراج کیا اسکا نسائی نے خدری اور ابن جہان صحیح میں اور روایت کی ہزار نے جابر بن عبد اللہ کہ اٹھ علیہ الصلوٰۃ والسلام شغل من الخندق عن صلاۃ الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتی ذہبت ساعۃ من الليل فامس یلاً فاذا ن فاقام فصل الظهر ثم امس فاذا ن فاقام فصل العصر ثم امس فاذا ن فاقام فصل المغرب ثم امس فاذا ن فاقام فصل العشاء قال ما علی وجہ الازیض فیکم یذکر ان الله فی ہذی الساعۃ غفور رحیم اور معنی اس کے وہی ہیں جو اوپر گذرے لیکن اس میں ہر نماز میں ان ہوا و اسناد میں اس کی عبد اللہ بن ابی النخاع نے حنفیہ و شافعیہ کیا اسکو و ایہ حدیث سے مثل ترمذی وغیرہ کے اور روایت کیا ابن فضال کو صحیحین میں اور ابن جہان اور ابی داؤد و ابی یوسف کے ہر تہ کو کون صحیح اور ابی داؤد کے اوستے راستہ ترمذی میں پڑھے فجر کی نماز اس کی جائز تہم کی امام صاحب کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر اسکو مسطور کا کہ فرض عشا کے لئے وضو اوستے پڑھے تھے اور سنت اور ترک یا اوستو امام صاحب کے نزدیک فرض اور سنت کا اعادہ کرے اور ترک کا اعادہ کرے اور صاحب کے نزدیک نہ ترک بھی اعادہ کرے اور ترتیب کو ساقط کر دیتی ہے وقت کی تنگی تو مثلاً عشا اور تہ فوجت ہے اور فجر کا وقت اتنا باقی ہے کہ پانچ گھنٹیں پڑھ سکتا ہے حج کی نماز اور وتر پڑھ لیکو امام ابو عبیدہ کے نزدیک اگر نماز کو وجہ قوت پڑھنا اور وقت منور کا اتنا باقی ہے کہ سات گھنٹیں پڑھ سکتا ہے بلکہ اور مغرب پڑھ لیکو اور عید الاضحیٰ ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے مثلاً اور پڑھنے وقت قضایا و نہری اور پانچ نمازوں زیادہ اگر فوت ہو جائیں تو بھی ترتیب ساقط ہوتی ہے اگرچہ اگلی بیوں یعنی چھپڑ زیادہ ہوں یا عشا بیوں یعنی چھپڑ کم ہوں یا چھپڑ ہوں اور اگر کسی ایک جہینہ کی نماز میں قضا ہو جائے اور اوستے یا دم ہو وقتی نماز میں پڑھنا شروع کریں پھر اوستے ایک نماز چھوڑ دی اور اسکو یاد ہو تو اسکو وقت پڑھنا بقیہ اور کرنے اس کے کے دست ہو اور اسی طرح اگر سارے میں سے کسی قضا نمازوں کو پڑھ لیا اگر ایک یا دو فرض باقی رہے تو اسکو ترتیب فرض نہیں کیونکہ ترتیب جب ہی جب پانچ یا کم قضا ہو جائیں ہیں تو جب سب ادا کر لیا ترتیب آجائیگی اور بعض مشائخ کہہ کر نزدیک اگرچہ یا زیادہ اسے نمازین پڑھ لیں اور پانچ یا کم باقی ہیں تو پھر ترتیب فرض ہو جاتی ہے اور پہلا نہایت مختار امام شریعی کا ہے اور صاحب محیط نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور اگر کسی کی ایک نماز قضا ہو گئی تھی اور اسکو یاد تھی اور غیر اس کے ادا کیے پانچ نمازین پڑھیں سب فاسد ہو گئی تو اگر ایک نماز اور پڑھ لیا سب صحیح ہو جائیگی اور اگر قضا بعد پانچ نمازوں کے پڑھ لی وہ فرض نمازین سب نفل ہو جائیں گی نزدیک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور انکو پھر پڑھنا پڑ گیا اور امام محمد کے نزدیک نفل بھی نہ ہوگی بلکہ سب باطل ہو جائیگی

عبد الكريم بن أبي الحجاج

باب ششم گھوڑوں کے بیان میں

اگر ایک کن کو دوسرے کن پر مقدم کیا یا ایک کو دوسرا کر کیا یا کسی واحد جب کہ بدل دیا یا جھوٹے سے چھوڑ دیا جیسے رکوع قبل قمر اس کے

اِنَّ اَبْرَاهِيْمَ كَانَ لَا يَدْرِي ثَلَاثًا صَلَّيْ اَوْ حَسَبَ اَحْسَنَ اِسْمِ دِيْنِ كَايَہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سلام کے دو سجدہ کیے اور سطح بہت حدیث میں اس باب میں آئی ہیں حائل کو ایک اشارہ کافی ہے اور روایت کیا بخاری میں ہے اس حدیث کو اور یہ حدیث اول میں ہوا مالی حمالی کے **ص** مقتدی کہ سہو سے کسی پر سجدہ لازم نہ آوے گا بلکہ امام کے سہو اگر سجدہ کرے اور سجدہ بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اسکے باقی نماز پڑھ لے اور جو قعدہ اولی کو بھولے اور ٹھٹھنے کی طرف نزدیک ہو چھو جائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو کھڑا ہو جاوے اور اخیر نماز میں سجدہ کرے اور جو قعدہ اخیر سے اگر بھول کے کھڑا ہو گیا جب تک اس رکعت کا سجدہ نہیں کیا اگر یاد ہو تو ٹھٹھ جاوے اور سجدہ سہو کرے اور اگر سجدہ کر لیا تو فرض اس کے نفل ہو جائیگا تو اس کے ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے لایو **ف** اور یہ دیکھو کہ شدت پر اس واسطے موقوف کیا کہ نفل شروع سے اگر نہوا ہو تو واجب نہیں ہوتا تمام کرنا اور اس کا جیسا کہ گذر اور ملانا ایک رکعت کا اچھا ہے کیونکہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھنے سے الیکلہ اخراج کیا اور اس کا ابن عبد البر نے ابوسعید خدری سے **ص** اور اگر قعدہ اخیر کر کے بھولے سے کھڑا ہو جاوے تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا یہی ٹھٹھ جاوے اور بعد سجدہ کے چاہے ایک رکعت اور ملالیکو اور سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے تو چار رکعتیں اس کی فرض ہوا ہو جائیگی اور نفل ہو جائیگی تو اگر اوکو توڑ ڈالے گا قضا لازم نہ آوے گی اور یہ دو رکعتیں سنت ظہر کے قائم مقام نہ ہوں گی اور جو شخص ان دو رکعتوں میں امام کی اقتدا کرے گا اس کو پڑھنا لازم آوے گی اور توڑ دے گا تو قضا لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک چار رکعتیں اور سکو پڑھنا چاہیے اور اگر توڑ دے تو قضا لازم نہ آوے گی جیسے امام قضا نہیں کرتا اور اگر دو رکعت نفل میں سہو ہو اس سجدہ کرے اور بعد سجدہ کے بغیر سلام کے دوسرا نفل اس کے ساتھ ثلاثے سے اور اگر ملالیا تو درست ہو جاوے گا اور اگر کسی کو نماز میں سہو ہو اور اخیر نماز سجدہ سہو کی نیت سے سلام پھیر لیا تو اگر اس نے بعد سلام کے سجدہ کیا تو گویا نماز وہ فارغ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز میں ہی تھا اگر اس نے سلام کیا اور کھینچنے اس کے ساتھ اقتدا کی پھر اس نے سجدہ سہو کیا اقتدا اس کی صحیح ہو جائیگی اور اگر کیا تو اقتدا اس کی باطل ہو جائیگی اور اگر سلام کیا اور قعدہ کیا اور پھر سجدہ سہو کیا وضو اس کا باطل ہو جاوے گا اور اگر سجدہ کیا تو باقی رہے گا اور اگر سلام پھیرا اور وہ مسافر تھا اس نے نیت قامت کی کی پھر سجدہ سہو کیا تو اب چار رکعتیں اس پر فرض ہو جائیگی اور اگر سجدہ کیا تو فرض نہ ہو گی اور اگر نماز میں سہو ہو اور اس نے تمام کرنے کی نیت سے سلام پھیرا نیت اس کی باطل ہو گی اور سجدہ سہو کرنا اس کو لازم ہو گا اور اگر نماز میں شک ہوئی کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اگر پہلی مرتبہ شک ہوئی ہو تو کبھی نہیں ہوئی تھی تو نماز پھر شروع سے پڑھ **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے سونے جلنے کہ کتنی رکعتیں پڑھیں تو چاہیے کہ دہراوے نماز کو اور یہ حدیث پہلے میں ہے اور مجاہد بن جابر نے کہا شیخ ابن الحارث نے دھو عریب **ص** اور اگر کوئی بار شک ہو چکی ہو سو چھ جو فرض ہیں پر غالب ہوا وہ پھر عمل کرے **ف** کیونکہ روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور بخاری و مسلم نے اور نسائی نے بھی ابن مسعود سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں اور نہ جلنے کہ میں پڑھیں یا چار پڑھیں تو چھ کہ دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پر پھر سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے تو اگر پڑھ لیا پانچ رکعتیں شفاعت کرے گی اس کی نماز

اور اگر پوری چار پڑھیں تو دولت نبوی واسطے شیطان مردود کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی صحیح اور اگر سوچنے میں پہنچے معلوم ہو کہ کو اختیار کرے اور جسکو اختیار کرنا چاہے اس کو بیٹھ جائے تو اگر اوسنے شک کیا کہ تین کعبین یا چار کعبین پڑھی ہیں اور کچھ اوسکے دہن کو معاذم ہو تو تین کعبت کو ایسے لیکن بیٹھ کے پھر پوچھی کعبت پڑھے تاکہ تعدد اخیر ترک نہ ہو یا کو اور مردی پر عبد الرحمن بن عوف کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سو کرے کوئی تم میں سے نماز میں سو نہ جائے کہ ایک پڑھی یا دو پڑھیں تو بنا کرے ایک پر اور اگر نہ جائے کہ دو پڑھیں یا تین پڑھیں تو بنا کرے دو پر اور اگر نہ جائے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں تو بنا کرے تین پر اور سجدہ کرے دو سجدے قبل سلام کے اخراج کیا اسکا ترجمہ نے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی

باب چار کی نماز کے بیان میں

اگر کوئی شخص چار کے سب سے یا کوئی میں نماز کے اندر حادث ہونے سے یا قبل نماز کے اگر انداز ہو سکے تو بیٹھ کے نماز پڑھے اور سجدہ اور کعبہ کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قمار نہ بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدہ میں کعبہ سے زیادہ چھو اور کوئی اونچی چیز سجدہ کے واسطے نہ رکھے اور اگر نہ بیٹھیں پڑھیں قمار نہ بیٹھ لیتے اور یہ قبل کی طرف کرے اور اشارہ سے سجدہ نماز پڑھے یا رکوع پر بیٹھ کر سجدہ کی طرف کر سجدہ اور بیت لیتا نہ بیٹھ پر اور اگر اشارہ بھی متعذر ہو تو نماز کی تائید کرے اور اشارہ اوٹکا دل سے اشارہ کرے اور روایت کی جماعت نے سو مسلم کے عمران بن حصین سے کہا کہ تمہی مجھ کو واسیہ اور پوچھا بیٹھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو پڑھ کھڑے ہو کے اور اگر قدرت ہو تو بیٹھ کے اور اگر نہ قدرت ہو تو پہلو پر کیا کہ کیا انسانی نے اور اگر قدرت نہ رکھے تو سجدت لیٹ کے نہیں بکھینک دیتا ہر اللہ کسی کو مگر مافوق طاقت اویسی کے اور نہیں اگر کیا اشارہ کا کیا کہ جب لیٹ کے پڑھتا تو اللہ اور اشارہ ہی سے پڑھتا اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدہ کے نہ رکھے کیونکہ بدایہ میں حدیث ہے اگر قدرت نہ رکھے تو سجدہ کرے نہیں پر تو سجدہ کر اور نہیں تو اشارہ کر اپنے سر سے اور حدیث میں لفظ سے نہیں ملتا لیکن روایت کی بزار سے سنیں وہ بیہقی نے معرفت میں چار پڑھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادت کی ایک ایض کی سو دیکھا اسکو کہ سجدہ کرتا ہر تکبیر پر پوچھتا کہ یا اپنے رب لی جس ایض کی ایک لکڑی کی سجدہ کرے اور پہلے حضرت نے اسکو بھی پوچھنا کہ یا امر کہا کہ اگر قدرت نہ رکھتا تو زمین پر پڑھ اور اگر سجدہ کرے تو زیادہ چھکا کر رکوع سے کہا بزار نے نہیں جانتے ہیں ہم کہ کسینے بتایا کیا ہوا کہ کوئی اس سے مکر ابو بکر متقی نے اور متابعت کی اسکی عبدالوہاب وعطاء نے اور سیاحی انتہی لکھیں ابو بکر اللہ کہ کیا شیخ ابن ابراہیم اور میں کہتا ہوں کہ اس باب میں بہت آثار صحیحہ و روایات ہیں روایت کی ابن ابی شیبہ ابن عمر سے کہ عبادت کی انھوں نے عفو ان کی اور بابا ان کو کہ سجدہ کرتے ہیں تکبیر پر سو منع کیا ان کو اور کہا کہ اشارہ سے پڑھ اور روایت کیا مسند میں کہا کہ داخل ہو عبد اللہ اپنے بھائی پر تو دیکھا ان کو کہ نماز پڑھتے ہیں لکڑی پر سو چھین لیا اونسے اور دیکھا اسکو اور کہا کہ اشارہ کر بھان مکہ تیرا یہ پوچھتے اور روایت کیا جابر بن سمیع سے کہا کہ پوچھا میں نے ابن عمر سے نماز میں ایض سے اور لکڑی کے کہا کہ نہیں حکم کرنا ہوں میں تم کو ساتھ عبادت میں کہ بلکہ اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہو کے ورنہ بیٹھ کے ورنہ رکوع لیکے اور روایت کیا عروہ کا انھوں نے کہ مریض اشارہ کرے اور نہ اٹھتا دے اپنے مونہہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ کہ اس باب میں روایت ہے اگر پڑھ سکے اور گئے طوطا اسکے تابع ابن ابراہیم اور عبد الجبار بن سمیع اور یثرب اور ابن سیرین اور عامر وعطاء وعطاء بن اوس و مشرق سے اور روایت کی

واقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز پڑھے یا رکھتا ہو کہ تو اگر قدرت نہ رکھے پڑھے بہت اور دو فویہ کرے طرف
 قبلہ کے اور یہ حدیث ضعیف ہے ساتھ حسن حسن عربی کے صاحب اگر رکوع اور سجدہ کر سکے اور بیٹھا اور کھڑا ہو سکتا ہے
 بیٹھ کے اشارے سے پڑھے اور کھڑے ہو کر اشارہ کرنے سے بیٹھ کر اور بیٹھ کر اشارے سے پڑھتا ہے اور شخص نماز کرے یا پڑھا
 ہو گیا نماز پڑھے سے پڑھے اور بیٹھنے والا کہ رکوع اونچی ہو کر تا نماز میں کھڑے ہوئے پڑھا دیکھ گیا باقی نماز کو کھڑے ہو کر پڑھے
 اور سر سے نہ لوٹا اور جو کشتی جاری ہو اور عین معجز بیٹھ کے نماز پڑھنا درست ہو اور جو بندھی ہو تو درست نہیں اور اگر کوئی
 ایک دن رات تمام دیوانہ یا بیہوش ہو یا واجب ہو کہ نمازوں کو اور من کی فضا کرے اور اگر کھڑی بھر بھی اس زیادہ بیہوشی رہی یا
 جنون یا تو فضا کرے اور امام محمد کے نزدیک اگر بچہ وقوت تک حالت بی تو فضا لازم آوے گی اور جو چوتھ نماز کیا زیادہ تک ہو تو فضا
 ساقط ہوگی وقت اور کما ساقط یا نہ کہ قیاس پر کہ جب کسی نماز کا وقت گزر جائے بیہوشی میں تو نماز اوس سے ساقط ہوتی ہے اور پانچ
 نمازوں تک فضا کرنا بہت محسان ہے اور بیہوشی میں ہر مالک و شافعہ کا اور دلیل ہے جو روایت کی واقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے تحقیق کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس شخص کو جو بیہوش ہو جاوے اور ترک کرے نماز کو کما کہ نہیں ہوا ان کی
 فضا نماز اوس نماز کی جس کا وقت باقی ہوا اور عین ہوشیار ہوا ہو اور یہ حدیث نہایت ضعیف ہے اسناد میں اسکی حکم میں عبد اللہ
 بن اسعد آمدی ہو کما احمد نے کہ عادی اسکی موضوع میں اور کما ابن معین نے نہیں جو فقہاء و رہنما ہوں اور کما ابواسکو
 ابو حاتم وغیرہ نے اور کما بخاری ترک کر دی گئی و حدیث اسکی اور دلیل عاری ہے کہ روایت کیا محمد بن حسن عن ابی حنیفہ
 عن حماد بن ابی سلمہ عن ابن عمر انہ سئل فی الذی یجوز علیہ یوماً ولیلۃ قال یقوی
 یعنی کما ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہ جو شخص بیہوش ہو جاوے ایک دن رات فضا کرے اور روایت کی عبدالرزاق نے نافع سے
 کہ بیہوش ہے ابن عمر ایک مہینہ سو فضا کی اسکی جو فوت ہوا اور روایت کی ابوسعید بن جریج نے کہ کتاب غریب ہی سے شمس بن احمد بن
 یونس ثنا ائد عن عبد اللہ عن نافع قال انعمی علی عبد اللہ بن عمر یوماً ولیلۃ فافاق ولا یفقد
 صافاً یعنی بیہوش رہے ابن عمر ایک دن اور ایک رات اور نہ فضا کی اسکی جو فوت ہوا واللہ اعلم

باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

سجدہ تلاوت کا ایک سجدہ ہے سب نماز کی شرطوں سے دو کبیروں کے چھ مین بغیر تھما و عثمانی کے اور شمس و اسلام
 کے اور سجدہ تلاوت میں جو نماز کے سجدے میں چڑھتا ہے پڑھے اور چوڑا کتوں میں سے جو ان میں سے ایک پڑھے سجدہ اجنبی
 پہلی آیت سورہ عراف کے اخیر کی دوسری سورہ صافات کی تیسری سورہ نمل کی چوتھی جی اسرائیل کی پانچویں سورہ کی چھٹی جی
 سجدہ کی سورہ حج سے اور امام شافعی کے نزدیک دوسری آیت سجدہ مبنی فاسرکعوا وانجدوا میں بھی سجدہ کرے
 اور ہمارے نزدیک سوا سجدہ اوس جگہ نہ کرے کہ وہ سجدہ نماز کا ہو ذکر کیا اسکو تفصیل سے شیخ ابن امام نے اور امام شافعی
 جو دلیل اسقے پر حدیث عقبہ بن عامر کی کہ کہانی ہے اور رسول اللہ کیا فضیلت کی گئی سو حج کی اس سبب کہ وہ میں سجدہ
 میں فرمایا کہ ان وجوہ و انھوں سجدوں کو نہ کرے تو اس صورت کو بھی پڑھے کہ ترمذی نے نہیں ہوا اسناد اسکی قوی اور یاس
 سبب کہ اسناد میں اسکی ابن امیہ ضعیف ہے اور روایت کی ابو داؤد نے اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا

تو دیکھتے تھے کہ ایک شخص کی جھٹکوں میں جو چھبے مسخ ہونے لگے تھے ان میں راستہ مسافر کے واسطے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسخ کر کے منہ پر لپیٹ لیا۔ مسافر میں دل و تین بات اور یہی حدیث ہماری حجت ہے اور امام شافعی کے نزدیک مدت قصر کی ایک دن ان ایک دن پر اور اخراج کیا ہر ایسی شیعہ عطا دین ابی سباح سے کہ نہایت ابرج اس کے کیا قصر کروں میں غلات کا لگا کر دینا قصر کر کے نہ ہو سکے گا کہ کروں میں طاعت تک و عسفان تک لگا لگا کر ان اور یہاں تالیس میل تھا اور اشارہ کیا انھوں نے ہاتھ سے اور دوسری روایت میں جو عمر و گنجدی مجاہد عطاء ابی سباح سے کہ نہ قصر کرنے سے بطن خجالت و قصر کے طرف عسفان و جلالہ و ابی سباح کے آخر حدیث تک اور دلیل امام شافعی کی کوئی مجاہدین ملی اور روایت ہوائی کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کھلتے تھے تین میل قصر کرتے تھے اور تفصیل اس کی فتح القدر میں جو صحن مسافر کے واسطے اگرچہ سفر سے اوکو گناہ کا قصد ہو تو یک ایک اپنے شہر میں داخل ہو گیا آدھے مہینے کے رہنے کی نیت نہ کرے کسی شہر میں یا گاہوں میں تب تک و سکے واسطے رخصت ہو یعنی اجازت ہو کہ چار کعتی نماز کو قصر کرے پھر اگر نیت کی مسافر نے آدھے مہینے سے کم رہنے کی نیت کی اقامت کی مدت کی یعنی آدھے مہینے کے رہنے کی دو گاہ میں کسی شہر میں داخل ہو اگر اس سے کہ وہ ان گاہوں میں پہنچ جائے اور بعد از دو گاہوں کو دو گاہوں کو تو ان میں قصر کرے تب اگرچہ ایک سال یا زیادہ اسی طرح سے گزر جائے کہ آج جاؤ گا یا کل جاؤ گا اور نیت پندرہ دن رہنے کی نہ کرے اور پندرہ دن یا اقامت میں اور قیام کیا اوکو فقہانے طہر کہ اوکی بھی اقل مدت پندرہ دن ہیں اور یہی ماثور بن عباس و ابن عمر سے روایت کیا ان میں تو ان کے طحاوی نے کہا انھوں نے اِذَا قَدِمْتَ بِلَدًا وَ اَنْتَ مُسَافِرٌ وَ فِي نَفْسِكَ اَنْ تُقِيمَ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَ لَكُلِّ الصَّلَاةُ بِهَا وَاِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِي مَتَى تَطْعَنَ فَاقْصِرْهَا كَيْ جَاءَ تَعْسَى شہر میں اور تو مسافر ہو اور نیت کرے پندرہ دن رہنے کی تو پورا کر نماز کو اور اگر سہنیں جائیں تو کہ جب وہاں سے تو قصر کر نماز کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ مجاہد کہ ابن عمر سے جب جمع کرتے اور اقامت پندرہ دن تک تمام کرتے تھے نماز کو اور کہا امام محمد کہ ابی لثامین ثنا ابو حنیفہ ثنا موسیٰ بن مسلم عن جابر بن عبد اللہ بن عمر قال اِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا فَصَلِّ نَفْسَكَ عَلَى اَقَامَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا فَالْصَّلَاةُ وَاِنْ كُنْتَ لَا تَدْرِي مَتَى تَطْعَنَ فَاقْصِرْهَا و معنی اسکے یہی ہیں جو اوپر گزرے تمام ہوا مضمون فتح القدر کا مترجم کتابہ کہ اخراج کیا ابن ابی شیبہ سعید بن المسیب کہ اگر جب جمع کرے خاطر کوئی شخص پندرہ دن کی اقامت پر تمام کر نماز کو اور سعید بن جبیر سے کہ اگر جب اقامت کرے تو پندرہ دن پر تمام کر نماز کو اور کہا سفیان بن جبیر راوی کہ کوئی شخص کسی مقام پر پندرہ دن رہے گا تو نماز کو تمام کرے جیسے کہ راویہ کرے اور جب جلدی کہ کتب کی گاہ پڑھے دو رکعتیں اگرچہ گزر جائے ایک سال و بیس سال یا ہزار عبادت صفت ابن ابی شیبہ کی جو صحن **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ** کہ جو دیا وارا جو قلعے کو گھیر لیں گے یا باغیوں کے تین دن یا اسلام میں شہر کے باہر گھر لیا تو ان صبح رتوں میں اگرچہ وہ سبقت کی ہو گی نیت کرے کہ اگر مقرر ہوئے نماز کو قصر کرے اس واسطے کہ وہ مقرر ہونے میں اقامت کی نیت کرنے سے مگر بجا نہ لو کہ اپنے خیموں میں اگر آدھے مہینے کی اقامت کی نیت کرے گا تو وہ مقرر ہو جائے گا اس واسطے کہ نیت اقامت کی باہر شہر کے دورست ہو اور جو جاکر خود پندرہ دن یا ایک دن یا اقامت کرے گا

توفیر میں وسکا تمام ہوا مگر گنگا جو اسلام کی تائید کرنے کے سبب اور اللہ تعالیٰ کا صدقہ مقبول کرنے سے اور درگاہ میں جو زیادہ
اوست پڑھیں میں وہ نفل ہو جائیگی اور اگر ہذا قاعدہ نہیں کیا تو نماز ادا کی باطل ہو جائیگی کیونکہ مسافر پر ہذا قاعدہ فرض ہے اور اگر مقیم نے
امامت کی مسافر کی نماز چار گانہ کی کے وقت میں تو مسافر چار رکعت ادا کرے اور وقت کے بعد مقیم مسافر کی امامت نہ کرے کیونکہ وقت
میں مقیم کی تابعداری سے مسافر بھی چار رکعت فرض ہو جاتی ہیں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض نہ کرنا نہیں بدلتا ہے اور اگر مسافر امام ہو
اور مقیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور مقیم پوری پڑھے اور مستحب ہے کہ مسافر کہد بوسے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھو اور میں تو مسافر ہوں
ف ایکایہ حضرت امام ابی یوسف رحمہ اللہ کو یاروں نے پادشاہ کے ساتھ تشریف لینگے تو نماز پڑھی اپنے رشتہ کے ساتھ درگاہ میں
یعنی قصر کیا اور یہاں پر یہ کہہ کر تمام کر لو نماز میں اپنی اہل مکہ کہ ہم مسافر ہیں لہذا ایک شخص نے انھیں کہہ دیا وہ ان سے مقتدین
اور حاکم زیادہ وہ ان سے کہنا امام نہ کئے کہ اگر تو مقتدی ہو تا نہ کلام کرنا تو نماز میں ایسا ہی ہو معاشرہ میں ص اور اگر ایک شخص نے اپنے وطن
اصلی کو چھوڑنے و دوسری جگہ میں اصلی بنایا تو پہلا وطن اصلی باطل ہو جائیگا اور دونوں وطن کے درمیان میں امت مسافر کی ہو و خواہ وہ وہ
یہاں تک اگر وہ وہاں سے وطن اصلی میں داخل ہوا تو بغیر امامت کی نیت کے مقیم ہو جائیگا مگر وطن اصلی سفر کرنے سے نہیں باطل ہوتا ہے یہاں تک
کہ اگر مسافر وطن اصلی میں داخل ہوا تو فی الفور داخل ہو جائیگا اور لیکن وطن قیامت کا یعنی جس مقام میں پندرہ روز
رہنے کی نیت کی ہو وہ باطل ہے دوسری جگہ کے وطن قیامت سے مثلاً ایک شخص کا وطن قیامت کسی جگہ پر تھا پھر اس نے
دوسری جگہ کو وطن قیامت کیا اگر وہ دونوں کے درمیان میں مدت سفر کی نہیں ہو تو اس وقت میں پہلی جگہ وطن قیامت
رہیگی یہاں تک کہ اگر وطن قیامت میں داخل ہوا تو بغیر نیت قیامت کے مقیم ہوگا اور اس طرح اگر وطن قیامت سفر کرے اپنے وطن اصلی کی نظر
سبب تو وطن قیامت باقی نہ رہیگا اور وطن اصلی اس کو کہتے ہیں جو اس کا اصل مسکن ہو وے اور سفر اور حضر دونوں قضا نمازوں کو
سند میں لے بیج اگر سفر کی قضا نمازوں کو حضر میں کرے تو قصر کرے اور اگر حضر کی نمازوں کو سفر میں لے تو قصر کرے اور حضر کے بار قیامت کے

باب جمع کی نماز کے بیان میں

جمع کے فرض ہونے کی دو شرطیں ہیں پہلے شہر میں مقیم ہونا مسافر پر جمع واجب نہیں دوسرے تندرست ہونا یا بار پر جمع واجب
نہیں ہے اگر آنا ہونا غلام پر جمع واجب نہیں ہے تھے مرد ہونا عورت پر واجب نہیں یا بچوں بالغ ہونا اگر کے پر واجب نہیں ہے چھ
عافل ہونا دیوانے پر واجب نہیں ساتویں آنکھ کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہیں آٹھویں پاؤں کا سلامت ہونا لنگرے
جمع واجب نہیں اور اگر وہ شخص جس پر جمع واجب نہیں ہے اور عیادہ کرے تو درست ہے بلکہ نماز میں اس کا ادا ہو جائیگا اور جمع
ادا کیو اسلئے بھی شرطیں ہیں پہلی یہ کہ شہر ہو و خواہ شہر کا نہ ہو جانا چاہیے کہ جمع فرض کی منکر اس کا فوری ساتھ کتاب
اور سنت اور اجماع کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِذَا تَوَدَّىٰ الصَّلَاةَ مِنْ قَوْمٍ الْجَمْعَةِ فَاسْعَوْا اِلَيْهِ ذِكْرُ اللّٰهِ يَمْنٰی
جب پکارا جاوے نماز کیو اسلئے دن جمع کے تو دو روزوں کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الْجَمْعَةُ
حَقٌّ وَّاجِبٌ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ فِيْ جَمَاعَةٍ اَوْ اَكْرَبَ جَمَاعَةٍ اَوْ اَمْرًا اَوْ مَجْلِسٍ اَوْ مَرْتَبَةٍ اَوْ مَجْلِسٍ اَوْ مَجْلِسٍ اَوْ مَجْلِسٍ
ہر مسلمان پر جماعت کے مگر بعض شخص پر غلام اور عورت اور بچہ اور بیمار پر روایت کیا اور کو ابو داؤد نے طریق بن شہاب سے اور کہا
انہ نہ یجوز طارۃ ۲۰ شہادتے فقط آخرت میں اللہ علیہ السلام کو دکھائے اور وصیت نہ کرے اور نہ تو اس کو اس کا جو کچھ

صورت میں نوال اور دو رکعت اور تحصیل اسکی فتح القدرین ہر حصے اور رب پہلی اذان پہلے تب لوگ خریدنا بیچنا چھوڑ دینا
 اور جمعہ کی طرف متوجہ ہوں سلسلے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاَسْعَوْا لِيْ ذِكْرَ اللّٰهِ وَذِكْرُ اللّٰهِ شَيْخٌ طَلْعِيٌّ وَوُجُوْهُ يَوْمَ اللّٰهِ
 اور چھوڑ دو بیچ یعنی بیچنے کو صل اور جب خطبہ پڑھنے کو امام اور تحفے نماز اور بات حرام ہو جاتی ہو وقت کیونکہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکملے امام تو نہ نماز ہو نہ کلام ہو اور رخ اسکا غریب ہو اور معروف ہو کہ یہ کلام نہ ہری کا ہو روایت کیا
 اسکو مالک نے سوط میں کہا کہ مکملے امام کا منع کرنا ہی نماز کو اور کلام اور کلام منع کرنا ہی کلام کو اور رسول کی اہل بی شیعہ مصنفین
 عطار سے کہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن عمر مکر وہ رفیق تھے نماز اور کلام کو بعد مکملے امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ ثقلاً عباد
 بِنِ الْعَوَّامِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَبِي مَالِكٍ الْفَرَزْدِيِّ قَالَ ذَكَرْتُ
 عُمَرَ وَخُثَّانَ فَكَانَ الْإِمَامُ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَكْنَا الصَّلَاةَ وَالْكَلامَ عَنِ يَاسِيْنَةَ عُمَرَ وَخُثَّانَ كَوْنِ
 جب مکملے تھا امام دن جمعہ کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہے حضرت علی سے مانتا اسکے اور بھی روایت کی
 کہا کہ جب بیٹھے امام نہ پڑھیں نہ نماز اور کما نہ ہری نے کہ جو شخص آوے دن جمعہ کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو بیٹھے اور نماز نہ پڑھے
 اور اخرج کیا اسکا ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تو نے کلام کیا اپنے صاحب سے اور امام خطبہ پڑھتا ہو سونو کیا
 تو فلو جو معارضہ کیا اسکا بعض لوگوں نے کہ آیا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھتی تھے نماز اور کلام
 کہا نہیں کیا کہ پڑھ دو کہتین لغو ہو کیونکہ دوسری روایت میں ہے ان رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خطبہ پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو کہتین اور باز ہے آپ خطبے سے یہاں تک خارج ہوا
 وہ شخص نماز سے اخرج کیا اسکا اور قطنی نے اور کہا کہ اسناد کیا اسکا عید بن محمد عبد بنی اور وہم کیا اوسمیں پھر کلا اور قطنی
 احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور اوسمیں کہ انتظا کیا اپنے اسکا اور کہا کہ یہ مرسل صواب ہے اور ہم کہتے ہیں کہ مرسل حجت ہے
 تو اس کے مقتضی پر عمل ضرور ہے پھر اسناد اسکا زیادت ہے جب کہ ماقبل کے معارض ہو کیونکہ اور حدیث میں اسکا ذکر نہیں ہے کہ اسکا
 مخالف مذکور ہے اور زیادت ثقہ کی مقبول ہے اور فقط زیادت اسکی موجب غلط نہیں ہے نہ نہ مقبول کیجا و زیادت اسکی
 میں واللہ اعلم ص حیرتہ کہ تمام کسے خطبے کو اور جب امام منبر پر بیٹھے تب فان کہی جاو دوسری بار امام کے آگے
 ف اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جماعت نے سو مسلم کے سابع بن زید
 کہا کہ تھی اذان ان جمعہ کے اوائل اسکے جب امام بیٹھتا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ابو بکر اور عمر
 کے موجب خلافت ہوئی حضرت عثمان کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور ابن جبر میں کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر میں
 کہ نام اسکا زور تھا بار میں بعض لوگوں میں کہ زیادہ کی حضرت عثمان نے تیسری اذان و تیسری اذان میں سے ہے کہ ایک ثابت
 اقامت کو بھی اذان میں کیا ہو جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بَيْنَ كُلِّ اَذَانٍ صَلَوةٌ یعنی درمیان و نوال اذانوں کے نماز
 یعنی ایک اذان و ایک قامت کے تو دفع ہو گیا اس سے وہ عراض ہو اور کیا اسکو بعض لوگوں نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خطبہ پڑھتے تھے اور اسکے بعد نماز تو سنتیں کس وقت ہو تیں کیونکہ یہ اول اذان حضرت کے وقت میں تھی و جو جواب یا اسکا
 بعض لوگوں نے کہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان کے تو وہ جواب ہے کیونکہ یہ اذان متصل ہوتی ہے خطبے کے بلا فصل کے اور باز یہ ہے

اور آہستہ سے اور حدیث میں آیا ہر کلمہ کلمہ کہ اے محمدؐ و لا ھکھا کتباً یعنی نہیں بکارتے ہو تم بکھرے اور نہ غائب کو یعنی اللہ تعالیٰ منتہا جاتا موجود ہوا اور روایت کیا دارقطنی نے عبد اللہ بن عمر سے کہ سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کبیر کہتے فطرین جب نکلتے تھے اپنے گھر سے عید گاہ تک اور روایت کیا انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب نکلتے تھے صبح کو دن عید نماز دن عید قربان بکھرتے تھے ساتھ کبیر کے یہاں تاک کے کہتا تھا امام کہا یہی ہے صبح بوقت اس کا ابن عمرؓ نے پچھلے ہاتھ سے اس کے ساتھ آیت کلام اللہ کے معارض نہو گا صل و عید کی نماز کے پہلے نفل پڑھے **ف** اور اکثر مشایخ نے اس کا ذکر جانا ہوا اور یہی روایت ہر صحاح ستہ میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلتے اور نماز پڑھی ساتھ صحابہ عید کی اور نہ نماز پڑھی قبل اسکے اور نہ بعد اسکے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عمرؓ سے کہ وہ نکلتے دن عید تو نہ نماز پڑھی قبل اسکے اور نہ بعد اسکے اور ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا صحیح کیا اور مسکو ترمذی نے اور یزیدی محمول پر کیا کہ عید گاہ میں جو عید کو پچھلے پڑھتے تھے اور روایت کیا ابن ماجہ نے کہ تھے سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں تھے تھے قبل عید کے کہ چھوٹے آئے اپنے گھر میں پڑھتے تھے دو گھنٹے **صل** اور جو شرطین کہتے تھے کے واسطے میں جو شرطین عید کے واسطے بھی ہیں اس پر اور ادا کرنے کے حق میں مگر خطبہ عید میں سن سنت ہوا اور نمازی کی واجب ہوا اور یہی روایت ہوا امام ابو حنیفہ سے اور یہی صحیح ہوا اور بعضوں نے کہا ہر کلمہ عید کی نماز سنت ہوا ہر بارے علماؤں کے نزدیک کیونکہ امام محمدؓ نے کہا ہر کلمہ جب وعید میں ایک میں جمع ہو میں تو اول سنت ہوا اور ثانی فرض ہوا اور اس کا جواب یوں دیا ہوا کہ سچ مراد یہ ہے کہ حدیث وجوب کا ثابت ہوا ہوا اور وجوب کی یہ ہر کہ مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر اور وجہ سنت ہو کی یہ ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اعلیٰ میں فرمایا حسب وقت اسے پوچھا کہ کیا مجھ پر لازم ہوا سوال پانچ نمازوں کے فرمایا کہ نہیں مگر یہ کہ نفل پڑھے اور کہا صاحبؓ اے نے کہ صبح وجوب ہوا اور یہی جب ہوا اکثر مشایخ کا کہ جب عید مواظبت نماز عید وجوب و سکنا ثابت ہونا ہوا اسی طرح وجوب خطبہ عید کا ثابت ہونا ہوا ہر صورت قائل ہونا ساتھ وجوب نماز عید اور سنیت خطبہ عید کے ترجمہ بلا مرجح **صل** اور عید کی نماز کا وقت شروع ہونا ہر جب قنابل یکا یا دو سے کے برابر بلند ہوتا ہوا اور باقی رہتا ہر جب تک کہ زوال نہوا قنابل کا **ف** کیونکہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز عید کی جب قنابل بلند ہوجاتا تھا مافوق ایک نیز یا دو نیز کے اور سنن ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہر یزیدی میں ہے کہ کہنے کے عبد اللہ بن ابی صالحی سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آویسوں کے دن عید فطر یا عید اضحیٰ کے سو بکرا کہا انھوں نے امام کو کہ دیر کی اسنے اور کہا کہ فارغ ہو جاتے تھے ہم ایک نماز سے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابوداؤد سنائی روایت کیا کہ کہنے کے کچھ سوا طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی تھی تھے کہ انھوں نے دیکھا چاند کو کل تو اپنے حکم کیا گوگون کو کہ افطار کریں و جب صبح ہو جاوین طرح عید گاہ کے اور بیان کیا کیا و اس میں ابن جریر اور دارقطنی میں کہ وہ ہوا کہ تھے آخر دن میں و صبح کیا دارقطنی نے اسناد اسکا اور صحیح کیا اسکو نووی نے صحابہ میں اور نووی نے صحابہ میں **صلی اللہ علیہ وسلم** **ف** **بِئْسَ مَا لَكُمْ فِي خُبْرِي** **عُمُو مَيِّتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ** **أَنَّ الْهَلَكَ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِي الْخَيْرِ لَكَ** **أَمْ مَنْ شَهَن** **مَرْضَانِ فِي نَزْوٍ** **رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** **فَأَصْبَحُوا صِيَامًا فَثَبَّتُوا وَعِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

بَعْدَ تَرَاوِ الشَّمْسِ أَنْهَمَ رَأَى الْهَلَكَ الْكَافِيَةَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ
 بِالنَّظَرِ فَأَقْطَرُوا تِلْكَ السَّاعَةَ وَخَرَجَ لَهُمْ مِنَ الْعَدْرِ صَلَّى بِهِمْ صَلَوةُ الْعِيدِ لِيُتَحَقِّقَ لَهُ جَانِبُ شَيْءٍ
 لوگوں پر انہر رات میں رمضان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں توجہ کو اونھوں نے روزہ رکھا اور انے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم باس بعد زوال کے لوگ انھوں نے دیکھا چاند کو شب گذشتہ میں اس حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو خطا کا
 کھولا انھوں نے روزہ وی وقت اونکے آپاتھ ونکے دو ستر روزہ کے وقت اور پڑھی ساتھ انکے عید کی نماز اور اہل مقتدیوں کے
 ساتھ دو رکعت پڑھا واسطرحے کہ پہلے تکبیر پڑھے اور پھر ثانی پڑھے بعد اس کے تین تکبیریں کہ تہ تہ تھا اور پھر پڑھے تب رکوع
 کرتے تکبیر کرتا ہوا اور دوسری رکعت میں پہلے قرآن پڑھنا شروع کرے اور بعد قرات تین تکبیریں کہے اور پھر ایک تکبیر رکعت میں
 میں جاوے اور چھ تکبیریں جو زیادہ ہیں اونہیں پاتھ اوٹھا اوٹھا وے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اونہیں احکام صدقہ فطر کے بتا وے
ف جانا چاہا کہ تکبیرات ہمارے نزدیک عیدین میں چھ چھ ہیں اور احادیث میں مختلف آئیں وارد ہوئی ہیں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اور صحابہ کی جی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہے سو یہ کہ روایت کی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کتے عیدین میں سات اول رکعت میں اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات سوا دو پچوڑوں
 رکوع کے اور یہی مذہب ہوا امام شافعی رحمہ اللہ کا اور روایت کیا اسکو حکام نے اور کہا کہ فقہ کیا ساتھ اس کے ابن ماجہ نے اور متفق
 کہ آتشہا و کیا اسے مسلم نے اور کہا کہ اس باب میں وہی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور طریق اونکے
 تھا سدیر یعنی ضعیف ہیں اور سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے عبد اللہ بن عمر بن العاص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تکبیر عید فطر میں سات ہیں پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں اور قرات دونوں رکعتوں میں بعد ونکے ہو زیادہ کیا وارسی
 اور پانچ دوسری رکعت میں سوا تکبیر نماز کے کما تو یہی کہ تاریدی نے علل میں کہ پوچھا میں نے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ وہ چھ پچوڑ
 اور اخیر اچ کیا تاریدی اور ابن ماجہ نے تکبیر بن عبد اللہ انھوں نے اپنے باب عبد اللہ سے انھوں نے اپنے داوا عوف فی سے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم تکبیریں عیدین میں اول رکعت میں سات قبل قرات کے اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات کے کما تاریدی کہ یہ حدیث
 حسن ہے اور وہ بھی ہے حدیثوں میں تین مروی ہیں اس باب میں کہ تاریدی نے علل کبریٰ میں کہ پوچھا میں نے بخاری سے اس حدیث کو سو کہا کہ
 نہیں صحیح ہے اس باب میں کوئی حدیث اس حدیث اور یہی اخذ کرتا ہوں تین مروی ہوں تین چند حدیثیں سوائے کہ کوئی ہیں ان حدیثوں کی
 اور سنن ابو داؤد میں ہے جو معارض اسکی ہے کہ پوچھا سعید بن العاص ابو موسیٰ شمری اور ضیفہ بن الیمان سے کہ کس طرح رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کتے تھے انھی اور عید فطر میں سو کہا ابو موسیٰ کہ تھے تکبیر کتے چار مثل تکبیر چار کے سو کہا حدیفہ نے سچ کہا پھر کہا
 ابو موسیٰ ایسا ہی تکبیر کتے تھا میں کہہ میں اخیر حدیث تکمل و رکعت کیا اس سے ابو داؤد پھر منذری نے اپنی مختصر میں اور یہ روایت
 برابر وہ حدیثوں کہ کوئی نہ تصدیق کی اوکی حدیث کہ تو گویا انھوں نے بھی روایت کیا اسکو اور سکوت ابو داؤد اور منذری کا تصحیح ہے
 واسطے اس حدیث کے اور جو ضعیف کیا ابن ماجہ نے اسکو بسبب تضعیف عبد الرحمن بن نجیح کی اور نقل کیا اسکو ابن ماجہ نے
 اور امام احمد معارض ہے ساتھ قول صاحب تصحیح کے اپنی کتاب میں کہ تو میں کی اوکی بہت لوگوں نے کہا ابن ماجہ نے نہیں حج ہے
 ساتھ اس کے لکھا ہے بنا علی اسکی ابو عایشہ کہ ابن القطان تہذیب جاتا ہوں میں حال اسکا اور کہا ابن ماجہ نے مجھ سے اور اگر مسلم تو پھر

ابن ماجہ

عبد الرحمن بن ابی ذر

ابن ابيہ کی ضعیف ہے کہ ظاہر اضطراب و صحت کا تو کہی تو اوسین پر عن ابن لہیعہ عن ابن یزید بن حنیف
عن الشری عن ربیع بن ابي اوفی عن ابن لہیعہ عن ابن اسود عن عروہ عن
عائشہ اور بعض میں عن ابن اسود عن ابی ہریرۃ کہ ظاہر اضطراب ہو اوسین پر جابر ابن ابیہ اور جو اور
دو حدیثیں بیان کیں منع کیا او کی تصحیح کو ابن القطان نے اپنی کتاب میں اور کہا اوسنے کہ شریہ بن ابی عبد اللہ کا نزدیک شریہ کے
مترک ہو اور کہا احمد نے کہ کچھ نہیں دینید وایت کی اوسنے اپنی مسند میں وایسا ہی کہا ابن معین نے اور کہا نسائی اور طبری
نے مترک ہو اور کہا ابو زرہ وایسے حدیث او کی ابی ضعیف ہے اور کہا امام احمد نے کہ شریہ بن ابی عبد اللہ بن نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے کوئی حدیث صحیح لیکن سند پوری گئی جو اوسین ساتھ قول ابو ہریرۃ اور لیکن مروی ہے صحیحہ سنو کا لا عبد الرزاق نے
مشاکسات الشری عن ابی اسحق عن عائشہ والاسود عن ابن مسعود کان یکتب فی العیدین تسعاً
اربعاً قبل الصلاۃ ثم یکتب رکوعاً وفی الثانیۃ تسعاً فکذا فروعاً کثراً یعنی ابن مسعود تکبیر کہتے تھے عیدین
میں نو تکبیریں چار قبل قرات کے پندرہ کہتے تھے اور رکوع کرتے تھے اور دوسری رکعت میں قرات کرتے تھے اور چار رکوع ہوتے
قوات تکبیر تھے چار بار اول رکعت میں تین تکبیریں عید کی میں اور ایک تکبیر تحمید و دوسری میں بھی تین عید کی
اور ایک رکوع کی اور رتو کی اوسنے باسنا صحیح اوسی سناؤ کہ کہتے تھے ابن مسعود بیٹھے اور نزول و تکبیر موسیٰ شری تھے اور خلیفہ
سورچھا اوسے سعید بن اعاصی تکبیر سے نماز عید میں کہا خلیفہ نے پوچھا ابو موسیٰ کہا ابو موسیٰ نے کہ پوچھا عبد اللہ بن مسعود کیونکہ وہ
ہم پہنچے ہیں ورسب زیادہ جانتے ولے میں پھر پوچھا اوسنے تو کہا ابن مسعود تکبیر کے چار بعد قرات کرے اور تکبیر کے اور رکوع
کرے پھر فقر ابو دوسری رکعت میں اور قرات کرے پندرہ کہے چار بعد قرات کے اور ایک وراطیقہ ہے کہ روایت کیا اوسکو
ابن ابی شیبہ باسنا صحیح مسروق کہ تھے سکھاتے ہو عبد اللہ بن مسعود تکبیر عیدین میں نو تکبیریں پانچ پہلی رکعت میں و چار دوسری
رکعت میں و اس سے مراد یہ ہے کہ ایک تکبیر تحمید کی اور تین عیدین کی اور ایک رکوع کی اول رکعت میں و دوسری میں ایک
رکوع کی اور تین عیدین کی اور ایک وراطیقہ ہے اس حدیث کا روایت کیا اوسکو امام شریہ ابی حنیفہ عن حماد بن
ابی سلیمان عن ابی ہریرۃ عن عبد اللہ بن مسعود وکان قاعدا فی مسجد الکوفۃ ومعہ حدیقہ بن
ایمان و ابو موسیٰ الاشجری فخرج علیہم الولید بن عقیبۃ بن ابی معیط وھو امیر الکوفۃ یومئذ
فقال ان عدلکم فکیف اصنع فقالوا اخبرنا یا ابا عبد الرحمن فامرنا عبد اللہ بن مسعود
ان یصلی بغیر اذان ولا اقامۃ وان یتکلم فی الاولی خمساً و فی الثانیۃ اربعاً وان یتکلم فی
القرآن یتین وان یتخطب بعد الصلوة علی راس الخیمۃ یعنی ایک نور حضرت عبد اللہ بن مسعود بیٹھے تھے سب کو تہنیت
اور تھے اوسنے ساتھ خلیفہ بن ایمان و ابو موسیٰ شری تو سکھاتے اوسنے اوپر ولید بن عقیبہ وروہ امیر کوفہ کے تھے اوس میں
اور کہا کہ کل عید ہر تعاری نو کیا کرو نہیں یعنی کس طرح نماز پڑھاؤں میں کہا ابو موسیٰ و خلیفہ نے کہ تباؤ اوسکو امی ابن مسعود
تو حکم کیا انھوں نے اوسکو کہ پڑھے بغیر اذان و قرات کے اور تکبیر پہلی رکعت میں پانچ اور دوسری میں چار اور سوا اوقات کرے
درمیان و نون قرات کو کہ اور خطبہ پڑھے بعد نماز کے اپنی سواری پر اور یہ اثر صحیح ہے اور بیٹھے ہوئے تھے ساتھ ساتھ ایک سب

کہ فرمایا آپ نے جب تو بخاگاہ اپنی کو تو وضو کر مثل وضو نماز کے پھر لیٹ دہنی کروٹ پر اور کہہ **اللھم اِنِّی اَسْأَلُکَ تَقْوٰی**
الیک آخر تک یہاں تک کہ کہا اگر مجھ کو میرا موافق شرع کے اور لیکن اپنی کروٹ پر لیٹنا اور مونہ قبلہ کی طرف نہ کرنا
 سو بعض لوگ حجت پھر تہ عین سے جو روایت کیا اوسکو امام احمد نے حضرت امام احمد رضی اللہ عنہما کہ حضرت علیؑ نے وقت موت
 مونہ قبلہ کی طرف کیا تھا اور بہت طویل حدیث بیان کی ذکر کیا اوسکو شیخ ابی الہمام لیکن حجت ضعیف ہو اور اسو اسٹا
 نہیں فرمایا اوسکو ابن شہین نے مختصر باب میں کتاب بخاگاہ سے سوال کیا کہ اگر ایک شخص کے ابراہیم خیم سے کہ مونہ کس سمت طرفت کے عطا
 سے بھی ایسا ہو لیکن یاد دہ کیا اونسے کہ اوپر دہنی کروٹ اور میں نہیں چاہتا ہوں کیونکہ اگر کیا ہوا اوسکو مرد سے اور کلمہ شہادت
 سکھا یا جاوے اوسکو کہ فرمایا حضرت علیؑ نے سکھا تو مردوں کو شہادت سنائی کہ نہیں ہو کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا
 اوسکو جو اٹھنے سے سو بخاگاہی اور ایسا بھی وہی حدیث ابو ہریرہؓ اور روایت کی مسلم نے مانند اوسکے صل اور جب چلو تہ تب او
 دونوں جیسے باندھا اور اوکی ہنکھ کھنکھ سے اور خوشبو لگ پر لکھا اور اوسکا تخت اور کفن لباسے اور باسنے کا شطاط ہو کہ
 اسواسطے کہ حدیث میں آیا ہے اور تہ ہر یعنی طاق ہو اور دوست کہتا ہر طاق کو صل اور تخت پر رکھا جاوے اور نہ لگا کیا جاوے
 اور عورت اوکی چھپائی جاوے اور وضو کر یا جاوے بغیر علی اور ناک میں پانی ڈالنے کے اور اوس دے کے اوپر وہ پانی جاوے
 کرے جسکو بیکری تہ یا اشناں گھانڈاں کے جوش کیا ہو ورنہ خالص پانی کے ساتھ دھو کہ **ف** اور وار دہوئی ہو
 اس مضمون میں حدیث روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرک میں اور ایک روایت میں ہے کہ **اغسلوا عنک** یعنی
 غسل دواو بکو ساتھ پانی اور بیکری تہ کے صل وراو سکا سر اور وارھی کل خیر سے دھو کہ بعد اوسکے مرد کو بائیں
 کروٹ لٹا کے غسل دواو اسقدر کہ جو بدن تخت ملا ہو کہ اوسکو پانی پونچھے پھر دہنی کروٹ لٹا دواو اسی طرح غسل دواو کہ
ف اسواسطے کہ شروع کرنا دہنی سے مستحب ہو صل وریٹے یا لیکن کروٹ لٹانا اسواسطے کہ کسب میں اپنی طرفت
 غسا شروع ہو کہ پھر اوسکو ٹیگن کے بٹھالے اور اوسکے پیٹ کو نرم نرم ملے اور جو کچھ نکلا اوسکو دھو کہ غسل کو تہ ہوا
 سکالیک کپڑے سے پانی پونچھے اور اوسکے ناخن تہ تراوڑاں میں لگھی کرے اور امام شافعی کے نزدیک کرے
ف کیونکہ ہذا حضرت عائشہؓ نے جب کھانا کھا کر تہ کو تہ پیچھے بٹھے میں ان سے پوچھا کہ کونسی نعلی لی جاتی ہے کہ بیکری
 کھینچے ہو تہ پیشانی اوکی کو یعنی لگھی کرنا تو واسطے نیت ہے اور مرد کو حاجت نیت کی نہیں خارج کیا اسکا عبدالرزاق نے
 سفیان نورسجی انھوں نے حماد سے انھوں نے ابراہیم انھوں نے حضرت عائشہؓ سے اور زوا کیا اسکا امام ابو حنیفہؒ نے انھوں نے
 ابراہیم اور روایت کی ابراہیم خرفی نے اپنی کتاب غیرہ میں حدیث میں **ثُمَّ كَتَمْنَا الْغَيْثَ عَنْ اَهْلِهِمْ عَنْ**
عَائِشَةَ اَنَّهَا سَلَّتْ عَنْ الْبَيْتِ يَسْرًا ثُمَّ اَمْسَتْ فَكَانَتْ یعنی پونچھی گئیں حضرت عائشہؓ علیؑ سے
 کہ لگھی کھانا تب کہا انھوں نے وہ قول صل وراو کی وارھی وریٹے شہادت اور سجہ کے اھضا پر کاغذ سے یعنی پیشانی
 اور ناک وریٹوں ناٹھا وریٹوں انوار وریٹوں قدم پر **ف** اور کاغذ لگانا مساجد پر حدیث ثابت ہے **ف**
 کفن کی مرد کے واسطے انا را وریٹہ اور لافافہ ہو اور لافافہ کتے میں اور چا کو جو سب کپڑوں اور پونچھی جاتی ہو اور تہ
 اھما ہر ماتہ عننا سنت رکھا ہو اور اوسکے واسطے انا را وریٹہ اور لافافہ کتے میں **ف** اور کفہ سنت کا حجت

مسند میں اربعہ شرطیں تھیں روایت میں عیاں ہے اور یہ کیا کچھ اور کمال ازامی کے لکنا یا مناسخ و المنسوخ میں اس پر کیا گواہی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر سات تکیہ ہیں اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نماز پر بھی سات اور کو آپ نے
 تکیہ میں کہیں نہیں چارویں تک کہ نکلے دنیا سے اور ضعیف کی گئی یہ حدیث باجماع ثابت ہو کہ صحیح چار تکیہ ہیں اور
 ایسا ہی بیان کیا اور مسکو شایع عظام نے واللہ بسبحہ انہ اعلمہ و علیہم السلام اور شروع کرنا ساتھ دو اونٹ کی مسند
 دعا کی ہر روایت کی ابو داؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے عوات میں فضال بن عبدیہ کہہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ایک شخص کو کہہ دعا کرتا ہوں اور میں نے بھیجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ شاکلی اللہ تعالیٰ پر کہہ کہ ایک تکیہ کی اس شخص نے
 تو بلایا اور مسکو اور کما کجیب عاکر سے کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ حمد اور نہ کہ پہلے وہ دیکھتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پھر دعا کرے بعد اسکے جو چاہے صحیح کیا اور مسکو ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں ارہ ہوئیں ہیں **ص** اور جو شخص کہ
 نماز پڑھے وہ مرنے کے سینے کے برابر کھڑا ہو **ف** اس واسطے کہ یہ مقام قلب کی ہو اور او زمین نور ایمان ہو تو کھڑا ہونا سینے
 کے پاس اشارہ ہر طرف شفاعت کے واسطے ایمان اسکے کے اور ابھینقہ نفسی اللہ عنہ سے مروتی ہو کہ وہ کھڑا ہو سانسے اسکے
 سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور کہہ کہ یہی سنت ہے لیکن اسکی اسناد میں کلام ہے **ص** اور بہتر ہوا مانتا کیو
 بادشاہ پھر قاضی پھر امام محلے کا پھر ولی میت کا غصبات کی ترتیب سے آدھ ولی سے مرنے کے اجازت لیکے جو کما مانت کرنا
 درست ہے اور اگر ولی کے سوا دوسرے نماز پڑھے ولی کو اختیار ہو کہ نماز کو دوسرا اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ دوسرا ہوں اور
 جو مردہ بغیر نماز پڑھے دفن کیا گیا تو اسکی قبر پر نماز پڑھی جائے جب تک شبہہ ٹپٹے کا نہ ہو یعنی تین دن تک **ف**
 اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اسکی قبر پر روایت کیا اور مسکو ابن جریر
 اور حاکم نے اور مسکو کیا اوس سے اور آخر اچ کیا مالک نے موسیٰ بن مہمون **ص** اور سواری پر نماز جنازہ درست نہیں
 اور قیاس اسکو مقتضی ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقۃً نماز نہیں بوجہ نہ ارکان نماز کے اور استحسان سے نہیں جائز ہے کیونکہ اولین
 تکیہ تحریر یہ موجود ہے **ص** اور جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اسکے اندر مرنے کو کھلے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اسکے باہر ہو تو اسکو
 اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ ابو ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے کہہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مرنے پر مسجد میں تو نہیں اگر ہو واسطے اسکے اور
 ایک روایت میں فلا کتب علیہ کہ ہو اور صالح مولیٰ تو امہ کا واسطے اسناد میں ثقہ ہے لیکن اختلاف ہو گیا تھا اور مسکو آخر عمر میں نقل کیا
 نسائی نے ابن معین سے کہہ کہ ثقہ ہے اور جسے قبل اختلاف کے اوس سے سنا تو وہ روایت اسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے اسکو
 قبل اختلاف کے اور حاکم کی اسکی شیخ ابن اہمام نے اور وہ جو مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں
 جنازے کی ایک تکیہ ہے کہ اوس سے عموماً ثابت نہیں ہے تا اور جائز ہے کہ بعد ہو اور وہ جو یہی ہے روایت کی کہ حضرت ابو بکر پر بھی
 گئی نماز مسجد میں اسکی ہنا میں معیل عنوی متروک ہے واللہ اعلم **ص** اور جو لڑکا پیدا ہو اور مر گیا تو اگر وہ باہر ہو تو نام لگا
 رکھا جائے اور غسل دیا جائے اور نماز پڑھی جائے **ف** روایت کی نسائی نے حابر سے کہہ ہے کہ لڑکا نماز پڑھی جائے

ما

ما

کی انجمنی نو اہل حق نے عبدالمعین سے کہا کہ جو جنازے کے تو کالے جیروں کو آگے تخت کے نیچے نہ لے کر آؤ۔
روایت کی امام محمد نے انجمن سے کہا انھوں نے سنت سے یہ بات کہ اوٹھ جائے کو چاروں کو لوں سے تخت کے اوٹھ
کیا اور کہا ابن عباس نے اراغظاؤ۔ کہ یہی کہ جو اوٹھا جائے جنازے کو تو کالے جیروں کو آگے تخت کے اوٹھ نہ لے کر آؤ۔
شخص گمراہ کی خبر پر کہے اور پیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ نے جنازہ اٹھنے کو ابن عباس سے طلب کیا
میں اور امام شافعی نے ساتھ نہ ضعیف کے اور مروی یہ بھی بہت صحابہ سے لیکن جو اب اسکا یہی کہ اوٹھتے ہو تمھارا لنگہ کا
اس واسطے جنازہ اس طرح پاؤٹھایا گیا اور مروی یہ حدیث میں کہ شہر نافرشتہ جنازے میں حاضر نہ تھے یا کوئی اور بیٹ لگا اور
جلدی چلنا حدیث میں یہ روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے عبدالمعین سے کہا کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہ اس طرح چلینا ساتھ جنازے کے فرمایا کہ تم جب سے اوڑھتے ایک قسم سے دوڑنے کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور کمالا صحیح سند
والوں نے کہا یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کہ ساتھ جنازے کے تو اگر وہ نیک ہو تو تم جلدی لے جاتے ہو اسکو طرف نیکی کے
اور اگر ہو تو جلدی رکھتے ہو تم اسکو نہ دینا اپنے ص قبل جنازہ رکھتے جاتے کہ بیٹھنا مکہ وہ ہوتے کیونکہ بیٹھنے سے معلوم
ہوتا ہے کہ اس سے اعراض اور تغافل ہو اور جو شخص بیٹھتا ہو اور جنازہ اس کے سامنے سے گزرے تو کھڑا ہو کر اور بعضوں نے کہا کہ کھڑا
ہو کر اور صحیح اول یہ کہ روایت کی حضرت علی نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تم کہ تھے کھڑے ہو نہ ساتھ جنازے کے
پھر بیٹھتے گئے بعد اسکے اور حکم کیا کہ بیٹھتے رہنے کا اور روایت کیا اسکو امام احمد وغیرہ نے ساتھ جنازے کے پیچھے چلنا صحیح
ف اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علی سے مروی یہ کہ وہ پیچھے جنازے کے چلتے تھے اور حضرت عمر
اور ابو بکر وغیرہم سے کہ چلنا ثابت ہے اور حق یہ ہے کہ جس طرح چاہے چلے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار چلے پیچھے
جنازے کے اور بیدل جس طرف چاہے اور ایک نماز پڑھی جائے اور یہ روایت کیا اسکو اصحاب سنی نے اور ترمذی نے
صحیح کیا اسکو اور ایک روایت میں یہ کہ چلو گے اسکو اور پیچھے اس کے بعد اپنے اس کے اور بائیں اس کے اور روایت کی ترمذی
ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر آگے جنازے کے ص قبر کھودے اور لحد
بنائے ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لحد ہائے واسطے ہوا وثوق واسطے غیر ہائے کے یہ روایت کیا
اسکو ترمذی نے ابن عباس سے اور اسناد میں اسکی عبد اللہ بن عمر کو کہا اس نے کہ اس میں کھنگوہا اور ابن ماجہ میں ہانس
بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے میں نے بدن شخص ایک ہی بنا تھا اور ایک نہیں بنا تھا
تو کہا کہ جو پہلے آویگا اسی سے قبر بنو انیس کے تو پہلے آیا بنا نے والا لحد کا اور لحد بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور لحد کی وصیت کی سعد نے واسطے اپنے مرض موت میں ص اور مروی کہ لحد میں جس سے قبر بننے کی طرف قریب ہو رکھے
ف اور ایسی ہی روایت کی ابن ابی شیبہ نے ابیہم نخعی سے اور ابو داؤد نے مرسل میں کہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبور میں قبلے کی طرف سے اور زمین کھینچنے کے کھینچنے کر یعنی سل کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک منسل ہے اور وہ یہ کہ
لکھا جائے تخت پیچھے قبر کے کہ ہوئے سرمے کا مقابل میں نو قیسموں کے قبر سے پھر داخل کیا جائے سرمے کا قبر اور لحد
لیا جائے اور یہ وہی ہے جو اسکے مقام اس کے سرمے کے پھر داخل کیے جاویں پھر اسکے اور لحد کے جاویں اس طرح اور یہ بھی مروی ہے چند

اور شہداء کے ساتھ کتاب معارض ہوگی حدیث جابر کی ہمارے نزدیک لیکن اگر کوئی کہے کہ یہ مسل ہے تو جواب دے سکتا ہوں کہ یہ عطا ہے جابر بن عبد اللہ
 میں ہیں اور مسلمات انکے مانند مرفوع کے ہیں اگر مسلم ہو تو جب قوت دیکھو اسکو دوسری حدیث مرفوعہ تو توجہ ہوگی اور وہ یہ ہے
 جو روایت کی حاکم نے جابر سے کہا کہ تم کیا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ رضی اللہ عنہ کو یعنی اونکی نعش نہیں ملتی تھی
 کثرت شہداء کے کچھ ٹکڑے ہوئے لوگ قتال سے کہنا ایک شخص نے لے لیکھا مینا اونکو فلا نے دخت کے بیٹے تک لے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم دین خت کے پاس اور دیکھا اونکو اور نکاح حال اور رفتی پکار کے دیکھا ہوا ایک شخص انصار میں اور طلالہ
 ایک کپڑا پھر لائے گئے حمزہ علیہ السلام اور نماز پڑھی اپنے اوپر پھر باقی شہید پڑھتے تھے اوپر نماز پڑھتے تھے حمزہ
 اور اوٹھتے جلتے تھے اور حمزہ رضی اللہ عنہ وہیں رکھے گئے یہاں تک کہ پڑھی نماز شب شہیدوں پر اور فرمایا آپ کے حمزہ سردار
 شہیدوں کے ہیں اس کے نزدیک ان قیامت کے اور کہا کہ صحیح زین اسناد اولیٰ اور زمین کلا اور کوشنچین ایک ان سادہ میں اسکی فضل
 جمع تھیں اور اسکو اگرچہ ضعیف کیا ہے یہ انسالی نے لیکن کہا ہوا زنی نے کہ تھے خطابین سلم تو پڑھتے تھے اونکی اور احمد
 بن شعیبے ثنائی اپنے پوپن ثناء اور کہا ابن عدی نے نہیں دیکھتا میں مدین ساتھ اسکے چھ جرح تو نہ کم ہوئی حدیث درجہ حسن
 اور وہ جرح پڑی اور شک نہیں میں کہ قوت لڑکی حنیفہ ابو داؤد کو اور کہا احمد شمس عطفان بن مسلم شمس احاطت
 سلمۃ بن مسعود عن انس بن مالک عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 یہاں تک کہ ما فوضع حمزہ بن عبد المطلب علیہ السلام و سلمۃ بن مہر حل من الانصار فوضع الی عبدیہ فصلی
 علیہ فوضع الی انصار و یونانہ حمزہ و سلمۃ بن مہر حل من الانصار فوضع الی عبدیہ فصلی حمزہ و سلمۃ بن مہر حل من الانصار
 فصلی علیہ یومئذ فی سبعمین صلوٰۃ یعنی تھیں عورتیں ان اس کے بیچے ملنا ان کے یہاں تک کہ کہا میں کہے گئے حمزہ
 واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ لایا گیا ایک من انصار میں سے اور دیکھا گیا اونکے پہلو میں نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اوپر پس اٹھایا گیا شمس اوپر اپنے گئے حمزہ رضی اللہ عنہ پھلایا گیا اس شخص میں لکھا گیا پہلو میں حمزہ کے اور نماز پڑھی اپنے
 اوپر پھر اٹھایا گیا وہ شخص اپنے گئے حمزہ رضی اللہ عنہ یہاں تک کہ پڑھی اوپر اسدن نماز پڑھا اور یہ بھی جب حسن کم نہیں
 اور عطا بن انس سب اگرچہ حمزہ مدین نظر اونکا لایا تھا لیکن جہ لوگوں نے اونست اول حمزہ روایت کی تو وہ صحیح ہے اور میں جانتا ہوں
 کہ حماد بن سلمہ نے اونستے قبل تغیر کے ہاں حماد بن سلمہ نے تو ثابت ہوئے کہ قبل تغیر کے سنا اور وفات اونکی عطا کے بعد پچاس برس کے
 اور حماد بن سلمہ نے انتمال کیا قبل حماد بن سلمہ کے بارہ برس پہلے تو روایت اونکی صحیح ہوگی اور بشرطہ مہر تسلیم کے حسن سے کم نہوگی اور
 روایت کی واقف بنی ابن عباس سے کہ جب پھر سے مشرک لوگ شہیدوں احمد سے یہاں تک کہ کہا پھر کے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حمزہ کو اٹھ لیا کہی اوپر دین راؤ ذکر کیا مانند اور روایتوں کے اور یہ بھی درجہ حسن سے کم نہیں تو یہ صورتیکہ سب ضعیف ترین
 تہ بھی محال دن صدیقوں کا حسن ہو جاتا نہ کہ حدیث حسن ہو و علاوہ اسکے کہ ما و اقدی نے غازی میں حدیثی عبد بن
 بن عبد اللہ عن عطاء بن ابی عکبہ عن انس بن مالک عن انس بن مالک عن انس بن مالک عن انس بن مالک عن انس بن مالک
 سے کہا کہ تمھارا دوسرا لشکر مدین بھیجا تھا اسکو ابوبکر صدیق نے ساتھ میں اسکا اور اسکا کپڑا اور اسکا کپڑا اور اسکا کپڑا اور اسکا کپڑا
 اور کہا قتل کیے گئے ان میں سے انھوں میں ایک سوتیل آدمی اور نماز پڑھی اوپر عربوں العاص اور ان لوگوں نے جو انکے ساتھ تھے

مفضل بن صدقة

عطاء بن السائب

اور تھے اسوقت مکانِ عمارت کے نوہار مسلمانانِ دوسرے یہ نماز واسطے ظاہر کرتے اور وہ مسجد میں ضرور ہوا اور ایک کے اور
حائض اور جنب اور غسال یا کوف اور دھیل اسکی گزری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غسل میت دین چنلہ کو مارا اور اسکو
اس واسطے غسل دیا جاوے کہ سیت کافی ہوئی شہداء احد کے حق میں غسل کے لئے کیونکہ وہ عصمت میں تھے بخلاف انکے کہ اگر وہ گناہ میں
تو انکے حکم میں ہوگا اور اگر ایک شخص کو تہہ میں قتل پایا اور قاتل اسکا معلوم نہیں یا یہ کہ قاتل اسکا ملبہ یا نہ یا نہیں
یا چھوٹی لاطھی ہے یا غسال اسکو دیوینا اگر ایسے وضع میں جہان بیت اور قساست لازم آتی ہے جسے محلا درگھ وغیرہ میں
ہوے اور اگر نہ کہ یا مسجد جامع میں پڑا ہوے تو اگر معلوم ہو کہ تہہ تیز سے قتل ہوا یا غسل دیا جاوے گا کیونکہ وہ شہید ہوا اور اگر
تہہ تیز سے نہیں قتل کیا گیا ہو یا بڑی لاطھی سے امام صاحب کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور صاحب کے نزدیک نہیں دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی لاطھی
قتل ہوا ہو سب کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر کچھ معلوم ہو کہ کس سے قتل ہوا ہو تو غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص ہر کے میں
نہیں پیدا بعد اسکے سو یا کچھ کھلایا یا مایا کا علاج کیا یا جسے تانہ نہ کیا یا ایک وقت نماز تک عاقل ہوا یا کچھ وعیت کی
غسل دیا جاوے گا اور نماز پڑھی جاوے گی ان سب صورتوں میں ایام محرم کے نزدیک فقط وصیت سے منع ہوگا اور اگر ناشی یا ٹوٹا والا گیا
اسکو غسل دینا اور نماز نہیں پڑھینا کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں پڑھی یا غیوں پر ایسا ہی ہر دلیہ میں

باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں

کعبہ میں فرض نماز پڑھنا درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک ہاں ایسے میں کہ ہاں کہہ دیت نہیں اور اونکی کتابوں میں ہاں کہہ دیتا ہے
ہو جب متوجہ ہر طرف دایار کعبہ کے بیان تک کہ اگر ہونہ کیا مات دیو اسے کے اور وہ کہلا ہو اوچھٹ بھی برابر اونٹ کے پاؤں
کی لاطھی کے نہیں تو نہیں جائز ہوگا اور یہی ہر اونکی کتابوں میں کہ اگر عازا اسد مثلاً کعبہ کے ایجاوے مذکور اسکے باہر واسطے
ہونہ کر کے درست ہوا اور اسکے اندر جائز نہیں بلکہ جہاں اسکے سامنے تہہ ہو یا بقیہ ہو دوبار کا اولیٰ تہہ ارض کیا اور صاحب حج وقبا
ف اور ہاں کے نزدیک سوا سطرے درست ہے کہ روایت صحیحین میں ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل کعبہ میں
اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن طلحہ اور بندہ کر لیا اسکو پھیرے تھوڑی دیر اور ہمیں کہا ابن عمر سے کہ پوچھا میں بلال سے جنت
مکملہ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیسے دو سنتوں بائیں طرف اور ایک بائیں طرف اور تین پیچھے اپنے پیچھے نماز پڑھی
تو تھا خانہ کعبہ کا اوسن چھ سنتوں پر انتہی اور یہ دن ستح مکہ کا تھا جیسا کہ تصریح کی انھوں نے ساتھ اسکے نافع سے حضور
ابن عمر سے توبہ حدیث اور سوا اسکے عارض ہوا اسکے جو کالاولیٰ و ثانی ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
داخل ہوئے کعبہ میں اور اوسمیں چھ سنتوں کے سوکھڑے ہوئے نزدیک اپنے کعبہ اور دعا کی اور نماز پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر
کیونکہ انہاں ہاں ہدف نفی ہوا اور بعضوں نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ صلوٰۃ سے اوس جگہ مراد دعا ہے غلط ہے کیونکہ خود بخاری
میں ہوا ابن عمر سے کہ پوچھا میں نے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کہا کہ ہاں کو عتین آن کرنا لیکن
معارض ہوا اسکے صحیحین میں ہر قول ابن عمر سے کہ بھول گیا میں پوچھنا اونسے کہ کتنی پڑھیں پڑھیں تین اصوات میں جمع
اسطرح پر ہوا کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبہ میں دن نحر کے سو نہیں نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر دوسرے روز
سو نماز پڑھی اور یہ حج و داع میں تھا اور یہ مروی ہے حضرت ابن عمر سے ساتھ اسناد حسن کے اخرج کیا اسکا و اوطا ہی نے نو محمول کیے ہیں

حدیث ابن عباس کہ اہل روز پرورد اللہ اعلم فی حق کے لئے انہیں نماز پڑھانا جائز ہو اگرچہ مقتدی کی پیشینہ امام کی پیشینہ کی طرف ہو مگر جبکہ پیشینہ امام کے موافق کی طرف ہوگی اور کسی نماز پرست نہ دے گی کہ نہ وہ امام سے گئے ہو گیا اور کیسے کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ ہو قطعاً کے واسطے اور پہلے میں ہر ایک شافع کے لئے نہ دیکھ جائز نہیں تھا اس واسطے کہ کہہ لو گے کہ نہ دیکھ و سن کا نام ہو اور ہر ایک نماز دیکھ کیلئے حاصل ہو اور ہر ایک آسمان کا شہنا کہ نہ نقل ہو سکا ہو سکتا ہو اور دلیل اس پر ہے کہ اگر ہر ایک پر کوئی شخص نماز پڑھا تو وہ کیسے سے اونچا ہو تو اس صورت میں یہ عمارت کا نام ہو کہ نماز جائز ہو کہ اور دیکھو ہر اس واسطے کہ واسطین کی تعظیم ہو اور وار ہوئی ہو اور میں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ابن ماجہ نے سنن میں حضرت عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سات جگہ ہیں کہ نہیں جائز ہے نماز اور میں پیشینہ خانہ کعبہ کی اور منقرضہ آخر حدیث تا کہ وضعیت کی گئی یہ حدیث ساتھ ابوصالح کا تب اللیث کے لیکن توشیح کی اور کسی جماعت نے اور کلام کیا بعضوں نے اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہے کہ مکروہ ہو اور نماز کامل نہیں ہوتی اور اولی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب کوئی شہر گئے گئے اگر ایسے سے تو درست ہو اور بغیر اس کے جائز نہیں اور اگر ایک امام کے ساتھ کوئی اقامت کی کہے کہ وہ حلقہ باندھے تو درست ہو اگر کوئی انہیں سے اگر اپنے امام سے زیادہ کہے کی طرف نہ دیکھ ہو مثلاً امام دو گز کے فرق پر ہو اور مقتدی ایک گز کے تو اس صورت میں اگر وہ شخص واسطہ ہو جس طرف امام ہو تو نماز اس کی درست ہوگی اور اگر اور طرف میں ہو تو درست ہوگی جتنا چاہیے کہ کہے کی چار جانب میں چاروں طرف حساب تو پھر جو شخص واسطہ ہو کہ جس طرف امام ہو تو وہ شخص جو وقت کہے کی طرف امام سے زیادہ نہ دیکھ ہو تو امام آپ کے ہر چاروں بخلاف دوسرے تین طرف کھڑے ہو والوں کیونکہ وہ جو شخص انہیں امام سے زیادہ کہے کے نزدیک ہو وہ امام کے گز میں ہر

ابن ماجہ نے سنن میں

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ چاندی یا سونا اور سواکم اور تجارت کے مالوں میں اگر حاجت اصلی سے زائد ہوں اور صاحب کے موافق ہوں اور صرف میں ایک آزاد اور عاقل بالغ مسلمان ہو دین بعد ایک سال گزرنے کے ان چیزوں پر واجب ہوتی ہے زکوٰۃ فرض ہے کہ چونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اتوا الزکوٰۃ یعنی ادا کرو زکوٰۃ مالوں اپنے کی اور اوپر اجماع ہے است کا اور واجب ہونے سے مراد اس مقام میں فرض ہونا ہے اور شرط آزاد ہونے کی اس واسطے ہے کہ کمال ملک کے ساتھ حریت کے ہونا ہے اور غلام کی کچھ ملک نہیں ہو اور بلوغ اور عقل کو بیان کریں گے اور اسلام شرط ہے اس واسطے کہ زکوٰۃ عبادت ہو اور عبادت کافر سے صحیح نہیں ہوتی اور نصائ بھی ضروری اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کی بخاری میں نے ابو سعید خدری کہ فرمایا حضرت نہیں ہر کم میں پانچ وسق کھجور کے زکوٰۃ اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور صاع چار دیکھ لیں اور زکوٰۃ ایک طل اور زکوٰۃ ایک تنابہ اور فرمایا کہ نہیں ہر کم میں پانچ اوقیہ چاندی صد یعنی زکوٰۃ اور اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ کے دو سو درم ہو اور اس کے ستاون رطل تین ماہ حساب فی ہر بیگیا رہائش کے ہوتے ہیں اور فرمایا کہ نہیں پانچ اونٹوں کے میں زکوٰۃ اور ایک سال گزرنے کی اس واسطے کہ روایت کی مالک نے نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاصل کرے مال تو نہیں ہر زکوٰۃ اوپر بیان ہو کہ گزرا ہو اور پانچ سال اور روایت کی ابو داؤد نے عامر بن ضمیر رضی اللہ عنہ سے اور جلد ثاعور سے انھوں نے حضرت علی سے کہ فرمایا حضرت نے جب ہوں تیرے واسطے دو سو درم اور اوپر گزرا جائے ایک سال تو اس میں پانچ درم ہیں اور پھر چاکے بیان کیا کہ نہیں ہر کسی

ابن ماجہ نے سنن میں

بکریوں میں سے بیس بکریاں ہلاک ہو جائیں یا چھ اونٹ ستم ایک اونٹ بن سال کے تو چالیس یا بیس اونٹ ہوں یا پانچ اونٹ ہوں
ایک بکری باقی رہی اسی طرح اگر چالیس اونٹ ستم پندرہ ہلاک ہو جائیں چار کو غنہ میں صرف کریں اگر کہ چھپتیس اونٹ ہوں
اوس ستم تو چھپس اونٹ رہ جائیں گے اور اوتھیں ایک بنت مخاض لازم آئیگی اور اگر چالیس اونٹ ستم پانچ اونٹ ہوں تو چھ اونٹ
صرف کیے جائیں گے اور گیارہ اونٹ نصاب میں جو غنہ کے قریب ہوں پانچ اونٹ نصاب میں جو اوس نصاب کے قریب ہوں پانچ اونٹ
بیس اونٹ میں چار بکریاں باقی رہ جائیں گی اور جو چھپس ہلاک ہوں پندرہ بچاؤنگی تو میں بکریاں لازم آئیں گی اور جو بیس ہلاک ہوں
دس بچاؤنگی تو وہ بکریاں لازم آئیں گی اور جو بیس تیس ہلاک ہو جائیں پانچ بچاؤنگی تو ایک بکری لازم آئیگی یہاں تک کہ نصاب
نہ بیکار ہو جائے یا سب کے لینا سراج کا امام کو پونچتا ہی اسی طرح دس اون حصہ خارج کا اور زکوٰۃ سوا گھر اور زکوٰۃ مال
تجارت کی سب امام لیو گیا تو اگر باغیہوں نے سراج لے لیا تو مالکوں کو دوسری بار نہ لیا جاوے گا کیونکہ خارج حق سنے والوں کا
اور وہ کاغذ لے لیتے ہیں اور اگر زکوٰۃ مال تجارت کی لے لی اور زکوٰۃ کے حصہ میں صرف کیا تو بھی مالکوں سے دوبارہ
نہ لیا جاوے گا اگر ان خصوصاً اوسکے مصروفین میں صرف نہیں کیا تو ان لوگوں کو چاہیے کہ جبکہ سے دوبارہ زکوٰۃ دیوں اور اسی فقہ
ہوں اور بعضوں نے زکوٰۃ کو بچھڑنا لازم نہیں اور بعضوں نے زکوٰۃ کو بچھڑنے کے وقت نیت تصدق کی کرینگے تو زکوٰۃ
ساقط ہو جائیگی اور شیخ ابو منصور مائتیدی اسکو قبول نہیں کیا **ف** اور باقی تفصیل اسکی اصل میں لکھی ہے جسے اس
بنظر اس بات کے کہ عوام فہم تھما کر کیا **ص** اور جو ایسا تغلیبی ہو تو اوسکے مال سے جزیہ نہ لیا جاوے گا اور عورت تغلیبی کے مال
سے مثل انکے مردوں کی لیا جاوے گا جانا چاہیے کہ تغلیبی منسوب ہر طرف تغلب کے اور بنو تغلب کے اگر ایک تم تھی مشرکین سے حضرت عمر نے اوس
جزیہ طلب کیا اونھو نے اٹھار کیا اور کہا کہ ہم صدقہ دینا دیوینگے تو اس بات پر صلح ہوئی اور حضرت عمر نے کہا کہ یہی جزیہ ہے
تم جو تم چاہو اپنے یہاں تم رکھ لو اسکا تو جیسے زکوٰۃ دینے پر صلح ہو گئی اونکے لڑکوں میں نہیں لیا جاوے گا اور عورتوں کی لیا جاوے گا
جو صاحب نصاب کی ہوں اسکو ایک سال کے پہلے یا زیادہ زکوٰۃ کا دینا اور بھی اسکو کئی نصابوں کی زکوٰۃ کا دینا درست ہے مثلاً اوسکے
پانچ سو درہم اور اسنے کئی نصابوں کی زکوٰۃ اوسنے ادا کی اور بعد اوسکے وہ نصاب اسکو ملے پانچ زکوٰۃ اوسنے بھی کافی ہوئی
اور جو پوری ایک نصاب مالک نہیں اور وہ پیشہ کئی نصابوں کی زکوٰۃ دے تو درست نہیں **ف** پہلے سال سے زکوٰۃ دینا
اس واسطے درست ہے کہ روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے عبد اللہ بن عمر بن العاص کے پوچھا عباس نے اسحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے زکوٰۃ جلدی دینے میں قبل گذرے سال کے واسطے مسابحت کے طرف نیکی کے تو اذن یہ آپ اونکو صلی نصاب
سولے کا پیشقال ہوا اور چاندی کا دوسری درم کہ ہر سو درہم سات مثقال کے ہوں اور اس وزن کو وزن سب سے ہر ایک درم
آدھا اور پانچواں حصہ مثقال کا ہو گیا تو اس درہم سات مثقال کے ہوں اور مثقال میں قیاط کا ہوتا ہوا درم چودہ قیاط کا
قیاط پانچ جو کا ہوتا ہوا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے میں کم پانچ اوقیے سے چاندی میں زکوٰۃ اور زکوٰۃ لیا اور پھرنے اس حدیث کو
اور اوقیہ چالیس درم کا ہوتا ہوا پانچ اوقیے کے دوسری درم ہوئے اور روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت علی سے اور
اوس میں ہر کہ کمالو صدقہ چاندی کا ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم اور نہیں ہر ایک سوٹے میں کچھ اور جب دوسری اوقیہ پانچ

ہر چالیس یا بیس ایک دینار ہو ورنہ سب سے پہلے درجہ اخیر تک اور ورنہ بیس یا سترہ عبد الرحمن شیبہ کے روایت کی داغ بیل ہے حضرت عائشہ اور ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ہر بیس دینار سے آدھا دینار اور چالیس دینار سے ایک دینار ورنہ ضعیف ہے ساتھ ابن عمر بن ابیہل بن مجمع کے اور دینار ایک شتال کا بیس دینار اور روایس کی ابو احمد بن نبیہ نے کتاب الاموال میں عمر بن حریس نے انھوں نے اپنے پاس انھوں نے اپنے دادا کو فرمایا حضرت نے میں ہر سو سو روپیہ سے کم میں کچھ اور بیس شتال کم سونے میں کچھ اور دو سو بیس پانی درم میں اور بیس شتال میں آدھا شتال ہوا اور اسناد اولیٰ ضعیف اور روایت کی ابو داؤد و ترمذی میں اور نسائی نے بیس دینار میں ہر چالیس دینار میں ایک دینار ہی اور یہ بیس ثابت ہوا اور کہا ابن امامہ نے و خصوصاً حدیث لا شاک فیہ نہی علی ما قالہ ابیہی یہ وہ حدیث ہے کہ عین شاک ہوا و بیس جیسا اوپر بیس اسکو بیان کیا **ص** سو دینار چاندی میں سکہ اور مولیٰ جو دینار ہو چاہے سو ان حصہ کو دینار واجب ہوتا ہے **ف** نو از زور چاندی یا سونے کا ہر گز کو تو واجب ہوئی اور امام شافعی کے نزدیک زید بن حباب اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو روایت کی ابو داؤد و نسائی نے کہ ایک عورت آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور اس کے ساتھ اس کی بیٹی تھی اور اس کے ہاتھ میں دو گنا تھے مٹے سونے کے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی بیٹی سے کیا اور کرتی تو زکوٰۃ اس کی کہا نہیں کہا آسان ہو چکا کہ چھائے اس کو دو گنا کن کن قیامت کے آگ کے کہا راوی سے کہ اذکار او کو اس نے اور چھینا یا حضرت کے سامنے اور کہا کہ یہ دونوں اس کے اور رسول کے ہیں ابو الحسن قطان نے اسناد اس کی صحیح ہے اور کہا سند زیدی مختصر میں کہ نہیں ہر گفتگو اس کی اسناد میں آورسن ترمذی میں ہر ابن ابیہیہ سے کہا کہ آئین و عزیزین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس و ذکر کیا اور حدیث کو اور و بیس ہر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر زکوٰۃ اس کی اور وہ جو ضعیف کیا اسکو ترمذی نے اور کہا کہ نہیں صحیح ہے اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ مروی ہے کہ اس طریق سے کوئی حدیث صحیح نہیں ہے ورنہ خطا ہو کہ سند زیدی کہ شاید قصد کیا اس نے اور طریقوں کو جو دینار کو اور طریقہ ابو داؤد و کانہیں گفتگو ہوا و بیس دینار کہا ابن القطان نے تصحیح کے حدیث ابی داؤد کہ ضعیف کیا ترمذی اس حدیث کو سوائے کہ نزدیک اس کے و بیس دینار ضعیف ہیں ابن ابیہیہ و ترمذی بن الصباح اور روایت کی ابو داؤد و عبد اللہ بن عبد اللہ کہ اس کو اصل ہے ہر حضرت عائشہ پر کہا کہ داخل تھے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیکھیں میرے ہاتھ میں بڑی بڑی گنوٹھیاں چاندی کی سو فرمایا کہ کیا یہ امر عائشہ سو کہا میں نے بنایا میں نے او کو زکوٰۃ نیت کروں میں واسطے تمھارے امی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اگر کرتی تو زکوٰۃ اون کی کہا میں نے نہیں فرمایا کہ وہ کافی ہو چکا آگ کے لیے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور صحیح کیا اسکو و ضعیف کیا اسکو و از قطنی نے اسطرچہ کہ محمد بن عطاء مجبول ہوا و سمجھا کیا او نکاہی تھی اور ابن القطان نے محمد بن عمرو بن عطاء نقہ کو کون میں ہیں اور لیکن و انکی اسناد میں اپنے دادا کی طرف منسوب ہوا اس واسطے و از قطنی نے اسکو مجبول جانا اور متابعت کی و اسکی عبد الرحمن نے اوی بیان کیا وہ سن ابو داؤد میں اور بیان کیا اسکو شیخ نے اس کے محمد بن ابیہیہ سے اور وہ ابو حاتم رازی میں امام جرح و تعدیل کے اور روایت کی ابو داؤد امام مسلم سے کہا کہ میں نے اپنے تھی وضاح سونے سے اور اوضح ایک قسم نیوک کی جیسو کہ اس کا امی رسول اللہ کیا نہ فرمایا کہ جو پوچھے بیان نہ کہ ادا کی جاوے کہ زکوٰۃ اس کی اور زکوٰۃ اس کی دی جاوے تو وہ نہ زمین ہر او کہتر

ضعیف ہے ساتھ متھمال بن حزم کے اور کما عبد الحنفی نے احکام میں کہ روایت کی ابو اویس بن عبد اللہ اور محمد سے انھوں نے اپنے پاس انھوں نے اپنے دادا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ لکھی آپ نے کتاب اسے عمر بن حزم کے کہ نہیں ہے چاندنی ہزار صد قریب تک پونچھے دوسرے کو تو او سعید بن داؤد پر چالیس میں ایک بار و زمین ہے چالیس کم درجہ اور روایت ہی کتابیں حرم میں بروایت نسائی اور ابن جریر اور عاکم کے کہ ہوا پنج اوقیعہ میں چاندنی سیکانچ درہم ہیں اور جو باد ہو تو ہر چالیس ایک درہم ہوا اور روایت کی ابن ابی شیبہ حدیثنا عبد الرحمن بن یوسف لیکن عن عاصم عن الحسن قال کتب عمر بن ابی موسیٰ الاشعری نعم انما رد علی المائت کن فی کل ازبعین دسرحماد درہم یعنی لکھا حضرت عمر نے طر ابی موسیٰ اشعری کے اور لیکن جزائر مدوہ و سوپر تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہوا ایک روایت میں ہے کہ لاؤ چوتھا حصہ تین حصے کا یعنی چالیسواں حصہ ہر چالیس درہم سے ایک ص اور اگر درم میں کچھ خلل ہو تو اگر چاندنی زیادہ ہو اسکا اعتبار ہوگا اور اگر غش یعنی تابنا وغیرہ اندر ہو تو انکی قیمت لگانی جاوے گی اور اگر نصاب کا بیچ سال میں نقصان ہو جاوے اور پھر آخر سال میں پورا ہو جائے زکوۃ واجب ہوگی مثلاً اگر اسکے پاس دس سال میں نصاب یعنی بیس در نیاز وجہ تھے پھر سال نہ در میان آئے کہ ہو گیا اور پھر اخیر سال میں بیس بنیا ہو گئے زکوۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور سودا چاندنی کی طرف ملایا جاوے گا اور اسباب دونوں کی طرف ملایا جاوے گا مثلاً اگر اسکے پاس دس بنیا راور نوٹے درہم تھے کہ تمیت اسکی دس بنیا میں زکوۃ نام صاحب کے نزدیک واجب ہوگی اور صاحب جس کے نزدیک نہیں ہے ایسی جگہ کی اور جب اسکے پاس دس بنیا اور نوٹے درہم تھے کہ نزدیک زکوۃ واجب ہوگی

باب عاشم کے بیان میں

عاشق اور شخص کو کہتے ہیں سکوا بادشاہ نے راگنڈ پرتاجروں کے صدقہ لینے کے لیے مقرر کیا ہوا اور اگر کسی تاجر نے عاشق سے کہا کہ تمام سال میرے اوپر نہیں لگتا ہا یہ کیا تو جس سے تیرا رخ نہیں مینا یہ سو سو اٹھ کے او بال میں کہا کہ شہر میں فقیر کو دیکھا ہوتا ہے عاشق اس کے قول کو بغیر قسم کے قبول لکھوے اور اگر کسی سو اٹھ میں فقیر کو دیکھا ہوتا ہے چکا ہوتا ہے اس کا قول سچ نکلے گا کیا سو اٹھ میں فقیر کو دینا در نہیں بلکہ بادشاہ کہ دینا چاہیے کہ وہ اس کو صرف میرا بے صفت کرے اور اگر دعویٰ کیا کہ زکوٰۃ اس سال کی میں دے گا عاشق کو دیکھا ہوں اگر وہ عاشق اور اس کا عاشق خاتہ قول اس کا ساتھ قسم کے مان لینگے اور اس عاشق کو چھ مصلوں کا تضرع و رنہوگا اور حیدر قبول مسلمان کا اعتبار کیا جاتا ہے دھمی کا بھی اعتبار کیا جاوے گی گناہ حرنی کا مہر جہاں اگر اپنی لونڈی میں کہے کہ یہ میری ام ولد ہے تو سچ جانا جاوے گا اور اسے کچھ نہ لیا جاوے گا اور مسلمان سے عاشق چاہے لیون صلفیوے اور دھمی سے دیوان اور حرنی سے دھمیان جسے اگر مال اس کا نصاب کو پہنچ جائے اور ایسا ہی کیا تھا حضرت عیسیٰ نے روایت کی امام محمد نے حضرت عمر سے کہ بھیجا اور حضور نے ایک شخص کو اور حکم کیا کہ لے مسلمانوں کے مال سے جب تجارت کے لیے ہوں تو تمہارا حصہ جس حصوں میں ہے اور دیون کے مال سے آوہا حصہ جس حصوں میں ہے اور حرنی کے مال سے دھمیان حصہ و ایسا ہی روایت کیا اس کا عبد الرزاق نے اور اور کواکب والہ اللہ اعلم **ص** اور جتنا کہ کافر مجاہدے تاجروں لیتے ہیں معلوم نہ ہو اور اگر معلوم ہو جائے تو اتنا دتا ہی نہیں بھیجتے یہودی کے اگر کل مال نہ لیتے ہوں تو اگر اہل حرب ہمارا کل مال لیون تو ہمارا عاشق حرنی سے کل مال لیون کیا اور اگر نصاب سے کم نہ ہو تو ایسے لیا جاوے گا اگرچہ اس سے انکار کیا باقی نصاب کا کہ گھر میں ہے اور اگر اہل حرب ہمارے گھروں سے کچھ نہیں لیتے تو ہم بھی ان سے کچھ نہ لینگے اور اگر حرنی سے عشر لے لیا اور

حمر آتہ کا ان یأخذ الفرض فی الصدقة فیجعل فی نصف واحد وری أيضا لکن المجاہد بن اسحاق عن
 النعمان بن عمرو عن ابن عباس عن عبد بن جابر عن محمد بنہ آتہ قال ان اوصعہما فی نصف واحد آخر آتہ واخرج
 الحق ذلك عن سعيد بن جابر وعطاء بن ابي رباح وابراهيم بن الحنفی وابی العالیہ وميمون بن مهران
 باسانيد صحيحه واستدل ابن الجوزي فی التحقيق بخدي بن معاوية فاعلمهم ان الله قد فرض عليهم
 صدقة تؤخذ من اغنياهم وتؤد على فقرائهم والفقراء نصف واحد وتؤخذ من ثمنهم وتؤد على
 ابو عبيد في كتاب الاموال ومما يدل على صحته ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اذاع ذلك
 ما لا تجعله في نصف واحد وهم المؤمنون قالوا لهم الى اخره ذكره الشيخ بن الهمام يعني كما خبرت
 عمر بن اوس آيت من اجس قسم من عطاكم كما تو اسكو انتم من كافي هو جابجا تحس اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اور کہ
 تحس اسكو ايک ہی قسم میں اور ایسا ہی کہا خدیفہ نے اور کمالا تہا لکے سید اور عطاء اور ابراہیم اور ابو العالیہ اور ميمون بن مهران
 کہا راغب بن سہم سے اس حدیث سے اور دلیل لائے ابن الجوزی سے اس حدیث سے کہ بتا تو انکو کہ اس حدیث میں کیا صدقہ اور پیرایا جا
 انکو امیر وقت اور دیدیا جاوے انکو فقیروں کو اور کہا ابو حنیفہ کتاب الاموال میں کہ ولالت کر تا ہی اسکی صحت پر کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ادا کیا مال بعد اس آیت کے اور کرنے کے اور کیا اسکو ایک ہی قسم میں **ص** اور مال کو تو سے مسجد بنایا بیت کے
 اقرن میں بینا فرض بیت کا اور کرنا غلام لیکے اسکو ادا کرنا درست نہیں **ف** اور وہ جو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور صحت کر
 حد کو کہ دنوں میں اس سے مراد یہ ہو کہ کتاب کو قیمت میں کسی حد کو کہ ادا کر دیکو ایسا ہی مروی ہے ابو موسیٰ سے اخراج کیا
 اسکا کہ **ف** اور لفظ اسکا یہ ہے عن الحسن بن علی بن ابی طالب عن ابی موسیٰ الاشعري وهو خطب فقال
 يا ايها الامية حيا الناس علي تحت عليه ابو موسى قال قال الناس عليه هذا يلقي عمامته وهذا يلقي
 ملاءمه وهذا يلقي خاتمها حتى اتقى الناس عليه سوادا كئيد اقل شراى ابو موسى ما اتقى عليه
 قال اجتمعوا ثم امرهم فبيع فاعطى المكاتب مكاتبته ثم اعطى الفضل في الرقاب وكم يروى على
 الناس وقال ان هذا الذي اعطوه في الرقاب اور روایت کی حسن بصری اور زہری اور عبد الرحمن بن یزید
 اسلم سے کہ کہا انھوں نے فی الرقاب میں مکاتب کو کہ میں واللہ اعلم **ص** اور درست نہیں بل کوہ کو اپنے باپ کا
 یا تانی ناما اصول سے یا بیٹا بیٹی یا پوتہ پوتی فروغ سے اور خاوند جو رو کو اور جو رو خاوند کو دیکو اور بھی مولی کا دینا اپنے غلام کا کچھ
 کچھ اور جو کچھ اور درست نہیں **ف** اور صاحبین نزدیک عورت کا خاوند کو دینا درست ہے اور دلیل انکی یہ ہے کہ روایت کی بخاری
 و مسلم اور نسائی اور ابن ماجہ نے کہ جو چھارینب یہو بنی عبد السمیع جو علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کافی ہے جو مکہ مکرمہ میں کہ دن
 میں اپنے خاوند کو اور بیٹہ کو کہ میری گود میں رہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اسکو معاذ بن ابراہیم صدقہ کا اور کیا جو بیت کا
 اور روایت کیا اسکو بزار نے سند میں اور ذکر کیا اسکو ابن العاصم نے **ص** اور درست نہیں کہ کوہ کو مال دکر دیا مالدار کے غلام کو
 یا ایک کے کو دیکو اور کاتب کو مالدار کے دینا درست ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت کہ نہیں حلال ہے صدقہ دل سے مالدار کے اور جو
 مضبوط ہو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے ابن عمر سے اور ابن عباس سے ابو ہریرہ سے اور ضعیف کیا بعض روایات اس حدیث کو اسباب

ماہنامہ

زید بن سحیان ہوا اور ہمیں معلوم ہوا اور توفیق کی اوسکی اینٹیں ہیں اور کہا میں جہاں تک کہ وہ صدق ہو علاوہ اس کے اس حدیث سے
 درست طریقہ میں سب طریقوں میں یہ مرفوع ہوا اور روایت کی ابو داؤد اور نسائی نے کہنے کو شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 اور حضرت تھیں کہ تھے صدقہ کو اور انہوں نے مانگا آپ سو فرمایا آپ نے لا حظ فیہ العنی و لا لغوی مکتوب یعنی
 نہیں یہ حدیث میں اسطے غنی کے اور نہ واسطے قوی کامانی کہنے والے کے کہا صاحب تفتیح نے یہ حدیث صحیح ہوا اور کہا امام احمد
 یہ حدیث حسن ہوا اسناد اوسکی اور کہا شیخ ابن الامام کے کہ یہ حدیث ساتھ حدیث حاکم کے لے صدقہ مسلمانوں کے اس میں
 اور دیگر شخص کے فقیروں کو حجت پر امام شافعی پر کہ تجویز کیا انھوں نے یہ کہ اسطے مالہ ارجاؤ کہنے والے کے اور دلیل
 امام شافعی کی یہ ہے جو روایت لی ابو داؤد و ابی بن ماجہ و مالک کے کہ فرمایا حضرت نے نہیں حلال ہے صدقہ واسطے غنی کے نہ
 باقی شخصوں کے لیے ایک شخص کے عامل پر صدقہ پر اور وہ شخص کہ جسے خریدا اوسکو اپنا مال سے اور نہ مالہ ارجاؤ کہنے والے
 اس کی راہ میں اور مسکین کے کسینے اوسکو صدقہ دیا اور اسے چاہے ایک میر کو شخص دیا تو وہ اوس میر کے واسطے درست ہے اس کے
 حضرت نے بریرہ لونڈی سے انشاء فرمایا اوس کو شخص کے حق میں اوسکو بی بیہ بلا تھلا لک صدقہ لک و لکنا ہادیہ یعنی اسطے
 صدقہ ہوا اور ہمارے واسطے مدیہ ہوا اور کہ کیا شیخ ابن الامام نے قیل کہ یہ ثبت و کو ثبت و لکنا لک صدقہ قوی حدیث
 معاذ بن ثابت رواہ اصحاب الکتاب الستہ مع تشریح من الحدیث الاخر و لک قوی قوی لک کہ حدیث
 معاذ بن ثابت رواہ اصحاب و اسطے معاذ بن ثابت یعنی یہ حدیث ثابت نہیں ہے اور اگر ثابت ہو تو نہ ہو قوت اوسکی توثیق حدیث
 معاذ بن ثابت ہوا اسطے کہ روایت کیا اسکو صحابہ کتب سنیہ ابو داؤد اس کے ایک حدیث ابن عمر کی اوسکی میں ہے آخر تک ص
 زکوٰۃ بنی ہاشم کو نبی حضرت علی اور عباس و جعفر و عقبیل و حارث کی اولاد کو اور ان کے غلاموں کو دینا درست نہیں کیونکہ
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حلال ہے واسطے تمھارے اہل بیت صدقات کچھ اس واسطے کہ وہ اہل ہذا میں سے
 ہاتھوں کا اور تمھارے واسطے انچون جسے میں ہاں چوان حصہ ہوا تو کو غنی کر گیا روایت کیا اسکو طبرانی نے اور روایت کی بخاری
 نے انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے ہم اہل بیت میں نہیں حلال ہے ہذا سے یہ میل آئیوں گا اور روایت کی مسلم نے ایک
 مضمون طویل اس باب میں اور ان کے مولیٰ یعنی جو غلام اوکا آؤ کیا ہوا ہوا اوسکو بھی مست نہیں اور روایت کی ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی نے ابو ارفع سے مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ انھیں نے بھیجا ایک شخص کو بنی حذوم سے
 اوپر صدقہ کہ سو کہا اوسنے واسطے ابو ارفع کے کہ ساتھ وہ میر کیونکہ تھلا بھی کچھ اس میں سے بلکہ کہا ابو ارفع نے کہ آیا میں حضرت کے پاس
 اوپر چھاپا مینے اوسے سو فرمایا کہ مولیٰ تو تم کا اونیج ہے ہوا ہمارے واسطے نہیں حلال ہے یہ حدیث صحیح ہے اور
 صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور ابو ارفع نام اوکا اسلم ہوا اور پکا نام عبید اللہ ہوا اور وہ کاتبی حضرت علی بن ابی طالب صلی اللہ علیہ وسلم
 ص فنی کو زکوٰۃ کے سوا اور چیز میں مینا جسے صدقہ وغیرہ درست ہوا اور زکوٰۃ درست نہیں کہ حدیث معاذ بن ثابت کے
 زکوٰۃ کو مسلمانوں کے فقیروں میں یا زرمی کا ہر ص اور اگر مالک نصاب کے کیا زکوٰۃ دیدی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ مسعد بن حبیب
 غلام ایک کاتب و سکا غلام چھ لڑائے زکوٰۃ کو اور انعام ہوا کہ اسکا باپ یا لڑکا ہی یعنی یا زرمی یا ہاشمی نکلا تو پھر لڑکے زکوٰۃ کو
 انعام ہو یوسف نزدیکی پھر لڑکا اور تھلا ہوا کوہ دینی اتنی کہ لکھنا اوسکے سوال سے یہ ہوا کہ اسے اور ہاں انصاف دیدنا ایک فقیر کو تھلا دوسری

یعنی
مال
ص
حد
دار
منہ

درہم یکہ و قد صدقہ بین مکہ و مدینہ کوۃ کا دوسرے شہر میں بھیجنا لکھ رہے ہیں کہ اپنے عزیز و گناہ کو اپنا شہر سے زیادہ محتاج ہیں

باب صدقہ فطر کے بیان میں

صدقہ فطر کا گھوٹا یا اس کے آٹے یا اس کے ستوبے یا سوکھے انگور سے آدھا صاع اور زریا یا جو سے ایک صاع اور چھوٹے
 آٹھ تل ماش یا سو رسہ آدھ صدقہ فطر واجب ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوۃ عید فطر کی یعنی صدقہ فطر کا
 یا ایک ہر دسٹے ملنا نوں لغو اور فٹ سے اور کھانا ہر واسطے اسکیں کے سوخت ادا کیا اور سو کو قبل نماز کے سو و کوۃ مقبول ہے
 اور جس نے ادا کیا اور سو بعد نماز کے تو وہ ایک صدقہ ہر صدقہ تو ان روایت کیا اسکو وارقطنی نے اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے
 اور کہا وارقطنی نے کہ زمین ہر اوسمین کوئی بیخروج ضعیف آور و جو حدیث صاحب ہر اپنے بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی
 علیہ وسلم اپنے خطبے میں کہ ادا کرو ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے سے آدھا صاع گھوٹا یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع جو
 روایت کیا اور سو تعلیم بن صغیر حدیثی یا صغیر حدیثی یعنی اختلاف ہے اس میں کہ عددی ہال سے ہر یا عذری ہال اور کسے قدر
 تو وہ حدیث مروی ہے سنن ابوداؤد اور وارقطنی اور سند عبد الزراق میں اور اختلاف ہے اسکی نسبت اور نام اور بن حدیث میں
 لیکن اختلاف نسبت میں سو یہ ہے کہ عددی ہر یا عذری ہر ہال کے پیش اور کسے تو بعضوں نے کہا ہے کہ عددی ہر نسبت ہے
 اور کسے نے دوا کے اور کہا ہے کہ عذری اور یہی صحیح ہے اور ذکر کیا اور سکینہ بن غیرہ میں اور صحیح کیا ابوعلی غسانی نے عذری کو
 اور کثرت اسکی ابو جہر اور اختلاف نام میں سو یہ ہے کہ وہ تعلیم بن ابی صغیر یعنی تعلیم بن عبد السمین بن صغیر یا تعلیم بن عبد
 بن صغیر اور اختلاف متن میں سو ایک روایت میں ہے **صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ أَوْ قِطْعَةً مِّنْ كُلِّ رَاسٍ** یعنی صدقہ
 فطر کا ایک صاع ہر کھجور سے یا گھوٹے سے ہر آدمی کے پیچھے اور ایک میں ہے **صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعٌ مِّنْ تَمْرٍ أَوْ قِطْعَةً عَلَى**
كُلِّ اثْنَيْنِ یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہر گھوٹے دو آدمیوں میں کہا صاحب ابام نے کہ ممکن ہے تحریف اس کی طائیفہ کے
 انتہی لیکن یہ احتمال بعد ہے کیونکہ اکثر طریقوں صحیح میں لفظ اثنین کا وارد ہے کہ **عَبْدُ الزَّرَقِ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ**
عَيْنِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَعْلَبَةَ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَبْلَ يَوْمِ
الْفِطْرِ يَوْمَ أَوْ يَوْمَيْنِ فَقَالَ آذُوا صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ أَوْ قِطْعَتَيْنِ اثْنَيْنِ أَوْ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ أَوْ قِطْعَتَيْنِ مِّنْ كُلِّ خَيْرٍ
عَنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ کہ خطبہ پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قبل فطر کے ایک دن یا دو دن کہا کہ ادا کرو ایک
 صاع گھوٹے و یا دوں آدمیوں کے یا ایک صاع کھجور سے یا جو سے ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے کی طرف اور یہ صحیح ہے اور زہرا
 کی بخاری و مسلم ابن ماجہ وغیرہم نے ابن عمر سے کہ فرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوۃ فطر کو رمضان کو گون پر ایک صاع
 کھجور سے یا جو سے اوپر ہر آزاد اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانوں میں اور ایک روایت میں ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ کوۃ فطر کا اور لازم ہے کہ حجت پکڑی جاوے جس سے جسکو روایت کیا حاکم نے مستدرک میں ابن عباس **أَنَّ اللَّهَ عَلَّمَ الشَّلَامَ**
أَمْرًا صَارَ بِهَا بَطْنٌ مِّنْ كَلَامِ النَّبِيِّ أَنَّ صَدَقَةَ الْفِطْرِ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ حُرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ
 الحدیث یعنی صدقہ فطر کا حق ہے واجب ہے ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہو یا غلام آخر حدیث تک و امام شافعی کے نزدیک
 سب چیزوں میں ایک ہی صاع ہے اور دلیل لائے ہیں ساتھ حدیث ابو سعید خدری کہ ہم کھاتے تھے جبے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اوسکو واقعہ لکھی ہے اور وہی چیز میں ابوہریرہ بن عیسیٰ سے کہ آیا ایسا ہے کہ حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہ دیکھا میں نے چاند کو
 کہا جس نے یعنی چاند رمضان کا سوچو چچا اس سے حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا گواہی دیتا ہے تو اس بات کی کہ زمین پر کوئی محبوب
 اللہ کے کہ اگر ہاں پھر سوچو چچا کہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہ ہاں فرمایا اے بلال کچا رہے لوگوں کو کہ روڑ
 رکھیں تو یہ حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ وہ اسلامی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا کب آیا تھا اور تفسیر کرتی ہے اوسکی حد
 واقف کی جو بیان کی ابھی ہے اور وہ جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہے معنی اس کے یہ ہیں کہ زمین کمال ہر روزے کا
 بدون نیت کے جیسے **لَا صَلَوةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ** اور **لَا اِيْمَانَ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ لَهُ** اور **لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا اِيْمَانَ لَهُ**
لَا اِيْمَانَ لَهُ اور **لَا صَلَوةَ فِي الْاَرْضِ الْمَغْصُوبَةِ** اور **لَا دِيْنَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ** اور **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** **ص**
 اور اگر نیت فقط روزے کی کرے کہ میں روزہ ادا کا کل کھو گیا اور میں نیک یا نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کی درست
 ہو جاوے گا اور اگر رمضان کے مہینے میں دوسرے واجب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اوس نیت سے بھی ادا ہو جاوے گا اور اگر نفل
 یا مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت کرے گا تو وہی روزہ ادا ہو گا اور اگر ایک شخص نے ایک روزہ رکھنے کی نیت کی کہ اگر میں
 فلاں روزہ رکھوں گا اور اوس روزہ دوسرے واجب کی نیت کی تو وہی واجب ادا ہو گا جس کی نیت کی خواہ مسافر ہو خواہ عقیقہ تیار ہو
 یا مریض اور نفل کا روزہ ادا ہو یا نفل کی نیت سے اور صرف نیت کی نیت اور نیت قبل و پھر کے کرے اور وہ پھر کے بعد نہیں
ف اور ایام مالک کے نزدیک رات سے نیت کرنا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہوا سکا جس نے نہیں
 نیت کی اوسکی رات سے اور یہ حدیث مطلق پر شامل ہے فرض ہے اور نفل روزہ کو اور پہلی اور چہرے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 صبح کو روزہ دار نہیں ہوئے تھے اور پھر پوچھتے تھے گھر میں آنکے کہ کچھ کھانے کو ہے سو اگر کہا جاتا کہ نہیں کہتے تھے میں روزہ دار ہوں
 اور اگر کہا جاتا تھا کہ پھر کھا لیتے تھے اور نیت کر چکے تھے رسول کی روایت کیا اوسکو سلام وغیرہ حضرت عائشہ سے **ص** اور
 اور کفارہ اور زندہ غیر میں کہ اسے شرط ہے رات نیت کرنا اگر رات شک کی اور پھر اچھے تبسویں رات میں شعبان کی اوسکے بعد دن کو
 روزہ نہ رکھیں **ف** کیونکہ موسیٰ صحیحین میں کہ فرمایا حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھو اور افطار کرو چاند
 دیکھو تو اگر رہو تبھی اسے اوپر تو پوری کر لو گنتی شعبان کی میں دن **ص** مگر نفل **ف** کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں روزہ ہی
 دن شک رمضان مگر نفل ایسا ہی ہو جائے میں اور یہ حدیث مجاہدین ملی اور بعضوں کے نزدیک جائز نہیں اور دلیل لا تقرب
 ساتھ حدیث کے کہ فرمایا حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے روزہ رکھا دن شک کے سو خالف کی اوسنے ابو القاسم یعنی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اور نہ کیا اوسکو اور چاہے نہ کرے میں مذہبات میں اور ایسا ہی کہا صاحب خطا ہے لیکن بیزادی ہی
 کیونکہ اس حدیث کو نہ کیا بخاری تعلیقاً اور روایت کیا اوسکو صحابہ بن ربیعہ اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن جابر اور حاکم نے اور
 روایت کیا اوسکو خطیب نے تاریخ بغداد میں اس لفظ سے **مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشْكُ فِيهِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ**
 یعنی جسے روزہ رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی ماوسنے اللہ کی اور رسول کی **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** اور تھیں اس کی فتح القدیر میں **ص**
 اور اگر دوسرے واجب کا روزہ اوس دن کھا تو مکروہ ہے اور ادا ہو جاوے گا اور اگر صحیح مذہب میں اگر معلوم ہو کہ یہ رمضان کا دن تھا اور اگر
 معلوم ہو کہ رمضان کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جاوے گا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا مستحب ہے جب تک کہ روزہ دن اس کے

و روزہ کا ہر روز واجب ہے جیسے نماز اور فتنہ روزہ کی عبادت اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں اور اگر کوئی بیشک کسی
نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان ہو تو روزہ میرے رمضان کا ہے ورنہ نہیں رکھتا ہوں میں روزہ اسکا درست نہ ہوگا اور کہ وہ یہ کہ
نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان ہو تو روزہ میرے رمضان کا ہے ورنہ نہیں تو دوسرے کو اسکا یہ نیت نہیں تو دوسرے نفل کا لیکن اگر کل کا
دن رمضان کا نکلا تو روزہ رمضان کا ہو جائیگا ورنہ نہیں تو دونوں صورتوں میں نفل ہو جائیگا اور جس شخص نے رمضان کی یا عید کا چائے
اکیلے آپ ہی دیکھا تو روزہ رکھے دونوں صورتوں میں اگر چہ اسکا قول قبول نہ ہوگا اور اگر افطار کرے تو قضا کا روزہ رکھے
اور اگر روزہ اوپر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا **ف** لیکن روزہ رکھنا تو اس واسطے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم **صَوْمُوا الرَّزْزَاقَ وَأَفْطِرُوا الشَّرَّاقَ** یعنی روزہ رکھو چاند دیکھنے اور افطار کرنا چاند دیکھنے
یعنی روزہ موقوف کر دو جب چاند دیکھا تو شوال کا اور شروع کر دو جب چاند رمضان کا اور اس شخص نے چاند دیکھا اگرچہ
قاضی کے نزدیک قبول نہ ہو اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصد ایسا نہ دیکھنے اور سنے افطار کیا اور ہمارے نزدیک
اس واسطے واجب نہ ہوگا کہ جب قاضی نے اسکی شہادت قبول نہ کی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہ پڑ گیا اور مدد اور کفارہ
دفع ہو جاتے ہیں بخلاف شبہ سے کذا فی الہدایۃ اور اگر قبول سکے کہ قاضی اسکی شہادت دکرے افطار کیا تو اس میں اختلاف
ہو شایع کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورے کر لیے تو روزہ و قوت نہ کرے جب تک کہ امام موقوف نہ کرے اس واسطے
کہ وہ پورے پھر اس واسطے احتیاط کے ہوا اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہوا اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے افطار کیا تو اس کفارہ
نہیں **ص** اگر آسمان میں ہلکا بخار ہو تو رمضان میں سے ایک شخص عادل کی خبر کفایت ہو اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو یا بے
تمت کیا کہ کافی ہو اور اس کے لئے میرے روزہ مارا گیا ہوا اور پھر اسے تو بکی ہوا اور دعویٰ اور شہادت کا لفظ نہ خاورد
نہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک آدمی لازم ہر روز لیل و نپہ پر ہر روز ایت کیا اسکو صاحب بن ربیعہ ابن عباس سے کہ آیا
ایک عربی طوطی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ کھانے میں چاند کہ سو فرمایا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ نہیں ہر کوئی مسجد و
الحد کہا اسنے ہاں پھر پوچھا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں کہ محمد رسول اللہ میں کہا اسنے کہ ہاں فرمایا کہ لا ینزل الی الارض کلک لو کہو کہ روزہ رکھیں
اور بیان کیا اور پھر اس حدیث کو **ص** اور شوال اور ذیحجہ میں مویا ایک مرد اور دعوتین خبر کہہ رہے تھے چاند دیکھا یعنی گواہی دینے
اور دعویٰ نہ روزہ میں **ف** اور بعض روایتوں میں ہے کہ ایک شخص کی گواہی اس میں بھی قبول ہوگی اور ایسا ہی ہر شخص میں و کہنا تو یہ
کہ صحیح ہے ہر انتہی اور کتنا ہوں میں کہ اسکو موافقت کرتی ہیں احادیث و **اللہ اعلم** اور صاحب ہار نے اسکو احتیاط نہیں کیا
ص اور جب کوئی آسمان میں علت نہ ہو تو اس واسطے صاف ہو تو شرط ہے کہ تینوں مہینوں کے واسطے ہر آدی ہر دن اور کا قول قبول
کیا جائے یعنی اتنا کہ وہ ہو کہ اسے سچ ہوئے پھر عقل گواہی دے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان چاند کی گواہی دی اور آسمان میں کچھ علت
تھی تو سب مہینوں میں دن روزہ رکھے اور تیسویں روز پھر اسے ہوا تو ایک شخص کی گواہی سے افطار نہ کرے جب تک کہ وہ شخص
عادل نہ ہو **ل** امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہو جائیگا **ف** اور تیس میں بھی اسکو چاہتا ہوں کہ
مہینا تو معلوم ہے کہ تیس دن زیادہ نہیں ہوتا اور اس ایک شخص کی گواہی روزہ رکھنے میں قبول ہوئی تھی اور اس حساب سے تین دن
ہو اور چاند نہ خاورد ہو تو گواہی اسکی ایک گواہی ہونی اور ایک دوسرے شخص کی ملنے دو گواہی ہو تو لازم ہو گیا افطار **اللہ اعلم بالصواب**

نہیں تھاکہ ہوا اسکے ثبوت میں توقف ایک جماعت پر جو صحیح بخاری میں ہے اتفاقاً کہ ابن عباس اور عکرمہ نے کہ نظر اس سے ہوا
جو داخل ہوا زمین ہوا اس سے جو خارج ہوا اور کہا ابن ابی شیبہ نے **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي خَلْبَةَ عَنْ عَنِ ابْنِ**
عَبَّاسٍ قَالَ الْفِطْرُ مِمَّا كَحَلٍّ وَلَكِنَّ مِمَّا خَرَجَ اور عبد الزراق نے ابن سعد سے کہ کہا انھوں نے وہ
اوس سے جو نکلے اور زمین پر اوس سے جو داخل ہو اور فطر کو میں اوس سے جو داخل ہوا زمین پر اوس سے جو خارج ہوا اور فطر
سے بھی یہی قول مروی ہے کہ اوس کا وہیقی نے **ص** اور اگر کھایا یا پیایا جماع کیا اور اسکو روزہ یا نہ تھا یا سویا اور اسکو
اختلام ہوا یا کسی طرح نظر کی پھر نزل پڑا یا تیل ملا یا سر لگایا یا کسی غیبت کی یا اوس پر قرغالب ہوئی اور اوس نے قننی یا نہ
تھا اور صحیح ہو گئی یا اپنے ذکر کے سوراخ میں تیل ڈالا یا کان میں یا پنی پکیا یا غبار یا دھواں یا کھنکھانے کے سلق میں داخل ہوئی تو ان
سب صورتوں میں روزہ نگیان روایت ہے صحیحین میں غیر ہا میں حضرت ابوہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص
بھول چلا اور وہ روزہ سے ہو سکھایا یا پیاتو تمام کر لے اپنے روزے کو کیونکہ کھلایا اور اسکو اللہ تعالیٰ نے اور پلایا اور اسکو اور یہ ایک
میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھایا تھا اوس نے یا پیاتھا پورا کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا تھا اور پلایا
اللہ تعالیٰ نے اور یہ حدیث مروی ہے صحیح ابن حبان اور داؤد ظنی میں کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا
کہ میں روزہ دار تھا سو کھایا اور پیامینے بھولے سے سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام کر روزہ اور اپنا کیونکہ کھلایا اور پلایا
اللہ نے اور ایک لفظ میں ہے **قَضَاءٌ عَلَيْهِ** اور روایت کیا اسکو زیار نے ساتھ لفظ جماعت کے اور زیادہ کیا زمین
فَلَا تَقْطِرُونَ اندہ افطار کرو اور روایت کی ابن حبان ابوہریرہ سے **أَنَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَ قَالَ كُنْ أَفْطَرٌ**
فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةً یعنی جس نے افطار کیا رمضان میں بھولے سے تو نہیں قضاء اور
اور کفارتہ اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور کہا یہیقی نے معرفت میں **تَقَرَّرَ بِهٖ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ**
بْنِ حَمْرٍ وَوَكَلَهُمْ تَقَاتٌ یعنی منفرد ہوا ساتھ اسکی انصاری محمد بن عمر اور سب ثقہ ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
تین چیزیں ہیں کہ نہیں افطار کرتی ہیں روزہ دار کو حجامت اور قی اور اختلام اور اسناد میں اسکی عبد الرحمن بن عبد بن سلمہ
کہتا ہے اپنے باپ اور وضعیف ہوا روزہ کیا اسکو زیار بجائی عبد الرحمن سے اور نام او کا سلمہ ہوا وضعیف کیا اسکو احمد نے اور
ابن معین نے ساتھ ہر فی حفظ اس کے اور اگرچہ مرد صالح تھے اور کہنا سائی نے نہیں ہر قوی اور روایت کیا اسکو داؤد ظنی نے
اور طریق سے اور اس میں ہشام بن سعید زید بن اسلم سے روایت کی اور ہشام وضعیف کیا اسکو نسائی اور احمد اور ابن حبان
اور وضعیف کیا اسکو ابن عدی اور کہا کہ کھنکھانے کی حدیث اسکی اور نہیں حجت ہوگی ساتھ اس کے لیکن حجت پکڑنی اوس
مسلم نے اور تشہد کیا اوس سے بخاری اور روایت کیا اسکو زیار نے حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے **لَا يَفْطِرُونَ**
لِلصَّائِمِ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَا الْخَلَامَ قَالَ وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ أَشْنَادٍ وَأَوْحَشُهَا یعنی نہیں افطار کرتی ہر صائم
قر اور حجامت اور اختلام اور کہا کہ یہ حسن ہے اور حدیثوں سے اس باب میں اسناد کی رسو اور اصح ہوا زمین اتنی اور اسناد میں
اسکی سلیمان بن حبان ہے کہ ابن معین نے سچا ہوا اور نہیں ہر حجت ساتھ اس کے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے حدیث ثمالی سے
اور کہا کہ نہیں روایت کیجاتی یہ حدیث مگر سی اسناد سے اور منفرد ہوا ساتھ اس کے ابن عرب تو ظاہر ہوئی یہ بات کہ حدیث

نہیں تھاکہ ہوا اسکے ثبوت میں توقف ایک جماعت پر جو صحیح بخاری میں ہے اتفاقاً کہ ابن عباس اور عکرمہ نے کہ نظر اس سے ہوا

جو داخل ہوا زمین ہوا اس سے جو خارج ہوا اور کہا ابن ابی شیبہ نے حدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي خَلْبَةَ عَنْ عَنِ ابْنِ

عَبَّاسٍ قَالَ الْفِطْرُ مِمَّا كَحَلٍّ وَلَكِنَّ مِمَّا خَرَجَ اور عبد الزراق نے ابن سعد سے کہ کہا انھوں نے وہ اوس سے جو نکلے اور زمین پر اوس سے جو داخل ہو اور فطر کو میں اوس سے جو داخل ہوا زمین پر اوس سے جو خارج ہوا اور فطر سے بھی یہی قول مروی ہے کہ اوس کا وہیقی نے

ص اور اگر کھایا یا پیایا جماع کیا اور اسکو روزہ یا نہ تھا یا سویا اور اسکو اختلام ہوا یا کسی طرح نظر کی پھر نزل پڑا یا تیل ملا یا سر لگایا یا کسی غیبت کی یا اوس پر قرغالب ہوئی اور اوس نے قننی یا نہ تھا اور صحیح ہو گئی یا اپنے ذکر کے سوراخ میں تیل ڈالا یا کان میں یا پنی پکیا یا غبار یا دھواں یا کھنکھانے کے سلق میں داخل ہوئی تو ان سب صورتوں میں روزہ نگیان روایت ہے صحیحین میں غیر ہا میں حضرت ابوہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول چلا اور وہ روزہ سے ہو سکھایا یا پیاتو تمام کر لے اپنے روزے کو کیونکہ کھلایا اور اسکو اللہ تعالیٰ نے اور پلایا اور اسکو اور یہ ایک میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھایا تھا اوس نے یا پیاتھا پورا کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا تھا اور پلایا اللہ تعالیٰ نے اور یہ حدیث مروی ہے صحیح ابن حبان اور داؤد ظنی میں کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا کہ کھنکھانے کی حدیث اسکی اور نہیں حجت ہوگی ساتھ اس کے لیکن حجت پکڑنی اوس مسلم نے اور تشہد کیا اوس سے بخاری اور روایت کیا اسکو زیار نے حدیث ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے لَا يَفْطِرُونَ لِلصَّائِمِ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَا الْخَلَامَ قَالَ وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ أَشْنَادٍ وَأَوْحَشُهَا یعنی نہیں افطار کرتی ہر صائم قر اور حجامت اور اختلام اور کہا کہ یہ حسن ہے اور حدیثوں سے اس باب میں اسناد کی رسو اور اصح ہوا زمین اتنی اور اسناد میں اسکی سلیمان بن حبان ہے کہ ابن معین نے سچا ہوا اور نہیں ہر حجت ساتھ اس کے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے حدیث ثمالی سے اور کہا کہ نہیں روایت کیجاتی یہ حدیث مگر سی اسناد سے اور منفرد ہوا ساتھ اس کے ابن عرب تو ظاہر ہوئی یہ بات کہ حدیث

حسن ہوا جس حجت پر مثل صحیح کے اور پچھنے لگانے سے روزہ نہیں جاتا اور لیل و سکی یہی حدیث ہے اور امام احمد کے نزدیک حجامت یعنی پچھنے لگانا روک کر توڑنا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **أَفْطَرُ الْحَاجِمِ وَالْمُحْجَمِ** یعنی افطار کیا لگانے والے اور جس کے پچھنے لگے روایت کیا اسکو ترمذی اور ہارثی لیل و سکی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزیں ہیں کہ نہیں توڑتی ہیں روزہ حجامت اور قی اور احتلام اور دوسرے کہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگانے اور آپ احرام سے تھے اور پچھنے لگانے اور وہ روزہ دار نہ ہوتے تھے روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور کہا گیا واسطے اس کیا تم مکرہ دیکھتے تھے حجامت کو واسطے صائم کے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سو کہا انھوں نے کہ نہیں مگر سبب ضعف کے روایت کیا اسکو بخاری اور کہا انہیں **أَوَّلُ مَا كَرِهْتُ الْحِجَامَةَ لِلصَّائِمِ أَنْ جَعَفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ** **الْحَبَشِيُّ وَهُوَ صَاحِبُ مَقَرِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَفْطَرُ هَذَا شَمَّ رَحْصَ عَلَيْهِ** **الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ فِي الْحِجَامَةِ بَعْدَ الصَّائِمِ وَكَانَ النَّسِيُّ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ رَوَاهُ الدَّارِ قُطَنِيُّ وَقَالَ فِي** **سُورَةِ آيَةِ كَلَامُهُمْ تَفَاتٍ وَلَا أَعْلَمُ لَهُ عِلَّةً** یعنی اول جو مکرہ رکھا میں نے حجامت کو واسطے صائم کے تو اس سبب کہ جعفر بن ابی طالب نے حجامت کی اور وہ روزہ دار تھے اور گدھے اور کدے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا افطار کیا اور نہ پھر رخصت ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت میں واسطے روزہ دار کے اور تھے انہیں حجامت کے تھے اور وہ روزہ دار نہ تھے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا کہ سب ثقہ ہیں و زہبیں جانتا ہوں میں و سہمیں کسی طرح کی علت اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **الْفِطْرُ مِمَّا دَخَلَ وَكَانَ مِمَّا خَرَجَ** یعنی فطر اوست ہے جو داخل ہووے اور نہیں ہے جو اوست جو خارج ہو اور قی اگر آپ آجائے تو روزہ نہیں جاتا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو غلبہ کرے قی اور وہ روزہ دار ہو کر تو نہیں ہے اور پھر قضا اور جو قی کرے قضا تو قضا کرے روک کر کی کہ ترمذی نے حدیث حسن غریب ہے نہیں پہنچا میں ہم اسکو حدیث ہشام بن حسان سے انھوں نے ابن سیرین سے انھوں نے ابو ہریرہ سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مکرہ حدیث عیسیٰ بن یونس سے کہا بخاری نے نہیں دیکھا ہوں میں اسکو محفوظ السبیل سے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے اوپر شرط بخاری کے اور ابن حبان نے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا کہ روایت سب ثقہ لوگوں کی ہے اور کہتا ہوں میں کہ متابعت کی عیسیٰ بن یونس نے ہشام بن حسان سے حفص بن غیاث روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور بیہک نے اور پھر روایت کیا اسکو مالک نے موطا میں موقوف اور ابن عمر کے اور روایت کیا اسکو نسائی نے حدیث از اسی سے موقوف اور ابو ہریرہ کے اور وقت کیا اسکو عبد الرزاق نے ابو ہریرہ سے اور وہ جو تین ابن ماجہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہ آپ روزہ رکھتے آؤ سداں و دیکھا ایک برتن و پانی پیاسو کہا صحابہ نے اے رسول اللہ کہ جب دن پڑے روزہ رکھتے تھے فرمایا کہ ہاں لیکن قی کی تھی میں نے محمول ہوا پھر قی شروع کرنے روک کر یا وجہ ضعف کے واللہ اعلم ماورئہ لگانے سے بھی روزہ نہیں جاتا اور کہ روایت کی ترمذی نے ابو عاتکہ سے انھوں نے انس سے کہ ایک شخص آیا پیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بیماری بیان کی اپنی آنکھوں کی کیا سہ لگاؤں میں اور میں روزہ دار ہوں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہاں کہ ترمذی نے نہیں اسناد اسکی قوی اور نہیں صحیح ہے اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور ابوعاتکہ اجماع ہے اس کے ضعف پر اور روایت کی ابن ماجہ نے

صلی اللہ علیہ وسلم اور کہا یہی ہے تفرد کیا ساتھ اور سکر ابراہیم بن عبد الجبار وازمی نے اور تحقیق کہ حدیث میں بیان کیا
 انھوں نے صاحب سے منکر حدیث کہ نہیں پہنچتے ساتھ روایت کی ابن حبان کتاب الضعفاء ابن عمر سے قال کان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم کسبتا کما خیر الزناری وھو صاۃ یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواک کر
 آخر روز میں اور آپ نے دار ہوتے تھے اور ضعیف کہ اس کو سبب ہو سیکر کہ انہیں ہر جہت ساتھ اس کے اور رفع کرنا ہو سکا
 باطل ہے اور صحیح ابن عمر کا نقل ہے اور روایت ہے حضرت انس سے کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا سواک
 کرے صائم اور روزہ دار ہر روز فرمایا کہ ہاں کہانی ہے کہ ساتھ مسواک کے اور خشاک فرمایا ہاں کہانی ہے اول روز میں اور
 آخر روز میں فرمایا ہاں تو کہا گیا واسطے انش کے کہ اس سے سنت ہے یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اور سکر
 تمام نے انش سے منوع کہا ابن حبان کہ اصل کہ نہیں پہنچا اس کی اور اسناد میں ہے علی ابراہیم بن بیطان وازمی نے
 روایت کرتا ہے صاحب اس سے منکر کہ اس صاحب لالی نے اخراج کیا اس کو نسائی نے کتب میں اور بیہقی نے سنن میں اور کہا
 کہ منفر وہو ساتھ اس کے ابراہیم اور وہ منکر ہے حدیث اس کی اور کہ شیخ ابن حجر نے کہ واسطے اس کے ایک شاہد ہے حدیث سعادت
 جو اوپر گذری صلی اللہ علیہ وسلم اگر روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو روزہ رکھے اور ہر روز کے لئے ہر سکین کو کھانا دیوے
 جتنا کہ صدقہ فطر دیا جائے اور جب تک کہ روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اس کی قضا کرے **وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ**
فِدْيَانَهُمْ حَتَّى يَسْكُنُوا اَرْضَهُمْ قول اللہ تعالیٰ کا اس باب میں حجت ہے **صَوْتٌ عَالِمٌ** اور عورت دو دھپلائے والی جنسیت
 کہ اپنی جان یا بچے کی جان کا خوف کرے یا مر لیں ہو کو اور دنیاوی مرض کا اس کو خوف ہو یا مسافر ہو تو سب افطار کرے
 اور پھر جب عذر اٹک جائے تو قضا کرے اگرین بغیر حدیث کے **وَسَوَاسُطُهُ** کہ روایت ہے حضرت انس سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے وضع کیا مسافر سے روزہ اور آدھی نماز کو اور مالہ او دو دھپلائے والی عورت سے روزہ کو
 روایت کیا اس کو ابو داؤد وغیرہ نے اور وائیل بھی اس واسطے نہ کہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ**
فَعَلَىٰ ذَيْنِ الْاَيَّامِ اُخْرَتَيْنِ جو ہمارے مسافر ہو تو اتنے ہی شمار کر لے اور دنوں سے یعنی اتنے ہی روزے جتنے قضا
 ہو گئے اور دنوں میں نہ کہے اور اسی طرح بڑھ جائے روزہ رکھے اور دلیل اس کی روایت جو گذری لیکن وہ منسوخ ہے جب معنی اس کے
 کا **يُطِيقُونَ** نے نہ گئے دوسری آیت سے اور کہا ابن عباس نے کہ وہ منسوخ نہیں ہے اور وہ بڑھے مرد اور عورت کی واسطے جو
 طاقت روزہ کی نہیں رکھتے تو کھلاویں لے ہر روز سے کہ ایک سکین کو روایت کیا اس کو بخاری نے اور ایسا ہی مروی ہے
 حضرت علی اور ابن عباس اور ابن عمر و ان کے صحابہ اور کسی سے خلاف اس کا مروی نہیں تو اجماع ہر جگہ اور ہر ص
 جس کا روزہ کچھ روزے سے نقصان نہ ہو تو اس کو غرض روزہ رکھنا مستحب ہے تو اگر وہ مفرعین یا مرض میں مگر کیا تو اس کے
 روزے کے لئے یہ صدقہ دیا جاوے گا اور اگر ہیات تھا اور اچھا ہوتا ہے مگر مسافر تھا اور قیام ہوا تب اس کو اس کے روزے کے لئے
 اس کا وہی صدقہ دے اس طرح کہ اگر وہ شخص صحت اور اقامت کے بعد اس کے ہوتے روزے فوت ہوئے تھے تو تہ رجوعی
 ملا ہو تو اس کے لئے صدقہ دے اور اگر اتنے روزے نہیں چیا تو جتنے روزے تہ رستہ و قیام ہوتے دنوں کا صدقہ
 دے مثلاً اس کے دن نفع تھے سو وہ بعد رمضان کے پانچ دن تک قیام تہ رستہ ہاتھ ملا تو پانچ دن کا اس کا

ابراہیم بن عمر کا نقل ہے

ابن عمر سے

ابن عمر سے

ولی صدقہ دیوے اور صدقہ دینے کے واسطے یہ بھی شرط ہے کہ مرنے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہ لیا ہو کہ یہ صدقہ میری روٹی کی طرف صدقہ دینا تو اس سے بدناما جائے گا اور ایسے سے حصہ نہ لے لیا جائیگا اور اگر امام شافعی کے نزدیک میں روزہ رکھنا افضل ہے اور دلیل لاتے ہیں اس سے جو مروی صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر میں تو ایک جگہ رکھنا کہ بہت لوگ جمع ہیں اور ایک شخص سے سایہ کرے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہے کہ انھوں نے کہ وہ روزہ دار پر تب نہ پایا آپ نے لکھیں مِنَ الدَّاءِ الصَّيَامُ فِي الشَّفَرِ یعنی نہیں ہے کچھ نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور دلیل لاتے ہیں اس سے جو روایت کی مسلم نے جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے سال فتح کے طرف مکہ کے رمضان میں یہاں تک کہ پوچھے کسی منزل کو تو روزہ رکھا گو کوئی پوچھ گیا آپ نے ایک قح پانی کا اور پیسا اوسکو دیا کہ آپ کہ بعض لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ اُولَئِكَ الْعَصَاۃُ وہ لوگ گنہگار ہیں انتہی اور چاہت ہے کہ اول حدیث میں تو آپ نے صورت خراور نقصان میں منع کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک بھی ہے کہ نہ کہ یہ خوف ضرر کا ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور اس طرح روایت مسلم میں بھی ہے کہ ایک لفظ اوسکیا ہے کہ اوسوں کے اوپر شافعی پھر روزہ اور روایت کیا اوسکو وادعی سخاوی میں اور اوس میں یہ ہے کہ حکم کیا تھا اونکو افطار کا اور انھوں نے قبول کیا جب تک کہ اپنے ارشاد فرمایا اور اس توجہ میں موافقت ہوگی درمیانِ احادیث کے کیونکہ روایت صحیح مسلم میں حمزہ سلمی سے کہ انھوں نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانچ دن میں تو صوم کرو پھر فرشتے تو کیا مجھ پر گناہ ہے روزہ رکھنے میں تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ شخص ہر اس کی طرف سو جو قول ہے اوسکو تو پوچھا ہے اور جو دوست رکھے روزے کو تو نہیں ہے کچھ گناہ اور پھر صحیحین میں ہے کہ تھے ہم سفر کرتے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بعض ہم میں روزہ رکھتے تھے اور بعض نہیں تو کوئی عیب نہیں کرتا تھا دوسرے پر اور مروی ہے بنی ابوداؤد وغیرہ میں ابوالدرداء کہ ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہا دون میں نہایت گہری میں یہاں تک کہ کہتے تھے ہم میں لوگ ہاتھ اپنے سر پر لپیٹ کر می کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی روزہ دار نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ تو یہ حدیثین والے کہتی ہیں اور پر مباح ہونے سے روکے کہ سفر میں اور یہی ہے حجت ہماری اور خلافت پر بھی اسکے حدیثین میں ہیں سند عبداللہ بن ابی بکر بن عبد بن عاصم عن عمر بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لکھیں مِنَ الدَّاءِ الصَّيَامُ فِي الْمَسْجِدِ یعنی نہیں ہے نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں باند افطار کرنے والے کے ہر اقامت میں روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور بنار نے اور دفع تعلاض کی وہی توجہ ہے جو اوپر بیان کی ہے فقط اور ولی اوس کے روزوں کے بلے اگر کر گیا ہو تو صدقہ دیوے اور اوس کے بلے روزہ نہ رکھے اور بعض لوگ نزدیک رکھے دلیل ان لوگوں کی یہ ہے کہ کیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ان میں میری عمر گئی اور اوپر ایک مہینے کے روزے تھے کیا قضا کروں میں اوس کے بلے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری ماں کے کچھ حصے ہوتا تو تو ادا کرتا یا نہیں کہا اوس نے کہ ہاں ادا کرتا فرمایا کہ پھر کیا وجہ قرض ادا کا ہو روایت کی بخاری میں کہ اسکو حدیث ابن عباس اور ایک روایت میں ہے کہ آئی ایک عورت اور کہا اوس نے کہ اے رسول اللہ تحقیق کہ ان میں میری عمر گئی اور اوپر ایک روزہ نہ رکھا کیا روزہ رکھوں میں اس کے بلے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اوس کے بلے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص صوم کا اور اوس کے افطار

شیخ ابن الہمام نے **صل** مکرہ میں لکھنا منع ہوا نہیں اگر شروع کر گیا تو تمام کرنا اور سکال لازم نہ آویگا اور وچانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے عید کا دن اور تین دن اسکے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں اور تیرہویں منجھ کی اور نفل کل روزہ نے عذر نہ توڑے ایک روایت میں اور ایک روایت میں جائز ہے کہ کوئی قضا اسکے قائم مقام ہو اور قضا کے عذر سے نفل کل روزہ توڑنا درست ہوا یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہوا اگر قضا میں دن کو ایک لوگ بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو اتنا اوس روز باقی روز میں کچھ کھائے اور پیوے رمضان کی بزرگی کے سببے اور اوس روزے کی قضا اور انکے کھا کر چہیت روزے کی ان دنوں نے کی اور پھر کھالیا تب بھی قضا نہیں کرے اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھائیں اور پیوے اور اوس روزے کی قضا اور اگر عین اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اوسکے اپنے گھر آیا تب نفل روک کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا یعنی دوپہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینا تھا تو اوپر اوس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا مقیم ہونے اوس دن سفر کیا تو اسکا بھی یہ حکم ہوا اور نفل اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے چونکہ نون میں بیہوش ہوا تو نفل قضا اور اگر جب بدن بیہوشی شروع ہوئی ہو اور وہ نیت روک کی کر چکا ہو یا اوس دن کی رات کو بیہوشی تھی تو لوگوں کی قضا کے غرض سے ہوا اگر نیت کر چکا ہو تو وہ صحیح ہو جاوے گا اور جو نہیں نیت کی تو ہر گز صحیح نہوگا اور اگر سارے رمضان بھر جنوں یا قضا کرے اور اگر بعض دن کے رمضان میں بیہوش ہوا تو جتنے روز گذرے ہیں انکی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور حالت جنون بالغ عاقل ہوا تو بھی یہی حکم ہے ظاہر روایت میں اور محدث حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہوا تو روک اور پھر نہوگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان بیہوش رہا اور دلیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر اول پانچ دن میں جن میں روزہ رکھنا حرام ہے روز کی نذر کی یا پھر سال چھ کے روز کی نیت کی تو صحیح ہو اور ان پانچ دن میں روزہ رکھے بلکہ اون دنوں کی قضا اور اگر وہ روزہ رکھے لگتا تو پھر قضا نہیں کر لے گا ہر گز اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور نیت کی قسم نہیں ہوا تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی نذر نہیں ہو یا تو ان دنوں صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوں گی اور اگر افطار کر دیا تو قضا نذر کی اور کفارہ قسم کا لازم آوے گا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دنوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور باقی تفصیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے شش عید یعنی چھ روز جو سوال میں کہتے ہیں انکو جدا جدا رکھنا صحیح ہے لگتا نذر رکھنے تو کفر نہوگا اور شہادت نصاریٰ سے لازم آوے گی **ف** اولاً احتیاج ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا لازم ہے سو وہ یہی ہے روایت کی مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ نے ابو ایوب کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شخص روزہ رکھے رمضان اور چھ رکھے اوسکے سات کو سوال میں تو ہوگا ایسا جسے کہنے سے سات روزے ملتے ہوتے رکھے اور انچہ تشبیہ ساتھ نصاریٰ کے بیان کرنا واجب ہے وہ یہ کہ اصل کتاب فطر کے روز بھی روزہ کہتے تھے اور جب چھ روز کو بعد فطر کے متصل رکھے گیا تو ایک طرح کی تشبیہ نصاریٰ کے ساتھ تحقق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کہ کوئی روزہ رکھتے ہیں جب عید فطر کے روزہ نہ رکھا تو تشبیہ جاتی رہی واللہ اعلم اور جسے خیمان کے روزہ رکھے اور ملاوا اوسکو ساتھ رمضان تو اچھا کیا

اوسنے اور تھیں یہ روزے ایام میں یعنی تیرہویں چودھویں پندرہویں تاریخ کو ہر مہینے سے روایت کی نسائی نے مستحکم
ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک افطار کرنا صحیح ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام میں نہیں سفر میں اور نہ اوقات میں فقط او حکم کیا
حضرت صحابہ کو ان دنوں میں روزہ رکھنے کا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور عید فطر اور ایام تشریق یعنی تین اہرمہ
بعد اور یوں بقرعید کے ان دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے روایت کی بخاری سلم ابو داؤد اور ترمذی نسائی نے ابو سعید رضی اللہ عنہ
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں چاہتے روزہ دو دنوں میں ایک دن فطر کے اور دن قربانی کے اور عقبہ بن عامر
رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دن کے کھانے کا اور دن قربانی کے اور ایام تشریق کے یہ دن عید میل اسلام
میں ان روزہ دن کھانے اور پینے کے ہیں مگر کھانے کے دن کے کھانے کے دن میں تمام عہد پر روزہ رکھنا مکروہ ہے اور تصریح کی
دوسری حدیث میں آئی ہے روایت کی ابو داؤد کتبہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ سے دن کے کھانے کے اور اگر تمام عہد
نہ تو کھانے کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے اور روایت ہے نہایت پہلی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام تشریق کے دن
کھانے اور پینے کے ہیں اور اگر کسی کے اور ایام تشریق کو کھانا سوا سوا کھاتے ہیں کہ عرب لوگ گوشتوں کو قربانی کے ان دنوں میں
افطار کے نیچے خشاک کھاتے تھے اور روایت کی طبرانی نے ابن ماجہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَیَّامٌ مِّنْیَ صَلَاتِیْ
یَصِیْرُ اَنَّ لَا تَصُوْمُوا هَذِهِ اَیَّامٌ فَاِنَّهَا اَیَّامٌ اَکْلٍ وَشَرَبٍ وَبِعَالَ یعنی بھیجا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
دنوں میں کے یعنی ایام تشریق کے ایک پکڑنے والے کو کہ پکڑے نہ روزہ رکھو ان دنوں میں کیونکہ یہ دن کھانے اور پینے اور
جماع کے ہیں اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے حدیث ابو ہریرہ اور اسناد میں اسکی سعید بن سلام کا زب کہ اسکو احمد
اور روایت کی دارقطنی نے عبد اللہ بن حذیفہ سہمی سے کہ بھیجا انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سواری پر دن میں
کہ پکاروں میں ای کو گو یہ دن کھانے اور پینے اور جماع کرنے کے ہیں اور ضعیف کیا اسکو سیبقتی اقدسی اور توفیق کی اسکی بعض
گوگوں اور ذکر کیا اسکو شیخ ابن الہمام نے باب الیام میں کتاب الطہارۃ اور روایت کی ابن ابی شیبہ اور اسحق بن ابی یوسف نے
مسند میں قالَا حَدَّثَنَا وَکَیْعٌ عَنْ مَوْسَى بْنِ عَبْدِ دَاؤُدَ عَنْ شَذِیْزِ بْنِ جَهْمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُلْدَةَ عَنْ اُمِّهِ قَالَتْ
بَعَثَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ عَلَیْنَا اِیَّامًا اَکْلٍ وَشَرَبٍ وَبِعَالَ یعنی بھیجا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو کہ پکاروں میں دن کھانے اور پینے اور جماع کے ہیں اور سحری کھانا سنت ہے فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سحری کھاؤ کیونکہ اوسمیں برکت ہے روایت کیا اسکو بخاری سلم ترمذی اور نسائی وغیرہم نے اور فرمایا
کہ فرق درمیان ہمارا روزہ اور درمیان اہل کتاب کے روزہ کے کھانا سحری کا ہے روایت کیا اسکو سلم اور ترمذی اور ابو داؤد نے
اور درست ہے سحری کھانا یہاں تک کہ صبح صادق نہ ہو اور روزہ کھوں جلدی فضل ہے تاخیر فطر کی بعد وقت آجانے کے
مکروہ ہے فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمیشہ یہی کہ لوگ ساتھ بہتری کے جب تک جلدی کرینگے فطر کو روایت کیا
اسکو بخاری سلم امام مالک نے اور ترمذی نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اَللّٰهُمَّ لَکَ صُمْتُ وَعَلَى رِجْلِکَ
اَفْطَرْتُ یعنی اے اللہ میری واسطے میں نے روزہ رکھا ہے اور تیرے پر افطار کرتا ہوں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے کتبہ کیا
کہ تھے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تھیں یہ روزہ رکھنے کے اور یہ وارو ہوا حدیث میں روزہ پانی سے اور

میں نے کہ وہ صالح الحدیث ہو اور ذکر کیا اور سکو ابن جبرائیل نے کہا کہ یہ کہہ کر اس کے
 ہنسنے اور ابو داؤد و نسائی سے اور نکالا یہ بھی ہے ابن جبرائیل سے انھوں نے عطا کرتے انھوں نے
 دونوں نے اَلْمُعْتَكِفُ یَصُومُ یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ رکھنے تو یہ قول ابن عمر کا بھی ہو سکتا
 ہے اور یہ واقعہ اس واقعہ سے اور اہم شاہد فی دلیل لائے ہیں اس سے جو روایت کیا اور سکو حاکم نے ابن عمر سے کہ وہ بایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہوا اعتکاف کرنے والے پر روزہ رکھ کر اپنے نفس پر تو صحیح کی اور سکی حاکم
 اور انکی تمام نہیں ان سنا میں ابی عبد اللہ بن محمد بن ابی ہریرہ و جہول ہوا اور ابو جہول ہوا اس کی کے نہیں منع کیا اور سکو
 سوا اس کے بلکہ موقوف کرتے ہیں اور سکو ابن عباس پر اور مؤید ہوا اس کے وقت کے جو ذکر کیا اور سکو یہ بھی ہے بعد از اس بات کہ
 متفر ہوا اس واقعہ اس کے رلی کہ روایت کیا اور سکو ابوبکر جمیل بن عبد الغفر بن محمد سے انھوں نے ابوسہیل بن ابی اسات کہ اس کا جمع ہوا
 اور ابن شہاب نزدیک ابن عمر بن عبد الغفر بن کے اور انکی عورت نے مذکر کی تھی اعتکاف کی مسجد ہرام میں سو کہ ابن شہاب نے نہیں ہوتا ہی
 اعتکاف مگر ساتھ روئے کے سو کہ ابن عمر بن عبد الغفر بن کے کہ کیا یہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ انھوں نے نہیں منع کیا ابوبکر
 سے کہ انھوں نے نہیں کہا عمر سے کہ انہیں کہا ابوسہیل نے کہ پھر پھر میں سو یا میں نے طاول و عطا کر کے تو پوچھا میں نے اسے
 سنا اور اس نے تھے ابن عباس نہیں دیکھتے تھے مختلف پر صیام مگر یہ کہ خود اپنے نفس پر مقرر کر کے اور کہا عطا کر کے اس کا صحیح ہوا
 ابن عباس نے منع کیا ہوا اور سکو وقت کرتے طاول و سکو ابن عباس نے اور اس کے واسطے اعتراض کیا یہ بھی ہے کہ منع اور سکو وہم
 اور پھر عجیب یہ ہے کہ وقت بھی حلقہ سے سال نہیں اس واسطے کہ ابوبکر بن محمد کہ چکے ابن عباس و ابن عمر سے کہ کہا او ان دونوں نے
 متکف روزہ رکھے اور کہا عبد الزراق **فَعَلَّكَ الصَّوْمُ** یعنی جو اعتکاف کرتے تو اس پر روزہ ہوا اور سکو اس کا صحیح ہوا اور عبد الزراق
 عَنِ النَّبِيِّ قَالَ مَنْ اعْتَكَفَ فَعَلَّكَ الصَّوْمُ اور نہ ہری اور عوم سے بھی کہ کہا او ان دونوں نے فلا اعتکاف
 الا بالصوم اور وہ طویل مالک کی ہے کہ پوچھا او کو تو قاسم بن محمد اور نافع بن ابی بن عمر سے کہ کہا او ان دونوں نے نہیں ہوا
 مگر ساتھ روئے کے بسید بن عبد اللہ کے **فَعَلَّكَ الصَّوْمُ** اور لا یصل الی اللیل ولا یشترک وھن وانکھ عاکفون فی
 المساجد یعنی تمام روزہ کو رات تک اور نہ مباشرت کرو عورتوں جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدوں میں تو ذکر کیا اللہ تعالیٰ
 اعتکاف کو ساتھ روئے کے کہا ابی جحی کہ مالک نے واکام علی ذلک عندنا آذ لا اعتکاف الا بصیام یعنی حکم روزہ
 ہمارا اس پر کہ نہیں ہوا اعتکاف مگر ساتھ روئے کے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اعتکاف اور مسجد میں صحیح ہوا جہاں جماعت ہو
 روایت کی بلانی نے ابی ہریرہ بنی سے کہ کہا عذیفہ نے و اس پر ابی ہریرہ کے کیا تم تجب نہیں کرتے ہوا ان لوگوں کے کہ در میان
 مسجد کے گھر کے اور گھر بیوی کے پیرا و گمان کرتے ہیں کہ ہم اعتکاف میں ہوں مگر یہ کہ شاید عذیفہ نے اس پر ہوا وہم
 خطا پر اور ان لوگوں کو یاد ہوا وہم بھول گئے ہو کہ عذیفہ نے لیکن میں جہاں ہوا اعتکاف میں ہوں مگر یہ کہ شاید جماعت میں
 اور نکالا یہ بھی ہے ابن عباس سے کہ پھر روئے کے میں ابی ہریرہ بنی کے نزدیک بنی بنی اور تحقیق کہ جب میں ہوا اعتکاف کرتے ہوں میں
 میں میں ہوا روایت کی ابن ابی شیبہ اور عبد الزراق و دونوں نے اپنے مصنف میں **فَعَلَّكَ الصَّوْمُ** اور عبد الزراق

روایت کی ترمذی نے جابر سے کہ پوچھ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں
 مگر یہ کہ عمر کو تودہ افضل ہو اور اسکا بیان آگے آویگا **صمیقات** سے کہ رہنے والے کا ذوالحلیفہ ہو اور عراق والوں کا ذات عرف
 اور شام والوں کا جحفہ اور نجد والوں کا قرن اور یمن والوں کا لیلیم **صمیقات** اور مکر کہتے ہیں جہاں سے احرام باندھتے
 اور ذوالحلیفہ اور ذات عرف اور جحفہ اور قرن اور لیلیم یہ مقاموں کے نام ہیں اور یہ تعین حدیث میں مروی ہے کہ
 صحیحین میں حضرت ابن عباس سے کہ منفر کیا صمیقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مدینہ کے ذوالحلیفہ اور
 واسطے اہل شام کے جحفہ اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے لیلیم اور اخرج کیا اسکا ترمذی اور ابو داود
 وغیرہ نے اور آخر حدیث کا یہ ہے کہ یہ مقام اون لوگوں کے واسطے ہیں جو اون پاس آئے اور اون لوگوں میں سے جو
 جوارہ کرے حج اور عمرے کا اور جو ان کے ساتھ ہو تو جہاں چاہے یہاں تک کہ اہل مکہ احرام باندھیں گے یہی نہیں کہ کیا
 اوس میں صمیقات اہل عراق کو لیکن فرمایا اسکو جابر سے روایت کیا اسکو مسلم نے اور شک کیا اوس نے اسکو رفع میں
 اور ابن ماجہ نے روایت کیا اسکو اور یمن میں شک نہیں اور اوس میں یہ کہ مقام اہل اہل مشرق کا ذات عرف ہے مگر اسکا
 اوسکی برابر جہم بن یزید بخاری اور یمن میں شک ہے اوسکی حدیث میں اور روایت کی ابو داود حضرت عائشہ سے کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم منفر کیا صمیقات واسطے اہل عراق کے ذات عرف اور اسناد میں اوسکی افصح بن حمید اور تھے احمد بن حنبل کا کہ
 اسکا اور نکالا عبد الرزاق نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صمیقات
 منفر کیا واسطے اہل عراق کے ذات عرف اور صحیح ہوئی یہ حدیث **صان مقام** آگے پڑھنا بغیر احرام کے تمام ہے کہ قصہ کہ میں
 دخل چوکا ہوں برابر کہ قصہ کہ عمرے کا یا عمرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تھا اور نہ کہ کوئی تھا
 سے مگر احرام باندھ کے اور یہ عبارت ہے میں جہاں روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **حدیثنا** عبد السلام بن ابراہیم
 عن حصیف عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحرام الا
 الا یا حرام یعنی نہ تھا اور کہ صمیقات مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا اسکو طبرانی نے اور ہاشمی نے
 اپنی مسند میں **حدیثنا** ابی عیینہ عن عمرو بن ابی الشعثاء انہ راى ابن عباس یؤدھمن جوارہ
 الصمیقات یؤدھن احرام یعنی پھر دیتے تھے ابن عباس اسکو جو کہ جاتا تھا صمیقات بغیر احرام کے اور روایت کی
 ابن ابی شیبہ نے **حدیثنا** عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ راى ابن عباس اور ذکر کیا اسکو اور
 کی اسحق بن راہوی نے مسند میں **حدیثنا** فضیل بن عیاض عن لیث بن ابی سلیم عن عطاء بن ابی رباح
 قال اذا جاءوا الوقت فلم یجزم حتی دخل مكة رجعا الى الوقت فاحرم وان خشي ان يرجع الى
 الوقت فانه یجزم ويهريق لذلك وما یعنی کہا ابن عباس کہ جب تجاؤ ذکر کے کوئی شخص صمیقات سے احرام
 باندھے یہاں تک کہ داخل ہو جاوے کہ میں کوٹے طرف صمیقات اور احرام باندھے اور اگر خوف کرے رجوع کا طرف صمیقات
 تو وہ احرام باندھا و اس کے بدلے میں ایک قربانی کرے **صلوٰۃ** میں ہونے کے ان کا من میں کہ پہلے سے احرام باندھ تو
ف روایت کی حاکم نے ابی القیس میں متبرک سے کہ پوچھ گئے حضرت علی قول اللہ تعالیٰ **فصلوا** والحمد للہ

روایت کی ترمذی نے جابر سے کہ پوچھ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں

یعنی تا کہ روج اور عمرے کو واسطے اس کے سوکھا انھوں نے یہ کہ احرام باندھنے کے لئے کہ اس کے صحیح ہے۔ اور کہ اس کے صحیح ہے۔
 بشرط الشیخین صحیح ہے اور بشرط بخاری و مسلم کے اور مروی ہے۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے اور اس میں منہج ہے۔
 اور یث ابن سعود کی ذکر کیا اس کو صاحب ہدایہ نے اور نہیں پایا سینے اس حدیث کو ص اور جو ان مقاموں کے رہنے والے
 ہیں ان کو مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا درست ہے تو ان کی سیقتا حل ہو اور جب تک کہ اپنے والا ہی وہ احرام حج کے لیے حرم سے
 باندھے اور عمرے کے لیے حل سے وف حل سوا حرم کے اور زمین کو کتنے میں ہو واسطے کہ حکم کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے صحابہ کو کہ احرام باندھیں جو مکہ سے روایت کی مسلم نے جابر سے کہ حکم کیا حکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہم حلال
 یعنی احرام نہیں باندھا تھا کہ احرام باندھیں ہم جب تو جگرین طرف منی کے گھا جابر نے کہ ہلال کیا ہئے ابطح سے اور حکم کیا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ بھائی کو کہ عمرہ کر اورین انکو تنعیم سے اور تنعیم حرم میں نہیں ہے اور لیل قوی
 یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ شَاءَ سَأَى اَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ
 یعنی جو ان مقاموں سے نہ آیا ہو تو وہ جہان سے چاہے احرام باندھے یہاں تک کہ اہل مکہ کے سے واللہ اعلم۔
 جو شخص ارادہ احرام کا کرے وضو کرے او غسل کرنا اچھا ہے وف اس واسطے کہ غسل کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام
 کے لیے روایت کیا اس کو ترمذی نے زید بن ثابت سے اور کہ اس حدیث حسن ہے غریب ہے اور روایت کی حاکم نے ابن عباس سے
 کہ غسل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر سینے کیڑے اپنے سوجب آئے ذوالحلیفہ میں ٹھہرے دو رکتیں پھر سوار ہوئے اونٹ پر
 توجہ پھر چکے اور پھر احرام باندھا حج کے لیے اور کہ حاکم نے صحیح الاسناد و کم یحییٰ جاکہ یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور نہیں کمالا
 اس کو بخاری و مسلم نے اور کمالا ابن عمر سے کہ کہا انھوں نے مِنَ الشَّكَّةِ اَنْ يَغْتَسِلَ اِذَا ارَادَ اَنْ يَحْرِمَ وَصَحَّحَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي
 وَاحْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ وَفَوَّكَ الصَّحَابِيُّ مِنَ الشَّكَّةِ لَمْ يَفْعَلْ عِنْدَ الْحَجِّ وَلَيْسَ فِي كَمَا خَرَجَ عَلَيْهِ
 بن عمر رضی اللہ عنہما کہ سنت ہے یہ بات کہ غسل کرے جب ارادہ احرام کا کرے اور صحیح کیا اس کو حاکم نے بخاری و مسلم کی شرط پر اور کمالا اس کو ابن ابی
 اور بنار نے اور قول صحابی کامن استہ بئر لرفع کے بعد اور ایک زاب اور جابر پاک پینے اور خوشبو لگانے اور ایک دو گانہ
 نفل پڑھے وف اس واسطے کہ بخاری و مسلم نے ازار اور جابر اور صحابہ نے آپ کے کمالا اس کو بخاری و مسلم نے
 اور لیکن خوشبو لگانا سوا اس واسطے کہ کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خوشبو لگائی سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دنوں میں
 جس وقت احرام باندھا آپ نے اور گائی سینے خوشبو آپ کے جب کھولا احرام آپ نے قبل طوان خانہ کعبہ کے اور اس خوشبو میں مشک
 اور لیکن دو رکتیں نفل پڑھنا سوا اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو رکتیں ذوالحلیفہ میں وقت احرام کے روایت کیا
 اس کو مسلم نے ابن عمر سے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت عمر بھی روایت کیا اس کو بخاری نے اور روایت کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ابو داؤد و حاکم نے بروایت ابن عباس کے ص تو اگر حج مفرد یعنی فقط حج کرنا ہی تو کہم اللہم لا ی ارید الحج فیسر علی
 بکلمہ صغیر ای اس میں ارادہ کرنا ہوں حج کا تو آسان کر تو اس کو میرے واسطے اور قبول کر اس کو میری طرف سے پھر
 یک کہ یہ نماز کے اور نیت حج کی کرے اور وہ یہ ہو لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَجَّ
 النِّجَّةَ لَكَ وَالْمَاءَ لَا شَرِيكَ لَكَ اور اس سے کم نکرے اور اگر زیادہ کرے تو درست ہے وف لیکن لبیک کہنا

چھ جگہ پڑھنے نماز کے اور جب سامنے آوے مرد کے سواری اوسکی اور جب پڑھے چڑھائی پر اور جب اوترے اترے اور جب طواف کون
بعض بعض سے اوصحیح کے وقت اور روایت کی ابن ناجیہ نے نوامین جابر سے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یکبیر اذا التقى راكباً یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبیر کرتے جب ملاقات کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھوں نے سب
مقاموں کو سوا اسکے کہ جب سامنے آوے سواری جیسا کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ ص اور جب داخل ہووے مکہ میں پہلے
جائے مسجد حرام میں و اسواسطے کہ صحیحین میں ہے کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے شروع کرتے تھے مسجد
توڑتے تھے اوسیدین کو تین قبل بیٹھنے کے پھر بیٹھتے تھے ساتھ آدمیوں کے اور زمین پر مضایقہ میں کہ جاوے مسجد میں ات کو یاد دین کو
روایت کی نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے مکہ میں ات کو اور دن کو داخل ہوئے حج و ادع میں ات کو اور دن کو عمرے میں
ص اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو تکبیر اور تہلیل کہ و تہلیل کے معنی لا الہ الا اللہ کہنا روایت ہے عطاء سے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کتے تھے اخو رب البیت من الکفر والفقر ومن خبیث
وعدای القبر اور اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اور اوس مقام پر اسدنا الی سے جنت میں داخل ہونا بغیر حساب کتاب کے
مانگے کیونکہ دعا قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے ص پھر سامنے جاوے حجر اسود کے اور تکبیر کہے اور تہلیل کہے اور اٹھتے
دونوں ہاتھ مانند نماز کے اور چوم لیوے اوسکو مونہ لگا کے اور اگر چومنا نہ ہو سکے تو پہلے اوسکو ہاتھ سے چھو کے پھر ہاتھ
چوم لیوے اور اگر یہ بھی اوجہ چوم کے نہ ہو سکے تو سامنے اوسکے جافے اور تکبیر اور تہلیل کہے اور تعریف کرے اللہ تعالیٰ کی اور درود بھیجے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر و لیکن سامنے جانا حجر اسود کے اور تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث سے ثابت ہے روایت کی
امام احمد نے مسند میں سعید بن جب سے انھوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اونکے تم ایک مرد
قوی ہو سونہ فراحت کرو لوگوں کی نزدیک حجر اسود کے تو ایذا ہوگی ضعیف کو اگر تو خالی پاؤ تو چوم لے اوسکو ورنہ سامنے جاوے
اور تکبیر اور تہلیل کر اور ہاتھ اٹھانا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اٹھائے جاوین مگر سات جگہ تین
اور ذکر کیا انہیں سے وقت چومنے حجر اسود ذکر کیا اوسکو صاحب ہائیہ اور زمین یہ قول ابن شیبہ سے کہ کتاب الصلوۃ میں یہ حدیث گزری
اور چومنا سوا اس طرح چاہیے کہ اوسپر دونوں ہاتھ رکھے اور مونہ لگا کے چوم لیوے اسواسطے کہ صحیحین میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود
پاس اور چوم اوسکو اور کہا قسم اللہ کی میں جانتا ہوں کہ تو پھر یہ نہ تو ضرر کر سکتا ہی نہ نفع کر سکتا ہی اور اگر میں نہ دیکھتا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چومتے تھے تجھ کو نہ چومتا میں تجھ کو اور مروی ہے حضرت ابن عباس سے کہ وہ چومتے تھے حجر اسود کو اور مسجدہ
کہتے تھے اوسپر یعنی سر انا واسطے چومنے کے اوسپر کھڑے تھے اور کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمر کو کہ چومتے تھے اوسکو اور
سجد کرتے تھے اوسپر اور پھر کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی ہو کر تا ہوں میں اوسکو روایت کیا
اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اوصحیح کیا اوسکو اور روایت کی حاکم نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے تھے حجر اسود
پس لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباس اور کہا کہ دیکھا میں نے عمر کو کہ بوسہ یا اوسکو پھر چمکیا اوسپر اور کہا کہ دیکھا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ایسا ہی ہو کر تا ہوں میں اوسکو روایت کیا اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اوصحیح کیا اوسکو اور جب
ہجرت ہو تو چومنے سے باز رہے تاکہ اسکے اذیت نہ ہو اسواسطے کہ جہنا سنت ہے اور مسلمان کے اذیت دینے سے

باز رہنا واجب ہو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَلَكَ الْمَسْلَعَةَ مِنْ بَيْنِ سَكَنِهِمْ وَبَيْنَهُ يَغْنَى سَلْمًا
وہ شخص ہے کہ بچیں سلمان او کی زبان اور ہاتھ سے یعنی کسی کو زبان سے کچھ برا کہے اور نہ ہاتھ سے کچھ اذیت دیکھو او طواف
کرے خانہ کعبہ طواف قدوم اور سنت ہی طواف واسطے آفاقی کے پھر ضطباع کیے ہوئے دہنی طرف کو چلے اور طواف کو
حجرا سودہ سے شروع کرے اور طواف میں حطیم کو بھی شامل کر لے دے اور ضطباع او سکوکہتے ہیں کہ چاروں کو دہنی اہل کے نیچے کر کے
دونوں کندے او سکے بائیں کندہ پر ڈالے اور سات پھیرے اسی طرح کرے **ف** حطیم ایک مقام ہے کہ او عین ہزار پھیر
نے جبکہ کہہ بنایا اور پھر تامل حلال نہ پایا کہ اتنی جگہ کو بھی کعبے میں داخل کر لے تو او سکوکہتے ہیں کہ اس میں اسطے او سکوکہتے ہیں
یعنی ٹوٹا ہوا اور ایسا ہی طواف کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کی ترمذی اور ابن ماجہ نے یحییٰ بن اسمیہ کے طواف کیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضطباع کر کے ساتھ ایک چادر سبز کے اور مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نذر گئی
انھوں نے کہ اگر فتح ہو گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر پڑھیں گی او میں جو کعبتین سے فتح ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت عائشہ کا ہاتھ پکڑے اور کر دیا او سکوکہتے ہیں اور فرمایا کہ پڑھ اس جگہ اسطے کہ حطیم خانہ کعبہ سے ہے اور تیری قوم نے
جب نکلا او نکو خرچ تو خارج کیا او سکوکہ خانہ کعبہ سے تو اگر نہ قریب ہو تا زمانہ جاہلیت کا البتہ میں تو کعبے کی بنا کو اور بنانا میں او سکوکہ
جیسا حضرت ابراہیم نے او سکوکہ بنایا تھا اور داخل کر تا میں حطیم کو کعبے میں اور چوکھٹ کو زمین سے ملا دیتا اور کر تا میں او سکوکہ دو دروازے
ایک دروازہ شرقی اور ایک دروازہ غربی اور اگر میں جو کعبے سال تک تو کر دیکھا ایسا ہی روایت کیا او سکوکہ سلم اور ابو داؤد
ترمذی وغیرہم نے تو نہ جیتے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگلے سال تک اور نہ فراغت ہوئی خلفائے راشدین کو اس امر کی
یہاں تک نہ آیا تھا حضرت عبداللہ بن عمر کا اور سنی تھی انھوں نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے تو کیا انھوں نے ایسا ہی اظہار ہے
تو اہل حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے او بنا کیا او سکوکہ جیسا بنا کیا تھا انھوں نے بہت لوگوں کے سامنے اور داخل کیا حطیم کو خانہ کعبہ
میں تو جب قبل کیا حجاج ظالم نے او نکو بڑا جانا او سننے کعبے کو رکھنا اس طور پر کہ بنایا تھا او سکوکہ عبداللہ بن عمر نے او کر دیا او سکوکہ
جیسا تھا جاہلیت میں تو جب حطیم خانہ کعبہ سے ٹھہرا تو اس صورت میں طواف حطیم کو اندر کر کے کیا جاوے گا یہاں تک کہ اگر خالی
جگہ میں داخل ہو کر طواف میں حطیم کو چھوڑ دیا نہیں جائز ہو گا لیکن اگر کوئی صلی مونہ کر کے حطیم کی طرف نماز پڑھیکے جائز نہ ہو گی اسطے
کہ مونہ نہ لے کر طواف کعبے کے قرآن شریف سے ثابت ہے تو نہیں او او گا ساتھ خبر واحد کے اور طواف میں احتیاط کے واسطے داخل کیا
او سکوکہ مضمون شرح وقایہ کا ہی **ص** اور پہلے تین پھیروں میں بل کرے اور ایک پھیرا تمام ہوتا ہے حجرا سودہ سے حجرا سودہ تک اور
رہل او سکوکہتے ہیں کہ دونوں کندھوں کو ملائے ہوئے ڈاکڑے ہوئے جلدی جلدی جیسے سپاہی مہر کے میں کرتے ہیں او سب اسکا
شجاعت دکھانا تھا شرکین کو کیونکہ کہتا تھا انھوں نے واسطے صحابہ کے ضعیف کیا او نکو شرب یعنی مینے کے بنارے پھر باقی ہا حکم
اپنے حال پر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے **ف** اور روایت کیا بنارسی سلم نے اس حدیث کو ابن عباس سے اور آئی ہیں اس باب میں
بت حدیث **ص** اور جب حجرا سودہ پر گزرے بوسہ دے اسی طرح پھر حسین اور بوسہ دے کر بنائی کو اور وہ جب ہی پھر تم کر
واف کو ساتھ بوسہ لینے حجرا سودہ کے پھر پڑھے دو رکعت اور دو رکعتیں پڑھنا واجب ہیں ہر طواف میں ساتھ پھر وہ کہ بعد مقام ابراہیم
ن یا جس جگہ میسر ہو جائے مسجد نبوی **ف** کیونکہ حدیث جاہلہ ہے کہ جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اسم
سلم
کیا
یہاں
حدیث
باب
عبداللہ
اور اس
اور اس
طواف
مقام
منہ

تمام ابراہیم پر فرمایا وَاخِذْ وَاصِنِّ مَقَامِ اِبْرٰہِیْمَ مَوْصِلَہٗ یعنی اوستقام ابراہیم کا مصلیٰ تو اس سے وجوب اس نماز کا ثابت ہوتا ہے اور وہ جو صاحب ہدایہ نے دلیل وجوب کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وَلِیصِلَ الطَّائِفُ الْحُلَّ اسْبُغِ رِکْعَتَیْنِ یعنی طواف کرنے والا پڑھے اجماع سات پھیروں کے دو رکعتیں بیان کیا ہیں نہیں پایا گیا تاہم فیہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہے صحیحین میں یہ حدیث ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف کرتے تھے حج اور عمرے میں تو آپ جلدی چلتے تھے پہلے تین پھیروں میں اور آہستہ چلتے تھے پچھلے چار پھیروں میں پھر پڑھتے تھے دو رکعتیں اور روایت کی عبدالرزاق میں ابن جریج نے انھوں نے عطا سے اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ كَانَ یُصَلِّی الْحُلَّ اسْبُغِ رِکْعَتَیْنِ یعنی تھے پڑھتے بعد طواف کے دو رکعتیں صل پھر لوٹ آئے اور چوتھے حجر اسود کو وف حدیث جابر بن عبد اللہ کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو رکعتیں لوٹ آئے طرف حجر اسود کے صل اور نکلے اور چڑھے صفا پہاڑ پر اور مونہہ کرے طرف خانہ کعبہ کے اور تکیہ کرے اور تہلیل کہے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اوٹھا کھڑے دونوں ہاتھ دعا کے بعد چوبی چاہے وف اس واسطے کہ حدیث جابر میں یہ سوچ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر بیان تک کہ دیکھا خانہ کعبہ کو سو توحید بیان کی اللہ تعالیٰ کی اور مونہہ کیا قبل کی طرف اور تکیہ کری اور فرمایا اَلَا اَللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ اَلْہُ الْمَلِکُ وَلَہٗ الْحُجُّدُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اَلَا اَللّٰہُ الْخَبْرُ وَعَدَّہٗ وَنَصْرُہٗ بَیِّنٌ وَحَرَّمَ الْاَحْزَابَ وَحَدَّہٗ پھر دعا کی در بیان کے اور کہا مانند اسکے تین بار اور ماثور یہ ہے کہ کہ اَلَا اَللّٰہُ اَلَا اَللّٰہُ وَلَا تُغْبِیْہٗ اَلَا اَیَّاهُ مُخْلِصِیْنَ لَہٗ الدِّیْنَ زُکُوْکِہٖ اَلَا الْکَافِرُوْنَ اور اوٹھا کھڑے دونوں ہاتھ واسطے دعا کے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر دعا مانگا اور جب مان سے اترے کہ اَللّٰہُمَّ اسْتَعِیْزْ بِسُنَّةِ نَبِیِّکَ وَتَوَقَّیْ عَلٰی مِلَّتِہٖ وَاعِزَّنِیْ مِنْ مِّثْلِہٖ اَلَا اَللّٰہُمَّ بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ صل پھر چلے طرف مروہ پہاڑ کے دو طابہ اور میان و میلون سبز اور رخ کے اور چڑھ جاو اوپر اور کرے جیسا کیا تھا صفا پر اسی طرح کرے سات بار شروع کرے صفا سے اور ختم کرے مروہ پر وف یہ دلیل نشان ہیں ادا میں در میان صفا اور مروہ کے توجب پونچھ بطن ادا میں در میان اور دونوں میلون کے کہ رَبِّ اغْفِرْ وَاَرْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ اِنَّکَ اَنْتَ الْاَعْلٰی اَلَا اَلْکُمُ یہ مروی ہے حضرت عبداللہ بن عمر سے اور کہے مروہ پر مثل صفا کے اور صفا کی طرف حبس دروازے سے چاہے نکلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تھے دروازہ بنی مخزوم سے روایت کی طبرانی نے ابن عمر سے اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ اِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ بَنِی مَخْزُومٍ وَاسْتَدَّ اِیْضًا عَنْ جَابِرٍ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَلٰی اَنْ قَالَ ثُمَّ مِنْ بَابِ الصَّفَا وَرُوْیَ اَبْنُ اَبِی شَیْبَہٗ عَنْ عَطَاءٍ مِّنْ سَلَا اَنَّهُ عَلَیْہِ السَّلَامُ خَرَجَ اِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ بَنِی مَخْزُومٍ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازے بنی مخزوم سے اور کہا جابر نے با صفا سے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ نکلے صفا کو دروازہ بنی مخزوم سے اور سات با صفا سے مروہ کو جانا حدیث سے ثابت ہے صحیحین میں یہ ابن عمر سے کہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سو طواف کیا خانہ کعبہ کا سات بار اور پڑھیں پچھے مقام ابراہیم کے دو رکعتیں اور طواف کیا اور میان صفا اور مروہ کے سات بار

صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عَوَاقِبَاتِ اللہ کَتَبَ عَلَیْکُمُ الشَّعْیَ یعنی دوڑو ہوا وسطہ کہ فرض کیا اللہ نے تیرے دوڑنا یعنی درمیان صفا اور مروہ کے اور یلیل جاری یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَارْجُحَا حَ عَلَیْکَہُ اَنْ یَّطُوقَ بِحِصْبِ مَا یَفْنِیْ نَہِیْنِ گناہ ہی او سپر کہ طواف کرے دریا میں ان دونوں کے ذکر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور ذکر کیا احمدیث کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور یورحی حدیث یوں ہر عن صَبِیْۃٍ یَمْنُتُ شَیْبَۃً عَنْ حَصِیْبَۃٍ یَدْنُ اَبِیْ نُجْشَا اَ اَحَدَیْ ذِیْنَا بَنِیْ عَبْدِ الدَّارِ اَنَّ رَسُوْلَ اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَطُوقُ وَالنَّاسُ یَبْنَ بَدَیْہُ وَہُوَ رَاۡءُہُمْ وَہُوَ یَسْعٰی حَتّٰی اَرٰی رُکْبَتَیْہِ مِنْ شِدَاۃٍ مَا یَسْعٰی وَہُوَ یَقُوْلُ اِسْعَوْا فَاِنَّ اللہَ کَتَبَ عَلَیْکُمُ الشَّعْیَ اور روایت کیا او سکود اُظْہٰی نے اور طریقہ سے کہا صاحب تنقیح نے اسنادہ صحیحہ یعنی اسناد اوسکی صحیح ہے اور صفا سے ہوا وسطہ شروع کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَارَاتِ اللہ یعنی صفا اور مروہ اللہ کی نشانیں ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اَبَدًا قَرِیْبًا اَبَدًا اللہ یعنی شروع کرو اور اس میں سے شروع کیا اللہ تعالیٰ اور شروع کیا اللہ تعالیٰ نے صفا سے اپنے کلام میں روایت کیا اس حدیث کو لفظ سے سنائی اور دارقطنی نے اور خارج کیا او سکامسلم اور ابوداؤد اور ترمذی ابن ماجہ ابوداؤد وغیرہم ص اور ایک کچھ صفا سے مروہ تک بتائی پھر مروہ صفا تک و لیس پیر او شروع کرے دوڑنے کو صفا سے اور ختم کرے او سکوساتوین بار میں مروہ پر اور روایت طحاوی میں ہے کہ سعی کا مروہ تک ہی پھر مروہ صفا تک ایک کچھ پیر ہی صفا سے ہی کہ صفا سے جانا اور پھر صفا پر آنا یہ ایک پیر چار تو اس سے پہلے پہلے اور ختم صفا پر ہوگا اور صحیح اول نہر ہے کہ پیر تقیم ہے کہ میں اور احرام باندھ رہے ہو اور طواف کر رہا کہ کو کافضل جتنا چاہے ف اس واسطے کہ طواف مثل نماز کے ہے اور نماز افضل کا کوئی وقت معین نہیں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ صَلَوةٌ یعنی طواف خانہ کعبہ کا مثل نماز کے ہے اِنَّ اللہَ اَحَلَّ فِیْہِ السَّجْدَ وَفَمَنْ تَطَّقَ فَلَا یَطْطِقُ اِلَّا بِعَبْرَتِ یعنی حلال کیا اللہ تعالیٰ نے اوس میں کلام کو سوجو کوئی کلام کرے تو نکرے مگر بہتر اور یہ حدیث مرفوعہ اور موقوف دونوں طرح مروی ہے لیکن مرفوعہ سورایت سفیان سے انھوں نے عطاء بن مسائب سے انھوں نے طاؤس سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کیا او سکومالک اور ابن جابر نے اور بخلا او سکوبہقی نے روایت موسیٰ بن اعبین انھوں نے لیث بن ابی اسلم انھوں نے عطاء سے انھوں نے طاؤس سے مرفوعہ اساتعد اوسی لفظ کے اور روایت کیا انھوں نے او سکواور طریقہ سے اور روایت کیا او سکونفا نے موقوف لیکن عطاء بن السائب ثقہ ہے اور زیادتی نقد کی مقبول ہے اور حفظ او سکواخیر میں تغیر ہو گیا تھا اور جس نے اس سے قبل تغیر کے سنا تو روایت اوسکی صحیح ہے اور سفین نے اونسے قبل تغیر کے سنا ہی اور روایت کیا او سکوطبرانی نے طاؤس سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ صَلَوةٌ فَاَقْلَوْا فِیْہِ الْکَلَامَ یعنی طواف خانہ کعبہ کا نماز ہے سو کم کرو اوس میں کلام ص اور خطبہ پڑھے امام کے میں ساتوین تاریخ اور سکھائے اوس میں طریقہ حج کے مثلاً اٹھنا طرف منیٰ کے اور نماز اور کھڑا ہونا عرفات میں اور افاضہ یعنی کوٹھنا اوس جگہ سے اٹھ سکے طریقہ بتلاوے اور دوسرا خطبہ نویں تاریخ دن عرفات کے اور تیسرا خطبہ گیارہویں تاریخ منیٰ میں تو پھر خطبہ میں ایک دن کا فاصلہ چاہیے ف ایسا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور اسی طرح پڑھا حضرت ابو بکرؓ نے اور امام زفر کے نزدیک تین دن برابر خطبہ پڑھے انھوں میں تاریخ سے دسویں تک ص پھر نکلے صبح کے وقت دن ترویج کے یعنی انھوں میں تاریخ و جمعہ کے اور ترویج کے معنی سیراب کرنے کے ہیں

اور عرب لوگ آج کے دن میں اونٹن کو سیراب کرنا نہیں مہی کی طرف اور شہر سے دامن و زعفران کے فخر کا بھروسہ مان سحرفات کو چاہو
بیت اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ جب ہوا دن ترویہ کا تو جس کی انھوں نے طرف متنی
اور اہل آل کیا ساتھ حج کے سو سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پچھین ان کے ساتھ ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء اور
فجر پچھڑ پچھڑے تھوڑی دیر یہاں تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فجر کی دن ترویہ میں کہ میں اس کے
اور جب غرات کو جھڑے کہے اللہ عز وجل لَیْسَ لَکَ تَوَجُّہٌ وَ عَلَیْکَ تَوَکُّلٌ وَ وَجَّہْتَ اَرَدْتَ فَاَجْعَلْ ذَٰلِکَ مِثْلَی
مَغْفُوًّا اَوْ سِجِّی مَبْرُورًا وَ اَرَحْمٰنِیْ وَ لَا تُخِیِّبْنِیْ وَ اقْضِ بَعْدَ فَاَتَ حَاجَتِیْ اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
اور لیکھا کہ اور تکبیر کرے اور تہلیل کرے اور مودی ہوئے ابن سعد سے روایت کیا اوسکو ابو نوحہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہان چاہے
تھوڑے مگر بطین عزیمین کہ ایک مقام ہے اور نہ تھوڑے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غزہ بٹھرنے کی جگہ ہے اور
نہ تھوڑا بطین عزیمین اور ضرر دلفہ سب قوف کی جگہ ہے اور نہ تھوڑا بطین محسین روایت کیا اوسکو طبرانی نے اور حاکم نے ابن عباس سے
اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط مسلم کے اور روایت کیا اوسکو ابن عدی نے کامل میں ابن عمر سے اور ابو ہریرہ سے مانند حدیث ابن عباس کے
اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور اسناد اوسکی ضعیف ہے **صل** اور جب نے ال ہو آفتاب کا خطبہ پڑھے امام دو خطبے مانند
جمعے کے اور سکھائے اوسمیں طریقہ حج کے مثلاً کھڑا ہونا عرفہ میں اور ضرر دلفہ میں اور رمی جبار اور نحر اور طواف زیارت
ف اور یہ مودی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اخراج کیا اوسکا ابو داؤد اور امام احمد وغیرہ **صل** اور پڑھے اوس
ساتھ ظہر اور عصر کو وقت ظہر میں ساتھ ایک اذان اور دو اقامتوں کے **ف** اور جمع کو اقامت میں صحیح حدیثوں سے
ثابت ہے ذکر کیا ہم نے اوسکو کتاب الصلوٰۃ میں **صل** اور شرط ہے اسکے واسطے یہ کہ امام ہو اور احرام سے ہو دونوں نمازوں میں تو نہیں
جائز ہوگی چھ اوسکی ساتھ ایسا کہ جسے نہیں شیخ علی بن ابی شیبہ نے روایت کیا اور حاکم نے روایت کیا کہ ظہر کی نماز جاعت پڑھی اور
احرام باندھا تو نہیں جائز ہے عصر اوسکو پڑھنا ساتھ امام کے مگر وقت عصر میں **ف** اور ظہر جائز ہے کیونکہ ظہر تو اپنے وقت میں ہے
اور عصر نہیں جائز ہے وقت ظہر میں مگر ساتھ شرط جاعت کے ظہر اور عصر میں اور احرام کے دونوں نمازوں کو وقت میں **صل** پھر
طواف موقوف کے اور غسل کرنا اوسوقت سنت ہے **ف** تو اگر فقط وضو کیا جائز ہے اور دلیل سنت ہونے غسل عرفہ کی کتاب الصلوٰۃ
میں گزری **صل** اور کھڑا ہوا امام اونٹ پر قریب پہل حرکت کیونکہ قبلہ کی طرف کر کے اور دعا مانگے خوب کوشش اور عجز و زاری
سے اور سکھائے طریقہ حج کے اور کھڑے ہووین لوگ پچھ امام کے نزدیک اور نہ سب کا قبلہ کی طرف چوک اور امام کے کلام کو سنیں
ف لیکن کھڑا ہونا امام ساری پر سوا سوا سب کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے اونٹ پر روایت کی یہ چاہئے اور نہ مگر پہلے
کی طرف سوا سوا سب کے ذکر کیا صاحب دینی نے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خَیْرُ الْمَوَاقِفِ مَا اسْتَقْبَلَ بِہِ الْقِبْلَۃَ یعنی بہتر
موقف وہ ہیں کہ نہ ہو و اونہیں طرف قبلہ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی گئی لیکن روایت کی حافظ ابوالغیم نے
تاریخ صہبان میں محمد بن جریج سے انھوں نے ابن شہاب سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
خَیْرُ الْمَوَاقِفِ مَا اسْتَقْبَلَ بِہِ الْقِبْلَۃَ یعنی بہتر مجلسیں وہ ہیں کہ نہ ہو و اونہیں طرف قبلہ کے اور روایت کیا حاکم نے
وہ ہیں ایک حدیث میں کہ اول اوسکا یہ ہے اَنَّ لَکُلِّ شَیْءٍ شَرَفًا وَ اَنَّ شَرَفَ الْحَاجِّ اَلِیْسَ مَا اسْتَقْبَلَ بِہِ الْقِبْلَۃَ

صلوات
اللہ علیہ وسلم
وآلہٖ الطیبین
وہم اہل بیتہ
وہم اہل بیتہ
وہم اہل بیتہ
وہم اہل بیتہ

میں ہر نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم ہوئی او کو بیح ساتھ اذان اور اقامت کے پھر سوار ہو کر وضو پڑھا
یہاں تک کہ آئے مشعر حرام میں اور سونہ کیا طرف قیل کے اور دعا مانگی اور تکبیر اور تہلیل کی اور توحید بیان کی اللہ کی تو
آپ وقوف کرتے رہے یہاں تک کہ خوب وشنی ہو گئی سو وقوف کیا آفتاب کے طلوع ہو گیا ص اور یہ وقوف ہمارے نزدیک
واجب ہے اور رکن حج کا نہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک کن ہے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاذا كنتم لله عند
المشعر الحرام ایسا ہی کر لیا صاحب ہدایہ اور یہ وہم کیونکہ امام شافعی کی کتابوں میں اس وقوف کو سنت لکھا ہے
اور لیل ہجری ابن الامام نے فتح القدیر میں بیان کی ہے اور ابان لیل یہ ہے جو روایت کی صحابین نے ابن عباس سے کہ تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اپنے گھر کے معینہ کے پاس ایک میں اپنی رات باقی ہوتی تھی اور فرماتے تھے کہ نہ رمی کریں گھر کی یہاں
آپ طلوع ہوا کرتا تھا اگر کن تانا نہ حکم کرتے آپ اور کو ترک کیا اور وہ جب کی ٹیل یہ ہے کہ روایت کی ابو داؤد اور ترمذی و نسائی
ابن ماجہ و ابن جریر کہ فرمایا حضرت علی اور علیہ وسلم نے یہ شخص حاضر ہو تھاری اس نماز میں اور وقوف کرے ہمارے ساتھ
یہاں تک کہ لوٹے اور وقوف نہ کیا تھا و عرفہ میں ات یاد ان کو سوتا ہوا حج اوسکا کہا حاکم نے صحیح علی شریط کا فی التحد
ایسی صحیح ہے اور بشرط اکثر محدثین کے تفصیل فتح القدیر میں ہے اور جب خوب فجر روشن ہو جائے آئے منی میں اور رمی کرے
عرفہ جعبہ کی لٹری اسی سات بار اوٹکیوں اور تکبیر کہ ساتھ ہر کنکر کے **ف** یعنی سات کنکریاں چھوٹی چھوٹی لیکے پھینکے اور
سنی ایک بتی ہی اطراف کے میں اور چھوٹی کنکریاں ہوا سطلے پھینکے کہ دلت ہوشیطان کی اور تاکہ لوگوں کو اذیت نہ ہو اور جس
مقام سے چاہے کنکریاں اوٹھا کر نزدیک حج کی کیونکہ اوسکے نزدیک کنکریاں ہیں وہ وہ ہیں اور یہ حدیث میں آرہی اور حمرہ کے
سنی چھوٹا سنگریزہ اور عقبتزنگ گھاٹی کو جو پہاڑوں میں تھی ہی کہتے ہیں اور کہا حضرت سعید بن جبیر نے کیا حال سنگریزوں کا پھینکنا
لوگا اوسکو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے اور وہ معلوم نہیں تین اور اب تک تو چاہیے تھا کہ ایک بہاؤ کنکریوں کا ہو جاتا سوا
حضرت ابن عباس نے کہ نہیں جاتا تو نے جب کالج قبول ہو جاتا ہی تو اوسکی کنکریاں وٹھتی جاتی ہیں اور جب کالج قبول نہیں ہوتا اوسکی
پڑی رہتی ہیں کہا حاجد کہ جبنا سینہ یہاں سے تو سینہ اپنی کنکریوں پر نشانی مقرر کر دی پھر آیا میں پاس حمرہ کے اور ڈھونڈھا
اونکو سونہ پایا سینہ اور جائز ہی رمی جو قسم سے زمین کے پتھر مثلاً کنکر پتھر مٹی وغیرہ لعل اور یاقوت اور چاندی اور سونا اور بیسپا
اور چھوٹی کنکریاں انگوٹھے اور کلمے کی اونگلی سے پھینکنا چاہیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیؓ کو پھینکی اختیار
یعنی لازم ہے تم پھینکنا کنکریوں کا اوٹکیوں سے اور رمی یہ صحیح میں روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے اور آسان ہے کہ کنکری کو
انگوٹھے اور کلمے کی اونگلی کے کنارے سے پڑے اور اوکو پھینکا اور اگر پڑی کنکریاں پھینکے درست ہے سوا اسکے کہ بڑے پتھر پھینکے
کہ لوگوں کو اذیت ہو اور اگر رمی کی عقیقہ کے اوپر سے درست ہے لیکن مستحب ہے کہ لٹری آدمی کرے کیونکہ روایت کی ابو داؤد نے کہ
حضرت علی اللہ علیہ وسلم رمی تے حجر کی لٹری آدمی اور آپ سوا کر تکبیر کہتے تھے ساتھ ہر کنکری کے آخر حدیث تک یہاں تک از دحام
تو فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے نہ جگہ اگر میں میں سے بعض اور پھینکنا تو پھینکنا کنکری خضرت یعنی چھوٹی کنکریاں اوٹکیوں سے
اور رمی یہ بہت حدیث میں اور اگر نے بکھر کے سبھا کن اللہ کہا تھا ہجری اور لہیک کہنا سو قوف کرے جب پہلی کنکری پھینکے
اسا کہتے تھے سردار ہمارے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کنکر یا کوٹا دلوے کا نہ ہو حوا و کمالیکہ بخلاف ہوگی

سنت کی اور یہ قدر ہے کہ کنکری پانچ گز تک جائے ایسے ہی روایت کی حسن امام ابو حنیفہ سے اور اگر کنکری کو پھینکا اور وہ
 اگر بڑی قریب جہر کے کافی ہو اور اگر دماغ سے دور جا پڑی نہیں جائز ہو **صل** اور وقوف کرے لیسکہ کو جیسا کہ کنکری می کرے
ف اور دلیل اسکی اور گزری **صل** پھر فرج کرے اگر چاہے پھر قصر کرے اور حلق فہل ہو **ف** اور قربانی کرنا اس حج
 لازم نہیں لیکن اگر چاہے تو کرے روایت کی جماعت نے سوا ابن ماجہ کے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنے
 منی میں آئے جہر کے پاس اور رمی کی پھر اپنے مقام پر آئے منی میں اور قربانی کی پھر کہا واسطے حجام کے لے اشارہ کیا طرف دای
 طرف کے پھر بائیں طرف پھر شروع کیا اپنے دینا بالون کالوگون کو اور اسی طرح پر مٹانا سنت ہو **صل** اور اب حلال ہو میں
 اوسکے واسطے سب چیزیں مگر عورتیں **ف** اور امام مالک کے نزدیک خوشبو لگانا بھی درست نہیں اور ہمارے نزدیک حلال ہے
 دلیل امام مالک کی یہ ہے کہ روایت کی حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن زبیر سے کہا انھوں نے سنت حج کی بیات یہ کہ بیات کر چکے ہوں
 حلال ہو میں اوسکو سب چیزیں عورتوں اور خوشبو کے یہاں تاک کہ زیارت کرے خانہ کعبہ کی اور کہا حاکم نے صحیح ہے اور بشرط بخاری
 و مسلم کے اور قول صحابی کا سنت ہے حکم رفع میں ہو اور عمر سے ہے کہ کہا انھوں نے اِذَا دَخَلْتُمُو الْكَعْبَةَ فَقَدْ حَلَلْتُمْ لَكُمْ مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ
 اِذَا الْكَيْسَاءُ وَالْذَلِيبُ كَيْسِي جَبِي كَرَّجَكُم يَوْمَ تَوَحَّلَ يَوْمَئِذٍ اَسْطُ تَحْصُرُ جَوَازِ بَرِّ حَرَامِ يَوْمَئِذٍ تَحْدِثُ عَوْرَتُونَ اَوْ تَوَحُّ
 کے اور اسناد اوسکی منقطع ہو ذکر کیا اوسکو شیخ تقي الدين امام میں اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کی نسائی اور ابن ماجہ نے مستدرک
 انھوں نے سلمہ بن کہیل سے انھوں نے حسن انھوں نے ابن عباس سے کہا انھوں نے جب رمی کر چکے تم تو حلال ہو میں تمھارے یہ چیزیں
 مگر خوشبو تو کہا ایک شخص نے کہ خوشبو بھی حلال ہو سو فرمایا انھوں نے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کرتے تھے کہ اپنے مشک سے
 تو کیا مشک خوشبو ہی انہیں روایت کی ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَايِشَةَ**
عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِذَا رَأَى أَحَدَهُمْ جَسَّاءَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ اِلاَّ الْكَيْسَاءَ اَمْنِي فَمَا يَحْضُرُ صَلَّى
 علیہ وسلم نے کہ جب رمی کر چکا کوئی تم میں سمجھو عقبہ کی تو حلال ہو میں اوسکے واسطے سب چیزیں مگر عورتیں اور نہیں ذکر کیا خوشبو کو اور
 روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے اور اسناد میں اوسکی حجاج بن اوطاة ہی اور وہ ضعیف ہے اور روایت کیا اوسکو داؤد قطنی نے اور اسکی
 حجاج ہی اور کہا انھوں نے کہ نہیں روایت کیا اوسکو مگر حجاج بن اوطاة نے کہتا ہوں میں کہ ایک دلیل قوی ہے اس باب میں یہ کہ روایت
 بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کہ انھوں نے خوشبو لگائی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت احرام کے جب احرام باندھا
 اور دن قربانی کے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور اوس میں مشک تھی **ص** پھر طواف کرے زیارت کا کسی دن میں ایام نحر کے سات بار
 بخیر مل اور سعی کا اگر بیشتر مل اور سعی کر چکا ہو ورنہ رمل اور سعی بھی کرے اور اول وقت اوسکا بعد طلوع فجر کے ہون نحر کے اور اوسکی
 یہ طواف کرنا افضل ہے اور حلال ہیں اب اوسکے واسطے عورتیں تو اگر تاخیر کی طواف کی ایام نحر سے مکروہ ہے اور واجب ہے ہی قربانی
 پھر آئے منی میں اور جب و سرادین نحر کا ہو تو بعد زوال آفتاب کے رمی کرے تین جہروں کی شروع کرے اوس جہر سے جہر دیگر
 مسبق ہو چکے پھر چارویں سے نزدیک ہے پھر جہرۃ العقبہ پر سات سات بار اور تکبیر کے ساتھ ہر کنکری کے اور وقوف کرے بعد پہلی
 رمی کے اور دوسری رمی کے نہ بعد تیسری رمی کے اور نہ بعد چہارم رمی کے دن نحر کے اور دعا مانگے پھر دوسرے دن ایسا ہی کرے
 پھر بعد اوسکا ایسا ہی اگر چہ ہرے اور یہ اچھا ہے کہ اگر پہلے کیارمی کو چھ دن والے پر جائز ہو اور درست ہے اوسکو وہاں سے چلا جانا

قبل فجر ہونے چوتھے دن کے نہ بعد طلوع فجر کے اور اگر ظہر اطلوع فجر تک واجب ہو گیا اور سپر می کرنا ف اس واسطے کہ واپس
 بنی صلی علیہ وسلم سے کہ جب حلق کیا انھوں نے رجوع کیا طرف مکہ کے اور طواف کیا خانہ کعبہ کا سات پھیرے پھر لوٹ آئے منی میں
 اور نماز پڑھی ظہر کی منی میں اخراج کیا اور اسکا مسلم نے ابن عمر سے کہا نافع نے اور تھے ابن عمر لوٹے دن نحر کے پھر رجوع کرتے
 طرف منی کے اور پڑھتے تھے ظہر اوس جگہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا ہی بنی صلی علیہ وسلم نے اور حدیث جابر میں ہے
 جو صحیح مسلم میں موجود ہے خلاف اسکے کہ سوار ہونے رسول اللہ صلی علیہ وسلم اور آئے خانہ کعبہ میں اور نماز پڑھی ظہر کی مکہ
 میں اور نہیں شک ہے اس بات میں کہ کوئی انہیں سے وہم نہ ہو اور ثابت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مثل حدیث جابر کے اور اسناد
 اوسکی اسحق حجت ہے صحیح مذہب پر اور اسید اسے کہ اسنادی نے مختصر میں یہ حدیث حسن ہے کہ شہخ ابن الہمام نے بیضاوی نے
 حدیث میں اور ضروری پڑھنا نماز ظہر کا کسی بجا میں تو مسجد حرام میں بہتر ہے جو کثرت ثواب کے اوس عالمین اور باقی سب امور حدیث
 میں آنحضرت صلی علیہ وسلم سے منقول ہیں **ص** اور جائز ہے رمی کرنا سوار ہونے کے اور رمی جمرہ اولی کی جو مسجد خیف کے پاس ہے
 اور جمرہ الوسطی کی جو اوسکے بعد ہے بغیر سواری کے کرنا افضل ہے اور جمرہ عقبہ کی سوار ہونے کے افضل ہے **ف** اور رمی ہے
 حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے نقل ہے کہ ابراہیم حجاج نے کہا کہ داخل ہوا میں ابو یوسف کے پاس اوس سیاری میں
 انتقال کیا انھوں نے اوس میں تو کھول دیں آنکھیں اپنی اور کہا جسے کہ رمی کرنا سوار ہونے کے افضل ہے یا پیدل کرنا افضل ہے تو کہا
 پیدل کرنا خطا کی تو نے سو کہا میں نے سوار ہونے کا خطا کی تو نے اور کہا کہ جو رمی کرے اوسکے بعد پھر نا اسیبج اور دلیل اور دعا
 لازم ہے وہ پیدل افضل ہے اور جو ایسی نہیں اوس میں سوار ہونے کے افضل ہے اور بیان کی وجہ اسکی تو میں جلالہ کے پاس سے یہاں
 کہ نہ بوجہ تھا گھر کے دروازے تک کہ خبر اٹکے انتقال کی سنی سو تعجب کیا میں نے اٹکے حفظ و یاد سے کہ سو کے وقت بھی اس طرح مسائل کا
 حضور ہے **ص** اور اگر اسباب اپنا مکہ میں بھیج دیا اور اقامت کی منی میں اسطرحی کے مکروہ ہے **ف** اس واسطے کہ واپس
 ابن ابی شیبہ سے من فداک ثقلۃ قبل التفرغ فلا حج لہ یعنی جو شخص بھیجا اسباب اپنے کو قبل کوچ کے سونہیں ہو
 حج اوسکا اور عمارہ کہ انھوں نے فرمایا حضرت عمر نے من فداک ثقلۃ من قبل لک لک لک فلا حج لک اور منی میں جب کہ
 تو چاہیے کہ رات کو بھی اوسی جگہ پہا اور مکروہ ہے کہ رات کو رمی کی اور حکم ہے کہ سوار ہونے اس واسطے کہ صنف ابن ابی شیبہ میں ہے عن عمر
 انہ کان یمنی ان یتیت احد من ورائہ العقبۃ وکان یا منہم ان یتدخلوا منی و اخرج ایضا
 عن ابن عباس شحوا و اخرج ایضا عن ابن عمر انہ کہہ ان یتنام احد ایاکم منی یسککہ اور منی اسکے
 یہ ہیں کہ مکروہ ہے یا منی میں سوانسی کے اور مکہ کیات کو رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے **ص** اور جب کوچ کرے مکہ کو
 اترے تختہ من **ف** اس واسطے کہ اترے تھے اوس میں ہزار ہا سے محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم رمی ہے صحاح میں
ص پھر طواف کرے طواف صدر کاسات پھیرے بغیر طواف وسیعی کے اور طواف واجب ہو گرا لیکر یہ **ف** اس واسطے کہ
 روایت کی ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی علیہ وسلم نے جو شخص حج کرے خانہ کعبہ کا تو آخر کام اوسکا ساتھ خانہ کعبہ کے طواف ہو
 مگر اٹھ عورتیں اور رخصت ہی اوکو اوسکے ترک میں کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے جو صحیحین میں ہے ابن عباس سے کہ آنحضرت
 صلی علیہ وسلم نے حکم کیا اسکا اور اس سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہے اور جو لوگ مکہ کے رہنے والے ہیں اور نہ طواف واجب میں

وہاں تک کہ وہ طواف کرے

اس واسطے کہ یہ طواف و دواع یعنی خیمت کا ہی اور سب کے لوگ کعبہ سے خیمت نہیں پہنچتے ہیں۔ ص پھر پوسے پانی زفرم کا
ف روایت ہی حضرت عبداللہ بن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر پانی دنیا میں پانی زفرم کا ہے کہ کسی گھانا ہی
سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی یعنی جو پانی زفرم کا چھو گا شخص سیر ہوگی نیست پانی لیوے خدا او سکواہی قدرت سے سیر کرتا ہی
روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور راوی اس کے فقہرین اور روایت کیا او سکواہی جہاں نے بھی آخر حدیث تک
اور روایت کی ہزار نے ساتھ اسناد صحیح کے ابو ذر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی زفرم کا گھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا
بیمار کی اور حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ ہم نام کہتے تھے زفرم کا شباہ یعنی سیر کرنے والا اور ہم پلے تھے او سکواہی مرد عیال
و اطفال پر یعنی وہ اگر بھوکے تھے تھے تو اس کے پانی سے سیر ہو جاتے تھے روایت کیا او سکواہی طبرانی نے کبیر میں اور اسناد و اسکی
صحیح و اور حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ کہ ما ماء زفرم کم ما شرب لہ ان شربتہ لتشفی شفا کو اللہ وان
نشریتہ لتشبعک ان شربک اللہ وان شربتہ لقطع ظمستک قطعہ اللہ وہی حزمۃ جبریل
و سقنی اللہ اسمعیل یعنی پانی زفرم کا جس واسطے پیا جاتا ہی اوس کے واسطے ہوتا ہی اگر پیے تو او سکوا شفا کے لیے شفا دیگا چھو
الغالی اور اگر سیر ہوئے کے واسطے پیے سیر کیا چھو او اگر پیاس میں توف ہونے کے لیے پیے تو موقوف کر دیگا پیاس کو تیری اس دعا
اور وہ پانوں بار حضرت جبریل علی کا ہی اور پانی پلانا اس کا حضرت اسمعیل کو روایت کیا او سکوا درقطنی نے اور سکوت کیا
اوس سے ابو جود کہ شیخ او کا او میں عمر بن حسن بن اشجانی ہی طعن کیا او نیز فہمی نے سبب سکوت کرنے ان کے کے اوس حدیث پر باوجود
اس بات کے کہ ضعیف کیا او سکوا درقطنی نے اور مروی ہی اوس سے کہ کاذب کہا انھوں نے او سکوا اور اس کے واسطے اور طعن میں
اور کہا کہ یہ حدیث اس اسناد سے باطل ہی نہیں روایت کیا او سکواہی عینہ نے بلکہ معروف حدیث جابر کی ہی روایت عبداللہ
اور روایت کیا او سکوا حکم نے مستدرک میں اور زیادہ کیا وان شربتہ مستعید اکاذک اللہ یعنی اگر پیے گا تو او
دران حالیکہ پناہ مانگنے والا ہی پناہ دیگا اس چھو او تھے حضرت عبداللہ بن عباس جب پیٹے پانی زفرم کا فرماتے اللہ جہاں اے اس آگ
علما تافہ اور لے قافا و سیدک و شفا کف من کل آد اور اس حدیث کی صحت میں کلام ہی بیان کیا او سکواہی امام نے اور
طول کیا اس حدیث کی صحیح اور تعدیل میں اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت ہی بہت طریقوں سے اور پیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پانی او سکوا اور اپنے اوس میں ایک دل کمال کے کچھ پانی پی لیا اور باقی کو اوس میں ڈال دیا روایت کیا او سکوا رزقی نے تاریخ مکہ میں
اور ابن جس نے طبقات میں اور بعض روایتوں میں ہے کہ اپنے اوس میں چھو لیا تھا اس سبب او سکوا یعزت اور شرف حاصل ہوا
روایت کیا او سکوا امام احمد اور طبرانی نے اس سے اس سے پھر پوسے دو سے چو کھٹ کو اور کھے سینہ پنا اور مونہ اپنا ملتم پر اور ملتم
دیمان چھر سود اور دروازے کے ہی اور پردہ کعبہ کا نا تھیں بیکر روٹا ہوا دمانگے نہایت عجز و زاری اور دمان سے حسرت کرتا ہوا روٹا
کعبہ کی مہارت اور جہاں میں اونٹے پانوں کو یعنی اپشت اوس طرف کر کے نلوٹے **ف** روایت کی ابو داؤد نے عمربن شعیب سے
کہا کہ طواف کیا یعنی ساتھ عبداللہ کے توجہ آئے ہم چھ کعبہ کے کہا میں کیا نہیں پناہ مانگتے ہو کہ کہا کہ پناہ مانگتا ہوں میں
دونوں سے پھر گئے اور پوسے دیا حجر سود کو او کھڑے ہوئے درمیان کن اور باب کے سو رکھا سینہ پنا اور مونہ اور دونوں ہاتھ
دونوں کہن کو اور کشادہ کیا او کو پھر کہا کہ ایسا ہی کچا تھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور روایت کیا او سکواہی امام نے

اور کہا منذری سے کہ شعیب نے طواف کیا ساتھ عبد اللہ کے اور وہ ضعیف ہے ساتھ شعیب بن الصبیح کے اور عبد اللہ مکرر
اس جگہ بلید بن عجم و ابن العاص میں تصریح کی اور ان کے نام کی عبد الرزاق نے اپنی روایت میں ساتھ سند صحیح کے اور مترجم کو اس واسطے مقرر کیا
کہ درمیان کن اور دروازے کے مترجم یہ روایت کی یہی ہے شعیب الایمان بن ابن عباس کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
مابین الشکر والباب مکتبہ میں یعنی درمیان کن اور باب کے مترجم یہ اور روایت کیا اوسکو ابن سنی نے کامل میں ابن عباس سے
فرمایا اور وقف کیا اوسکا عبد الرزاق نے کہا انھوں نے محل ثنا ابن عیینہ عن عبد اللہ بن عمر الجعفی عن
عجاء قال قال ابن عباس مابین الخ اور ایسا ہی جو طوایم اور مترجم اور ان کا وزن میں ہے جہاں عاقبول ہو تو
مروی ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم اللہ کے نہیں دے گا کہ میں اوس سے کبھی مکر قبول کیا اوسکو اللہ نے
اور سن بھر کے سالے میں ہو کہ دعا مان بند رہے جگہ قبول ہو تو یہی وقت داؤد کے اور نزدیک مترجم کے اور بیچے میز کے اور خانہ کعبہ
کے اندر اور نزدیک منبر کے اور بیچے مقام ابراہیم کے اور صفاء و مرقہ پیراوشی کے وقت اور عرفات میں اور مرقہ و فہین اور مٹی میں
اور وقت حجرات کے اور ذکر کیا بعضوں نے کہ وقت کھینے خانہ کعبہ کے اور خطیم میں اور مستحب ہے کہ جاوے اندر خانہ کعبہ کے اور میان ہو
اور ان سب چیزوں کا صراط ساقط ہو گا طواف قدم او شخص سے جس نے وقوف کیا عرفہ میں قبل جانے کے اور اوس کے
ترک کرنے سے پہلے و سپر و ابن نہیں ہوا اس کے بلکہ طواف سنت ہے اور سنت ترک سے کچھ واجب نہیں ہوتا اور جس نے وقوف کیا عرفات میں
ایک ساعت بھی بعد زوال آفتاب سے نوین تاریخ کو سوین تاریخ کے طلوع آفتاب تک پایا اوس نے حج کو قیام تو اول وقت قیام کا
عرفات میں بعد زوال کے ہے اور یہ گزرا حدیث جابر میں اور روایت کی دارقطنی نے کہ جو شخص وقوف عرفات میں رات کو
تواؤسنے پایا حج کو واجب کفوت ہوا وقوف عرفات کا قیام ہوا اوس کا حج تو حلال ہو جاوے وہ عمر سے ہے اور لازم ہے اور پھر
حج اگلے سال اور اسناد میں اوس کی رحمتہ بن مصعب ہے کہ امداد قطنی نے اور نہیں لایا اوسکو کوئی سوا اوس کے اور روایت کی یہ
اوس میں صاحب بن ارکبہ ص اور جو شخص عرفات گزر گیا اور وہ سونا تھا یا بیہوش تھا اور اہمال کیا اوس سے اوس کے رفیع نے
یا معلوم ہوا اوسکو یہ عرفہ ہے حج ہوا حج اوس کا اور جس نے نہ قیام کیا عرفات کا قیام ہوا حج اوس کا سو طواف کرے اور سعی کرے
اور حلال ہو جاوے اور قضا کرے حج کی اگلے سال یہ اوش شخص میں ہو کہ احرام باندھ چکا ہو حج کا اور عورت بھی مسکامون میں مثل
مرد کے ہو لیکن وہ کھوے سر پاف اور دلیل اس کی بیان کر چکے ص بلکہ کھوے سونہ اپنا اور اگر موندہ ہو کوئی کپڑا ڈال لے
اور موندہ جدا ہے تو درست ہے اور لبیک بھی ہر سے نکرے اور نہ سعی کرے درمیان و میلوں کے اور نہ حلق کرے بلکہ قصر کرے
اور پہنے سے پہلے کپڑے کو اور نہ قریب ہو حجر اسود کے ازحام میں ف اور موندہ پر کپڑا ڈال لینا اور موندہ سے جدا کھنا
عورت کے لیے حضرت عائشہ سے مروی ہے روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ ص اور اگر عورت حائضہ ہو تو مکیا
حج کے کرے سو طواف کے ف اس واسطے کہ طواف میں مسجد میں جانا پڑتا ہے اور حائضہ کو مسجد میں جانا درست نہیں ہے
کہ کتاب الطہارۃ میں گذرا ص اور اگر کسی عورت کو بعد وقوف عرفات کے اور طواف الزیارة کے حیض ہو تو ساقط ہو گا
اوس طواف رخصت کا یعنی طواف صدرا و احرام سے لبیک کہنے سے ہوتا ہے اسی طرح بدنہ بچھنے سے بھی احرام
ہو جاتا ہے جو شخص نے تقلید کیا یہ نہ کہ ف اپنے اوس کے گھر و ملازم کے لئے نہ پایا بلکہ ان کا ماتہ شدہ دائرہ مادستہ اوس کا

یا اڑھی کسی درخت کی باندھ دیوے تاکہ معام ہو کہ یہ بدنہ ہدیٰ ہی یعنی کہ جسے میں باقی ہو اور اسکو تعلق بد نہ کہتے ہیں **صل** نفل کے طور پر باندھ کر بھی بایدا تھا شکار کا احرام میں یا مانند اسکے مثل قربانوں کے بسبب جنایت کے جو اگلے سال میں اوس سے واقع ہوگی **ف** یعنی یہ قربانی باندھ کر شکار کا کہ او سننے احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں شکار کرنا حرام ہی اور اگر کرے تو برابر اوس کے دوسرا جانور قربانی کرے اور جنایات کا بیان آگے آویگا **صل** اور وہ ارادہ کرتا ہی حج کا یا قربانی بھیجے ہو اسلئے کہ وہ تمتع کا ارادہ رکھتا ہی اور توجہ ہوا ساتھ اوس قربانی کے کہ شریعت کا سووہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا البیک کہنے سے محرم ہوا تھا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَلَّدَ بِلَنْةٍ فَقَدْ أَحْرَمَ یعنی جس نے تقلید کی بدنہ کی سووہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث پہلے میں ہی اور مرفوع نہیں پائی گئی ہاں روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابن عباس اور ابن عمر سے آونکا قول اور کمالا سعید بن جبیر سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی اوس نے بدنہ کی سوکا انھوں نے کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وار د ہوا مثل اوس کے حدیث مرفوع میں نکالا اسکو عبد الرزاق نے اور روایت کی ہزارے مسند میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مضمون کو ابوطبرانی نے قیس بن محمد انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اگر اشعا کی اپنی طرف سے اونٹ کی گواہی میں میں شریعت پر دیا معلوم ہو کہ یہ ہدیٰ ہی اوس کی بیٹھ پر جھول کو ڈالا تقلید کی کبریٰ کی محرم ہو گا **ف** اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ ہی اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک ایسا ہی اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہو کر کچھ ضابطہ نہیں اوس میں اور جھول اٹانے سے ہوا سطر محرم نہیں ہو تاکہ وہ واسطے حفاظت کرنے کھیلوں وغیرہ ہوتی ہی توجہ کے انحال میں اوسکا شمار نہیں **صل** اور اگر بدنہ بھیجا تو محرم ہو گا جب تک کہ خود اوس عمل نجائے اور اگر ساتھ نہ ہو جائے کہ بلکہ فقط اوسکو بے جبراً تھوڑا دگا اور جب ملجا ہوگا محرم ہو جاوے گا **ف** کما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ کرتی تھی میں نے اسطے بدنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدامت کو بھیجتے تھے تھنہ تھنہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اویلاں ہوتی تھی اور یہ مری ہو بہت حدیثوں صحیح میں روایت کیا اسکو بخاری نے **صل** اور بدنہ اونٹلاو پہلے آگے کو کہتے ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہمارے نزدیک اونٹ اور پہلے ہی بھیجا و لیون درست ہیں اور شافعی کے نزدیک سو اونٹ کے درست نہیں اور لکھن اور انکی فتح المقدیر میں مذکور ہیں

باب قرآن اور تمتع کے بیان میں

قرآن فہم فی حج مفرد اور تمتع سے **ف** جاننا چاہیے کہ حج مفرد کا بیان تو گزرجکا اور حج مفرد اوسکو کہتے ہیں کہ تنہا کرنا حج کا اس طرح کہ اوس سال میں عمر نہ کرے یا بعد ایام حج قبل شوال کے کرے اور تمتع اوسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عمرے کے افعال کرنا حج کے صحیفوں میں اور قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عمرے سے احرام کھول کے یا بغیر احرام کھولے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی ساتھ لے ہو تو اوسکو حج سے پہلے حلال ہونا جائز نہیں اور تمتع نام اسکا واسطے ہی کہ تمتع فائدہ اٹھا سکتا ہی اون چیزوں میں جو احرام میں ممنوع ہیں درمیان احرام عمرہ اور حج کے خلاف قرآن کر فوال کے کیونکہ وہ اگر بعد عمرے کے کوئی جنایت کرے یا قربانی لانا آویگی **صل** اور قرآن اوسکو کہتے ہیں کہ لبیک کہنا ساتھ حج اور عمرے کے ایک بار میں بقایت **ف** اور قرآن فضل ہی تمتع سے اور افراد سے ہمارے نزدیک اور تمتع فضل ہی افراد سے کیونکہ روایت کی طبرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا کافل تجلی آھلوا بحجکم و عمرکم یعنی اہمال کر دینی بلند کرو اور ازین اپنی ساتھ لبیک کے واسطے حج اور عمرے کے ایک ساتھ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حج مفرد اور قرآن اور تمتع مستقبل میں احادیث صحیحہ میں لکھا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فصل اور کعبہ قرآن میں بعد نماز کے یعنی بعد اوس دو گانے کے جو احرام باندھنے کے پڑھتے ہیں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی رَسُوْلِكَ وَاَلْعَمْرٰی فَانْتَ سَمَّیْتَہُمَا وَتَقْبَلُہُمَا مِنْہُمَا اِیْ اِسْدَارِ اَدۃ کرنا ہوں حج اور عمرہ کے کاسو آسان کر تو اون دونوں کو میرے واسطے اور قبول کر اور انکو مجھے اور طواف کرے واسطے عمرہ کے سات پھیرے رمل کرے اول کے تین پھیروں میں اور سعی کرے اور سر نہ نہٹائے بھر چکرے جیسا کہ گذرا سو اگر اوسنے دو طواف کیے اور دوبار سعی کی مکر وہ ہی یعنی چودہ پھیر طواف کیے سات واسطے عمرہ کے اور سات طواف قدوم حج کے لیے **ف** اس واسطے کہ طواف قدوم سنت حج میں ہر عمرہ میں تین **صل** پھیری کرے دونوں کو واسطے **ف** اور پائے نزدیک یہ مکر وہ ہی اور عمرہ کر کے پھر افعال حج کے شروع کرے اور دوبارہ حج کی واسطے بدستور سعی اور طواف کرے اور امام شافعی کے نزدیک ایک ہی طواف کرے اور ایک ہی بار سعی کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل ہوا عمرہ حج میں دن قیامت تک اور صحیحین میں ابن عمر سے مروی ہے کہ انھوں نے قرآن کیا اور ایک طواف کیا دونوں کو واسطے پھر کہا کہ ایسا ہی کیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہمارے قبل ہی کہ روایت کی سنائی ہے ابراہیم بن محمد بن جعفر سے کہ انھوں نے طواف کیا سینے ساتھ اپنے باپ کے اور حج کیا تھا انھوں نے حج اور عمرہ کے کسو طواف کیے اون دونوں کے واسطے دو طواف اور دوبار سعی کی اور کہا کہ کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ ایسا ہی اور حدیث بیان کی اونسے کہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی اور کیا تھا بعض کون ایسا ہی سوا اونکے واسطے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے **ہٰذَا بَیْتُکَ یَسْتَفِیْ بِکَ** ہدایت کیا گیا تو واسطے سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسا ہی کر ہدایت میں اور یہ حدیث نہیں ملی اور سنائی کی روایت میں حماد بن عبد الرحمن اگرچہ ضعیف کیا اوسکو ازہدیٰ لیکن درج کیا اوسکو ابن جابر ثقات میں حدیث اسکی درج حسن کم نہیں اور روایت کی امام محمد نے آثار میں **ثَنَا أَبُو حَنِیْفَةَ ثَنَا مَسْعُوْدٌ** **بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ اَبِیْ اَهِمَّ التَّخَفِیُّ عَنْ اَبِیْ نَضْرِ السَّیْمِیِّ عَنْ عَلِیٍّ قَالَ اِذَا اَهْلَکْتَ بِاَحْجَرٍ وَالْعُمْرَةَ فَطَعْتَ لَهَا طَوَافِیْنِ وَاسَّعَ لَهَا سَعِیْنِ بِالْضَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَ مَسْعُوْدٌ فَلَقِیْتُ فُجَاهًا اَوْ هُوَ یَقْنِیْ بِطَوَافِیْنِ وَاحِدَیْنِ قَرَنَ فَعَدَّ ثَلَاثَ اَحْدِیْثٍ فَقَالَ لَوْ کُنْتُ سَمِعْتُہُ لَوَافَتْ اِلَّا بِطَوَافِیْنِ وَآمَنَّا بِعَدَّہٗ** **فَلَمَّا فُتِ اِلَّا بِہِمَا** یعنی کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ بلال کہے تو ساتھ حج اور عمرہ کے دونوں کے تو دو بار طواف کر اور دوبار سعی کر صفا اور مروہ پر کہا منصوبہ ملاقات کی سینے مجاہد سے اور وہ فتویٰ دیتے تھے ساتھ ایک طواف کے جو قرآن کرے تو یہ حدیث بیان کی ہے منقول ہے سوا انھوں نے اگر میں سنتا یہ حدیث نہ فتویٰ دیتا مگر ساتھ دو طوافوں کے اور لیکن اب بعد اسکے سونہ فتویٰ دینا گناہ گناہ دو طوافوں کے اور نہیں ہے ہر اس نہ کی صحت میں باوجود اس بات کے کہ مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ بہت طریقوں سے اور پہنے اذکار ترک کیا اور قصار کیا اس صحیح طریقہ پر اور روایت کیا اوسکو امام شافعی نے اور اوسکی اسناد میں ایک اوی جمہول ہی اور تاویل کی اوسکی امام شافعی نے اس طرح ہر طواف کرے خانہ کعبہ کا اور ساتھ صفا اور مروہ اور طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف زیارت اور یہ بیچ مخالف ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور وہ جو کہا ابن المنذر نے کہ اگر یقول ثابت ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تم کہ نہ اساتھ اوسکو اوی اور وہ یہ کہ فرمایا آپ نے جو شخص احرام باندھے ساتھ حج اور عمرہ کے کافی ہوا اون دونوں سے ایک طواف اور ایک سعی جواباً وکافیہ کہ ماننا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے تو معارضہ ہونے دو دنوں تو اب روایت باقری سالہ مارخص سے

اور یہ سب سے پہلے مردہ نکلا تو اس صورت میں قیمت دینا پڑے گی اور یہ کہ جسے ہنس سکا جانور کی قیمت لازم آویگی اس واسطے کہ وہ سب کا کرہا
اور اسے نہ مٹے میں اس کی قیمت دیو اور اگر بچہ بھی مردہ اور سب سے بچہ بزدلہ بچہ کی قیمت دیو اور جو نخل احرام نہیں ہو وہ بھی اگر ہنس
جانور کو نکال کر کسی یا دو سکا وہ وہ کیوں نہ ہو ہانگی گھاس کاٹے اور نہ کہ وہاں کو کسی ملک میں نہ ہو اور نہ آدمی اس کو بھونچے قیمت اس کی
لازم آویگی اگر بچہ گھاس خشک ہو گئی ہو یا بخت خشک ہو گیا ہو اور ان چار چیزوں میں سے نہ نہیں ہو **ف** کہما عبد الزرقانی
حدیث مسقیان الثوری عن عبد اللہ بن عمر الجری عن عکرمہ عن ابن عباس قال فی بعض النعام
یصیبہ الحکم شیبہ وروی ابن ابی شیبہ عنہ قال فی کل بیضتین درہم و فی کل بیضۃ نصف درہم
وروی ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود قال حدیث ابن فضیل عن حصیف عن ابی عبد اللہ عن عبد اللہ بن
فی بعض النعام قیمتہ و قال عبد الزرقانی حدیثنا ابو حنیفہ عن حصیفہ و اخرج بن ابی شیبہ
مسئلہ عن عمر بن خطاب و اخرج عن عکرمہ عن مجاہد و الشعمی و الخلی و کما و عن ابن عمر حدیثہ و فروع
رواہ عبد الزرقانی و الدارقطنی و هو ضعیف **ہکذا قال الشیخ ابن القمام فی کتابہ حاصل یہ ہے کہ ہر ایک**
میں آدھارم ہے اور یہ کہما ابن مسعود اور عبد ربیع بن عبد بن **حدیث** **ہان کی گھاس اسے کالے مارا تو کرہا اور جسے چون یا**
طیڑی کو قتل کیا نہ دو سو چھوٹا اگر چہ کہ ہوشدار ایک کھ طعام اور اگر کوئے اور چیل اور سانپا اور چوہا اور کتا کاٹے والا ان چیزوں
قتل کیا تو کچھ نہیں لازم ہوتا **ف** **نہر یا حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ چیزیں ہیں کہ قتل کی جاویں حل اور حرم میں**
کوٹا اور چیل اور بچھو اور سانپا اور کتا کاٹنے والا روایت کیا اسکو بخاری سلم نے اور یہ وارہی بہت حدیثوں میں اور ایک حدیث میں
ابو داؤد کی ہے کہ جو زندہ حمل کرنے والا ہو اسے طرح مچھو اور سپو اور چڑھی اور کچھو اور زندہ حمل کرنے والا کو قتل کرے انکو کچھ
نہیں لازم آتا اور جائز ہے واسطے محرم کے بچ کرنا کہ بڑی اور گائے اور اونٹ اور مرغی اور بکھ چیل ہوئی ہے اور محرم کو کھانا اور جانور
جسکو حلال ہے یعنی جو شخص محرم نہیں اسے شکار کیا ہو اور بچ کیا ہو درت ہے جب محرم نے نہ بتایا ہو اس جانور کو اور نہ حکم کیا
ہو اسے شکار کا **ف** **اور اس باب میں حدیث وارہی** **حدیث** **داخل ہے حرم میں اور اس کے پاس صید ہو تو اسکو**
چھوڑے جیسا اسکے ہاتھ میں ہوے اور جو کسی کے ہاتھ میں ہے چکا ہو تو اسکو پھیر لے جب ہ جانور خریدنے والے کے ہاتھ
میں ہو و اگر نہ ہو تو اس پر جزا لازم ہے اور اگر کسی محرم نے صید کو بچا تو اسکو پھیر لے اگر وہ جانور اس کے ہاتھ میں یعنی خریدنے
والے کے موجود ہو و اگر نہ ہو تو جزا ہے اس کی برابر ہے کہ جس کے ہاتھ میں ہے یا ہو وہ احرام سے ہو یا نہ ہو اور جس شخص نے احرام باندھا اور اسکو
گھر میں یا بیچرے میں جو اس کے ساتھ ہے ایک صید ہو تو اس پر چھوڑنا اسکا لازم نہیں بخلاف اس کے جو حرم میں صید کے داخل ہو تو اس پر
چھوڑنا اسکا واجب ہے اور جو کوئی شخص محرم نہ تھا اور اس نے صید پکڑا پھر احرام باندھا اور اس کے ہاتھ سے دو سرے لے کے اسکو
چھوڑ دیا تو چھوڑنا اس پر اس کی قیمت لازم آویگی اور اگر محرم کوئی صید پکڑا اور کسی اس کے ہاتھ سے لے کے چھوڑ دیا تو اسکو قیمت دینا
لازم نہیں اور جو کسی محرم دو سرے محرم کا شکار کر اسے احرام میں اسکو پکڑا تھا مگر لا تود و نون پر اس کی جزا لازم ہے اور پکڑنے والا قاتل
اس کی قیمت لے لیا و جس پر منہوج کرنے والے پر ایک مہر تو قاتل پر اوس چیز میں مہر ہیں ایک مہر حج کا اور ایک مہر عمر کا اگر جس نے
قاتل قیمت تہذیب لیا نہ احرام کے تو اس پر ایک مہر لازم ہے کیونکہ جب ہقیقات پر پونچا تو ایک حرام اور واجب ہے اور ایک واجب کی بات ہے

انور لکھنا سزا
بیشود اسکا میں اور
سکا کا شکار کرکھا
مال لکھنا اس پر
اس پر اسکا
بیشود اسکا میں اور
سکا کا شکار کرکھا
مال لکھنا اس پر
اس پر اسکا

نہیں ہوتا تو اگر حیوان کی حاجت کا پھر احرام باندھا عمر کے کا اور عمر داوڑ دونوں کو تڑپا دیا سو حج کرے اور مستحب ہو کر کرنا عمر کا انوار
ترک کرے قضا کی عمر کی اور اس پر دم لازم ہو اور جس حج کو کیا اور اہل اہل کیا عمر کے کا وہ حج کے کیا اور یمن یمن یمن حج دن حج کے
متصل ہیں یعنی یا تم شرق یمن حج لازم آوے گا اور یہ عمر اوزن کرے اور سکوا و قضا کرے اور دم بھی اور پھر تم ہوا عمر کے کیا یا حج
اول لازم ہوا اور یہ دم اور جسکو فوت ہوا حج پھر احرام باندھا حاجت یا عمر کے کا تو وہ ترک کرے اور سکوا و قضا کرے
اور پھر حلال ہو جائے عمر کے کے اعمال کرے اور قضا کرے اور زنج کرے **ف** اور دلیل اسکی اصل شرح و فتاویٰ اور پھر حسین مذکور

باب احصائے کے بیان میں

اگر عمر کو کسی شخص نے روکا یا مرض کے سبب لگ گیا تو جو شخص حج نہ کرے گا یا تمنا ہو یا کہ منہ بھیجے اور تارن دوم اور تفر کرے یا کہ ان
 نوح کا اگر تفریل دن نحر کے ہو کہ نہ پہل مام ابو حنیفہ کا ہوا و صاحبین نزدیک اگر عمر سے روکا ہو تو اسی طرح کرے اور اگر حج
 لگ گیا ہو تو نہیں بنایا نہ نحر کے ف اور یہاں تک کہ کا جائیغنی احصاء مرض بھی ہو تا ہوا امام شافعی کے نزدیک نہیں ہوتا
 اما اگر نہیں کے سبب اور دلیل ہماری یہ کہ روایت کی طحاوی نے شرح اسماء بن ثناء فوجد ثناء علی بن معاذ بن
 سداد العبدی صاحب محمد بن الحسن ثناء جریئر بن عبد الحمید عن منصور عن ابو اہید عن
 علفمہ قال لیس صاحب لنا وهو عمر ثم بعمره فذكرنا لاهلنا مسعود فقال سمعت الهادي
 ويوعدا صحابه مؤيدا فاذا نحر عنه حل واية الى جريئر عن الاغشتر عن عمارة بن عبد الرحمن
 بن يزيد قال قال عبد الله ثم عليه عمره بعد ذلك يعني كما علقه في كاهلنا سب لے ایک شخص کو اور وہ
 عمر مہم مہم سے کہا تو ذکر کیا عمر یہ ابن سعد سے کہ انھوں نے بھیج دیا کہ بی کو اور وہی کہے اپنے لوگوں کو جو بے قرانی کریں
 وہ اوس حلال ہو جاوے پھر و سپر لازم ہو عمرہ اور آیت بھی احصاء کی مرض کے باب میں نازل ہوئی ہے **ص** اصل میں اوسکا حج نہ
 جاوے نہیہ **ب** بے حج ہو گئی قرانی اوسکی تو وہ حلال ہو جاوے گا قبل حلق اور قصہ کے اور لازم ہو سپر اگر حلال ہو اچ سے تو اسے
 حج اور عمرہ لازم ہو اور حکمت تو عمرہ لازم ہو اور قرآن ایک حج اور دو حکم چاہتے ہیں **ف** اور مروی ہوا ول عبد المہ بن عباس
 ابن مسعود ذکر کیا اسکو ایسی اور دو لہریان کیا مئے اوسکو ابن مسعود اور قرآن میں عمرے اوسط ہیں کہ ایک عمرہ توجہ کے فوٹکا
 ہوا اور ایک عمرہ دوس عمرے کی قضاء ہے جو قرآن میں **ص** اور جب احصاء اوسکا مکہ جاوے اور مکہ ہو اوسکو ہدی اور حج کا پابا
 توجہ کو اور اگر دونوں ملنا ممکن ہو نہیہ **ن** حلال ملنا مکہ ہو اور قرانی ملنا حکم نہیہ قرانی ملنا حکم ہو اور حج کا ملنا ممکن نہ ہو تو جائز ہو اوسکے پہلے
 کہ حلال ہو جاوے وہی جگہ یا چلا جاوے اور جو شخص قوف و طواف کے میں نہ ہو منع کیا گیا ہے تو احصاء و سکنا ثابت ہو اور اگر ایک
 ان و نون میں روکا گیا تو احصاء و سکنا ثابت نہیں اور جو شخص عاجز ہو حج سے اور حج کیا جاوے اوسکی طواف تو بھیج ہوگا اور اوسکا حج
 اوہو جاوے گا اگر عجز و سکناوت تک باقی رہا اور نیت کی حج میں اوسکی طواف **ف** اسنو ملے کہ کہا ایک عورت کے امیر رسول اللہ صلی
 فرض کیا اسے حج اپنے بندوں پر یا اپنے اپنے باپ کو ضعیف بوڑھا کہ نہیں ٹھہر سکتا سواری پر کیا حج کروں میں اوس فرمایا
 اپنے ہاں روایت کی بخامی سلم نے اور فرمایا اپنے ایک شخص کے واسطے حجے عن ابیہ و اغتم یعنی حج کر تو اپنے باپ سے اور عمرہ

تجاہد طاعت

تجہد نماز

تجہد صوم

تجہد عیسیٰ

آخر حدیث تک اور کہا کہ اس نے یہ اور شرط مسلم کے ہی اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کی ترمذی نے حجاج بن رطاعہ سے انھوں نے محمد بن کنکہ سے انھوں نے جابر سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا وجہ ہے وہ فرمایا نہیں مگر یہ عمرہ کرنا افضل ہے کہا ترمذی نے حدیث حسن صحیح ایسا ہی ہر ایک نسخہ میں جامع ترمذی کے اور ایک نسخہ میں ہے حدیث حسن اور وہ جو ذکر کیا بعضوں نے کہ میں اس کی حجاج بن رطاعہ ہی اور وہ ضعیف ہے تو جواب کا یہ ہے کہ نہیں ہے کہ حدیث اس کی درجہ حسن اور متفق ہو میں روایتیں ترمذی سے اس بات پر کہ حسن کہا انھوں نے اس حدیث کو اور روایت کیا اس کو ابن جریج سے انھوں نے محمد بن کنکہ سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے اور روایت کیا اس کو طبرانی نے معجم صغیر میں اور واقعتی نے اور طریقہ سے اور اسناد میں اس کی بھی ابن ابی بکر ہی اور ضعیف کیا اس کو اور روایت کی عبد الباقی بن قانع نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جہاد ہی اور عمرہ نفل ہی اور یہ بھی حجت ہے اور کہا ابن جریر کہ یہ مرسل ہے روایت کیا اس کو عاصم بن سلیمان نے ہمام بن خنیس سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور جواب کا یہ ہے کہ ابن قانع نے رفع کیا اس کو اور وہ بڑے حافظ حدیث ہیں اور باقی اسناد میں بنا دی ثقہ ہیں باوجود اس بات کے کہ مرسل ہے مگر نزدیک حجت ہے اور غرض کہ ہمام بن کنان کا صحیح نہیں ہے کہ نہ توثیق کی اس کی ابن جریج نے اور روایت کیا اس سے جماعت مشاہیر نے اور مروی ہے یہ حدیث عبد اللہ بن عباس سے اور اسناد میں اس کی جہا بیل میں اور روایت کی ابن ماجہ طلحہ بن عبد اللہ سے کہ انھوں نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے حج جہاد اور عمرہ نفل ہی اور اسناد میں اس کی عمرو بن قیس ہے کہ صاحب انام نے کلام کیا گیا ہے او سمین اور بہر حال حدیث اس کی درجہ حسن سے کم نہیں اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے حدیث ہوا سے انھوں نے سعید بن ابی عروبہ سے انھوں نے ابو شمر سے انھوں نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا عبد اللہ بن مسعود کہ حج فرض ہے اور عمرہ نفل ہے اور کافی ہیں عبد اللہ بن قنصلہ کے واسطے اور کلام اور کا حجت ہے۔

فائدہ دوسرا نصیحے کے بیان میں

درست ہے چھ حصے کا و نہ قربانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہیں اور اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہیں اور گائے دو برس یا زیادہ کی اور اس سے کم کی درست نہیں اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زیادہ ہو تو درست ہے اور اس سے کم کی درست نہیں اور اگر قربانی کا جانور نر نہ ہو یعنی بے سینگہ کا یا بدھیا ہو وے یا دیوانہ ہو وے یا کا ناتواں ہو یا بانی کرنا درست ہے اور اگر اندھا ہو وے یا بہت دیر ہو وے کہ اس کی ٹہنیوں میں مغز نہ ہو وے یا لنگڑا ہو وے یا ہڈی کے قربانی کرنے کی جائے تک نہ جاسکے تو ان سب جانوروں کو قربانی کرنا درست نہیں اور جس جانور کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کٹا ہو یا اس کا کان تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہو وے یا اس کی آنکھ تیسرے حصے سے زیادہ کٹی ہو وے یا اس کا سر تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہو وے تو ان سب جانوروں کو قربانی کرنا درست نہیں اور باقی ذکر اس کا کتاب المصحیح میں ہے۔

فائدہ تیسرا مکے کی اور مسجد الحرام کی فضیلت کے بیان میں

روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مکے کے کیا اچھا شہر ہے تو اور میرے نزدیک نے یا وہ محبوب ہے اور اگر تیری قوم نے نہ کالا ہوتا مگر تجھے البتہ میں نہ ہتا مگر تجھ میں اخراج کیا اس کا ترمذی نے اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شیلے پر کھڑے ہوئے اور فرمایا واللہ انک لکنخیر ارضی اللہ و احب ارضی اللہ و لکن لا ائی اخرجت منک و لکن یعنی تو بہتر ہے اس کی زمین میں اگر زمین نکالا جاتا تجھ میں سے البتہ نہ نکلتا میں مروی ہے یہ حدیث سنن ترمذی اور ابن ماجہ میں

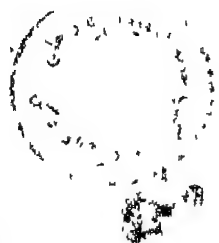
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا ہے جگہ لائی ذی الحجۃ زیادۃ تعظیہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی میں نے باؤنی تعظیہ کی ہے
 واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جن لوگوں نے معنی اس حدیث کے لیے ہیں کہ نہ سفر کیا جاوے کسی قہام کی زیارت کیا واسطے اگر ان
 مسجدوں کی طرف توجہ معنی اس حدیث کے مستقیم نہیں کیونکہ کلام شیخ ابن الامام کا صریح منافی ہے اس کے علاوہ امام احمد روایت کیا
 اس حدیث کو اور ابویں میں کہ نہ سفر کیا جاوے کسی مسجد مگر ان میں مجہول کی طرف اور وہ جو ضعف بیان کرتے ہیں اس حدیث کا کہ
 اسناد میں کسی شہرین جو شب ہوا اور وہ راوی ضعیف ہے اور وہ کہہ کیا اس حدیث میں جو اب سکا ہے کہ جو ثقیف توثیق ثابت کر دیوں
 شہر کی تو نسبت ہم کی اس کی طرف غیر مقبول ہے اور کلام بلا دلیل ہے اور وہ حدیث میں ثابت ہے کہ زیادتی نقصان بطور قبول بلکہ توثیق
 شہرین جو شب کی معلوم کیا ہے کہ نہیں ضعیف کیا اس کو مگر ابن عساکر نے اس حدیث کی توثیق کی اس کی احمد بن حنبل اور ابی نعیم اور بہت
 لوگوں نے قال احمد ما احسن حدیثہ ووثقہ ورواہ قال احمد بن عبد اللہ الجلی ہو تابعی ثقہ وقال ابن
 ابی حنیسۃ عن یحییٰ بن یعیس ہو ثقہ ورواہ قال ابن ابی حنیسۃ غیر ہذا ورواہ ابو داؤد لا بأس بہ وقال ابو داؤد
 قال محمد یعنی البخاری شہر حسن الحدیث وقوی امرہ وقال اساکندر فیہ ابن عساکر ورواہی عن
 ہلال بن ابی زینب عن شہر قال یعقوب بن شیبہ شہر ثقہ اور کما صرح بن محمد شہر روای عنہ الکاش
 من اہل الکوفۃ والبصری واهل الشام وکثر ثقت منہ علی کذب یعنی شہر روایت کی اس سے اہل کوفہ اور اہل
 اور اہل شام نے اور نہیں معلوم ہوا کذب اس کا کسی طرح تو مانا جاوے کہ یہ کلام تقدیر کا ہے شہرین جو شب میں اور تاخیر کا کلام میں لیا
 لازم ہے کہ امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں بل وثقہ کثیرون من کیا راۃ السلف قال ایضا فہذا کلام ہوکا
 الاۃ سلف علی الشکاء علیہ اور کما حافظ بن حجر نے شہر صدوق اور کما شیخ ابن الامام نے شہر القدر عاشید ہا میں والصحیح
 شہر الثوریق ووثقہ ابو زرعۃ و احمد و یحییٰ و الجلی و یعقوب بن شیبہ و سنان بن ربیعۃ و جب کہ
 امام احمد و یحییٰ بن یمن اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی شیبہ اور یزید اور بخاری اور زبیدی اور یعقوب و صلیح بن محمد اور سنان بن یمن
 اس قدر لوگ جملہ صحیح ترین توثیق کریں تو جو ضعف بیان کرنا اس کا سبب تضعیف مسلم اور ابن عساکر کا وجود یہ جو کہ کیا ہوا ان
 دونوں نے اس کی تضعیف اور نہ قبول کرنا اس کی زیادت کو نہایت انصافی ہے اور وہ جو طعن کیا ہے لوگوں نے کہ شہر نے ایک تحصیل
 بیت المال سے چالی کو کہا نووی نے قد حله العلماء علی تحصیل صحیح یعنی عمل کیا اس کو صلح محل صحیح پر اور وہ جو طعن
 کرتے ہیں کہ شہر نے سفر حج میں اپنے رفیق کی رشتہ خانی غلط ہے اور کذب ہے کہ نووی نے غیر مقبول عند المحققین یعنی طعن
 غیر مقبول ہے نزدیک محققین اور یہ اس کے جب حدیث سلف توثیق اس کی ثابت اور شیخ ابن الامام اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور
 امام نووی نے اس کی صحت میں توثیق کی اس کی اس حدیث میں بلاشبہ مقبول ہے اور اگر تسلیم ہی کریں تو بھی جب تصریح حدیث
 جمیع غلط ہے وہی ہو تو معنی اس کا اس کے موافق ہے چنانچہ میں بہر حال ترجیح اسی مذہب کو دیتی ہوں کہ اس کا اور وہ کہ کلام
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسری حدیث میں کہ کرنا اس کا شیخ ابن الامام نے لا فحلۃ حاجۃ الا ان یأتی صریح دال پر
 اس بات پر کہ مراد حدیث مذکور میں ہے یا حدیث اس کا واسطے ہے یا حدیث توثیق ہے اور امام احمد بن حنبل و ابی نعیم و ابی حنیسۃ
 اور ابن ابی زینب کے قریب ہے جس کی کہ قبل اہل حق نے کہ یہ حدیث میں انصافی و عین حق ہے اور اس کے کسر

يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْلِظْ لِقَاعَهُ وَانْكُسْ لِقَاعَهُ إِلَى اللَّهِ فِي أَنْ أَمُوتَ مُسْلِمًا عَلَى صَلَاتِكَ وَشُكْرِكَ
اور جو دعائیں طلب رحمت اور محبت کی ہوں ان کو ٹوٹے اور دل میں خیال کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ موجود ہیں اور میرے
حاضر ہوں اور زیارت کو جانتے ہیں اور میرے کلام کو سنتے ہیں اربع نہایت لحاظ اور ادب رتھیز اور حضور قلب سے یہ دعا پڑھے اور ابوہریرہ
رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ سنا میں نے بعض اہل عصر سے کہتے تھے کہ پونچا جاؤ کہ جو شخص قوف کرے نزدیک قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے اور پڑھے اِس آیت کو اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ اور پھر کہ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْكَ وَسَلَّمَ یا اَھْ مُحَمَّدٌ
سُبْحَانَ تَوْحِیْدِہِ اَوْ سُبْحَانَکَ اَوْ سُبْحَانَکَ یَا قَلَانِ یعنی رحمت بھیجی اللہ اور پھر اے نبی فلاں نے ذکر کیا اس حکایت کو
شیخ ابن الہمام نے اور جس شخص نے اُسکو کہا ہو کہ میرا سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پونچا دینا تو اسکا سلام پونچا دے
اور کہے السَّلَامُ یَا رَسُولَ اللّٰهِ مِنْ قُلَانِ بْنِ قُلَانِ اور فلاں بن فلاں کی جگہ اسکا نام اور اس کے باپ کا نام کہو
یا اس طرح کہ قُلَانِ بْنِ قُلَانِ یَسَلِّمُ عَلَیْكَ یَا رَسُولَ اللّٰهِ اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ وصیت کرتے تھے کہ لوگوں کو
کہ میرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پونچا دینا اور قاصد بھیجتے تھے اسی واسطے شام سے مدینہ شریف کو اور جب کو فرصت
نہو سکے ان سب باتوں کی تو بقدر طاقت کے بجائے پھر ایک ہاتھ اپنی طرف ہٹ کر سامنے سے شریف حضرت اوسکو صدمہ نہ لگے
ہو کر کہ السَّلَامُ عَلَیْكَ یَا خَلِیْفَہُ رَسُولِ اللّٰهِ وَثَابِتِہِ فِی النَّارِ اَبَا بَکْرٍ اَبَا الصَّدِّیقِ جَزَا
اُمّۃٌ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَیْرًا پھر سی طرح ایک ہاتھ اوپرٹ کر حضرت عمر فاروقؓ کے سامنے ہو کر کہ السَّلَامُ
عَلَیْكَ یَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ عَمَّ النَّارُ وَفِی الَّذِیْ اَعَزَّ اللّٰهُ بِہِ السَّلَامُ جَزَا اللّٰهُ عَنْ اُمّۃٍ مُحَمَّدٍ خَیْرًا
پھر نیز اور قبر شریف کے درمیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر جانے اگر دعا مانگے اور شفاعت طلب کرے اور اپنے والدین کو واسطے
اور جس نے درخواست کی ہو اور اپنے دوست کے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا خیر کرے اور بعد ختم دعا کے آمین کہے اور درود اور سلام
اور بیوضوں کی گواہی کہ پھر سر ہٹا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آنا صاحب منقول نہیں روایت کی ابو داؤد نے کہ گئے قاسم حضرت عائشہؓ
پاس اور کہا اسی ملان کھو لو میرے لیے قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ کی سو کھولیں تو میں نے یہ کہنے سے کہ یہ تینوں قبریں
سو کھجائیں کہ وہ قبریں بلند ہیں اور زینبؓ ملی ہوئی ہیں آخر حدیث تھانے حکم نے روایت کیا اوسکو اور زیادہ کیا اودکھجائیں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو لگے اور حضرت ابوبکرؓ کو کہہ لو نکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کنہوں کے درمیان تھا اور حضرت عمرؓ کا برابر حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کے تھا اور صحیح کیا اوسکو حکم نے اور جب فارغ ہو زیارت سے تو کھڑے ہوئے اور بیٹھ بھیجے دو
اور سلام اور نماز پڑھے نفل اگر وقت مکروہ نہ ہو اور حدیث صحیح میں آیا ہے مَا لَیْسَ بِیْ قَبْرِیْ رَوْضَۃٌ مِّنْ رِّیَاضِ الْجَنَّةِ
درمیان گھر اور قبر میرے کے ایک باغچہ بن باغوں جیسا کہ ایک روایت میں ہے مَا لَیْسَ بِیْ قَبْرِیْ وَ مِثْلَیْ قَبْرِیْ بِنِیْ دَرْمِیَانِ قَبْرِیْ
اور قبر میرے کے اور گھر ابونزدیک نمبر کے اور دعا کرے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مِثْلَیْ قَبْرِیْ عَلَی تَرْعَۃٍ مَّرْجٍ
قُرْجِ الْجَنَّةِ نمبر ایک بیڑھی بیڑھیوں جیسا کہ پھر مقام ستون چٹان کے پاس جا کر بھی ایسا ہی کرے اور سب سے کہ شفاعت
زیارت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نقیب میں سجاو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی وہاں شریف لیجاتے تھے اور اوس کے بعد حضرت
اور تابعین اور اوس کے گناہ دفون ہیں کہ نام ان کے بالتفصیل بیان کر کے معلوم نہیں اور جب تصحیح کے پاس جاؤ کہ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ

ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ

نفضلہ تعالیٰ ما دہم بعد تصحیح اغلاط و نظر ثانی مترجم

جلد دوم ترجمہ اردو شرح و فائدہ



مطبع نظامی واقع کانپور میں جسٹری ہو کر چھپی

۱۲۸۰ ہجری

نکاح نہیں جائز ہوتا مگر لفظ نکاح اور تزویج سے **ص** اور شرط نکاح کے جائز ہونے کی یہ ہی کہ ہر ایک دست و سر کے کلام کو سننے اور دوسرا آزاد یا ایک مرد آزاد اور دو عورتیں آزاد حاضر ہووین **ف** کشف الغم میں ہے کہ حضرت عمرؓ جائز رکھتے تھے شہادت عورتوں کی ساتھ ایک کے نکاح میں اور نکاح بغیر شہود یعنی گواہوں کے جائز نہیں کیونکہ روایت کی جاتی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نکاح **ا** کا بالمشہود یعنی نہیں ہے نکاح مگر گواہوں سے اور غریب کہا اسکو نہ یعنی اور فتح القدیر میں ہے کہ اخراج کیا اسکو دارقطنی نے اور روایت کی ترمذی نے ابن عباس رضی سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زانیہ دو عورتیں ہیں جو نکاح کر لیتی ہیں اپنا بغیر گواہوں کے اور کہا کہ صحیح وقف اسکا ہی ابن عباس پر اور روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے موقوفاً اور اسی پر اتفاق کیا ہمارے علمائے اور یہی صحیح ہے نیز دیکھا مام شافعی کے اور امام مالک کے نزدیک اعلان نکاح میں شرط ہو اور شہادت شرط نہیں اور یہ حدیث اوپر حجت ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک بغیر دو مردوں کے جائز نہ ہوگا اور وہ گواہ بالغ ہوں عاقل ہوں **ف** اسواسطے کہ شہادت نابالغ اور مجنون معتبر نہیں **ص** مسلمان ہوں **ف** اسواسطے کہ گواہی کا فرقی مسلمان قبول نہ کی جاوے گی **ص** اور دونوں نے معاقدین کی لفظ کو سنا ہو تو اگر ہر ایک نے متفرق سنا اس طرح کہ پہلے ایک کے سامنے دونوں نے الفاظ نکاح ادا کیے اور وہ چلا گیا اور پھر دوسرے کے سامنے تو نکاح جائز نہ ہوگا **ف** اسواسطے کہ جس عقد کو جائز فرض کر توینا لازم آتا ہے کیونکہ ایک کی گواہی قبول نہیں **ص** اگرچہ وہ دونوں فاسق ہوں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جب وہ گواہ فاسق ہوں تو نکاح جائز نہ ہوگا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نکاح ہی بغیر ولی اور دو گواہ عادل کے روایت کیا اسکو دارقطنی نے عائشہ رضی سے اور اسناد میں اسکی زید بن حنیان اور باپ اسکا کہا دارقطنی نے دونوں مضعین اور کہا نسائی نے نہ تو کہ حدیث ہے اور ضعیف کیا اسکو احمد وغیرہ نے اور روایت کی دارقطنی نے عائشہ رضی سے کہ ضرورت نکاح میں چار چیزیں ولی اور خاوند اور دو گواہ اور اسکی اسناد میں نفع بن میسران خطیب مجہول ہے اور اس باب میں مروی ہے عبد اللہ بن عمرو اور ابن عمر اور جابر رضی اللہ عنہم سے اور اسناد ان سب واثقوں کا وہی ہے **ص** یا اوپر حد فہم پڑی ہو **ف** یعنی کسی مسلمان کو تہمت زنا کی لگائی ہو اور وہ شرط معتبر سے ثابت نہ ہو اور اسکا بیان کتاب الحدود میں النسا والساویگا **ص** یا وہ اندھے ہوں **ف** کیوں کہ شرط نکاح میں عاقدین کے لفظ کو سننا اور یا مرد و عورت کے اصل ہے **ص** یا وہ دونوں بیٹھے ہوں عاقدین کے یا فقط خاوند کے یا فقط جو رو کے **ف** اول صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے نکاح کیا اور بعد اسکا اسکے دو یا تین بیٹے زینب سے پیدا ہوئے اور پھر زید نے زینب کو طلاق دیا پھر بعد گذر نے عدت کے ارادہ نکاح کا کیا تو اون بیٹوں کی گواہی سے نکاح درست اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے نکاح کا ارادہ کیا اور پہلے سے دوسری بیوی سے زید کے بیٹے تھے تو اب وہی گواہی سے نکاح زینب کے ساتھ درست ہے اور تیسری صورت کی مثال یہ ہے کہ زید نے زینب سے ارادہ نکاح کا کیا اور زینب کے پہلے کسی خاوند سے بیٹے تھے تو اب زینب کا نکاح ساتھ گواہی اس کے بیٹوں کے زید سے درست ہے **ص** لیکن جسکے بیٹے ہیں اگر وہ دعویٰ کر گیا تو اس کے واسطے شہادت اس کے بیٹوں کی مقبول نہ ہوگی

یعنی اگر خاوند کے بیٹوں کے سامنے نکاح ہوا اور خاوند نے دعویٰ کیا تو شہادت اس کے بیٹوں کی قبول ہوگی اور عورت اگر دعویٰ کرے گی تو شہادت خاوند کے بیٹوں کی اس کے واسطے مقبول ہو جائیگی اور اگر بیوی کے بیٹوں کے سامنے نکاح ہوا تو دو صورت دعویٰ کرنے بیوی کے شہادت اور نہ قبول ہوگی اور دو صورت دعویٰ کرنے خاوند کے شہادت اور نہ قبول ہوگی **ف** تو اس جگہ چار صورتیں نکدیں **ص** اگر سلطان نکاح کرے ایک سید عورت سے اور دو ذمیوں کو گواہ کرے نکاح صحیح ہو جائیگا لیکن اگر سلطان انکار کرے نکاح کا تو اون دو ذمیوں کی گواہی سے نکاح ثابت ہوگا اس واسطے کہ گواہی کا فرقی مسلمان پر مقبول نہیں اور اگر مسلمان دعویٰ کرے نکاح کا تو گواہی اور نہ قبول ہو جائیگی اس واسطے کہ گواہی نہی کی واسطے نفع مسلمان کے مقبول ہے **ف** اور اس واسطے کہ اس صورت میں گواہی نہی کی اور یمیہ کے ہو جائیگی اور وہ قبول ہے **ص** اگر کسی شخص نے دوسرے کو حکم کیا کہ میری خیر نالایق کو کسی سے منکوح کر دے سوا ورنہ نکاح کیا اس لڑکی کا ایک شخص کے سامنے تو اگر اس کا باپ بھی حاضر ہو تو نکاح جائز ہوگا **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں باپ عاقد رہیگا اور وکیل اور وہ ایک شخص دونوں ملے گواہ ہو جائینگے **ص** اور اگر باپ حاضر نہیں جائز ہوگا **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں فقط وہ ایک ہی شخص گواہ رہیگا اور ایک شخص کی گواہی سے نکاح جائز نہیں **ص** اسی طرح اگر باپ اپنی بالغ لڑکی کا نکاح کرے ایک شخص کے سامنے اگر وہ لڑکی حاضر ہو تو نکاح جائز ہو جائیگا **ف** کیونکہ اس صورت میں وہ بالغ عاقد ہو جائیگی اور باپ وہ شخص ملے گواہ ہو جائینگے اور امام شافعی کے نزدیک اس صورت میں نکاح درست ہوگا کیونکہ بالغ کا بھی نکاح بیوی کے اون کے نزدیک جائز نہیں **ص** اور اگر وہ لڑکی حاضر نہیں ہو تو نکاح جائز ہوگا **ف** اس واسطے کہ اس صورت میں عاقد باپ ہو جائیگا اور فقط وہ ایک شخص گواہ رہیگا اور ایک شخص کی شہادت سے نکاح جائز نہیں

فصل بیان میں اون عورتوں کے جن سے نکاح حرام

اور دیگر عورات کہتے ہیں حرام ہی مرد پر اصل اسکی **ف** یعنی ماں اور دادی اور نانی اور پردادی اور پرتانی اسی طرح جہان مک سلسلہ جاوے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ یعنی حرام کی گئیں تمہارے اور پر مائیں تمہاری اور بیٹیاں تمہاری اور پوتی بھی بیٹی ہو اور اسی طرح نواسی یعنی بیٹی کی بیٹی اور نانی یعنی ماں کی ماں اور دادی بھی ماں ہے اس واسطے کہ تم کہتے ہیں لغت میں اصل کو اور نانی اور دادی بھی اصل ہیں پوتے اور نواسے کی یا یہ کہ انکی حرمت پر اجماع ہوا ہے اور اجماع تحت قاطع ہے **ص** اور فرع اسکی **ف** یعنی بیٹی اور پوتی اگر چہ علی جاوین بے نہایت اور دلیل اسکی باور گزری **ص** اور حرام ہی مرد پر بہن اوکی اور بھانجی اور بھتیجی اور خالہ **ف** اس واسطے کہ قرآن شریف میں انکی حرمت منصوص ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَآخَوَاتُكُمْ وَسَخْمَاتُكُمْ وَحَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ یعنی حرام ہیں بہن بہنیں تمہاری اور چھو پھیاں تمہاری اور خالائیں تمہاری اور بھانجیاں اور بھتیجیاں **ص** اور اپنی بیوی کی بیٹی اگر اس بیوی سے محبت کی ہو **ف** اور اگر محبت کی ہو تو نکاح کرنا اسکی بیٹی سے درست ہے کیونکہ

کہ کہا ایک مرد نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کہ میں نے زانیہ کی تھی ایک عورت سے جاہلیت میں کیا نکاح کروں میں اس کی بیٹی سے سو فرمایا آپ نے کہ میں نہیں تجویز کرتا اسکو آخر حدیث تک کہ شیخ ابن امام نے کہ یہ حدیث منقطع ہو اور بھی روایت کی ابن جبر سے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اس شخص میں نکاح کر کے کسی عورت سے سوا اسکو دیا ہے اور اس سے زیادہ کچھ کرے تو نہ نکاح کیے اس کی بیٹی سے اور یہ بھی منسل منقطع ہی مگر منسل ہمارے نزدیک حجت ہو جب اسکو راوی فیہ بن ابی اسامہ شامی کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو کہ لا یفہمہا لکلال یعنی حرام نہیں فیہ بن ابی اسامہ کو کہ واقف بنی نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور اس کی اسناد میں عثمان بن عبد الرحمن قاصی ہی کہا یہ بھی بن حنین نے لیس شیخ کان بیکذب یعنی کچھ نہیں سمجھو ٹھہر بولتا تھا اور ضعیف کیا اسکو ابن المدینی نے اور ایسا ہی کہا بخاری اور نسائی اور رازی اور ابوداؤد نے اور کما دارقطنی نے متروک ہی اور کہا ابن حبان نے روایت کرتا تھا نکاحات سے موضوعات کو اور زمین جائزہ احتجاج ساتھ اسکو اور بھی روایت کیا اسکو دارقطنی اور ابن ماجہ ابن جبر سے اور اس کی اسناد میں عبد اللہ بن عمر جہانی عبد اللہ کا ہی کہا ابن حبان نے فاحشہ بنی خطا اس کی مستحقی ہو ترک کا اور بھی اس کی اسناد میں اسحاق بن محمد عزوی ہی کہا یہ بھی نے کچھ نہیں کذاب ہی اور کہا بخاری نے ترک کیا حدیث میں اسکو صس شہوت کے معنی یہ ہیں کہ دل سے اس کی آتما کرے اور اس سے لذت پائے تو عورتوں میں ہی ہو اور مردوں میں بعضوں کی نزدیک ہے کہ اکثر منتشر ہو جائے یا زیادتی انتشار ہو و ف اور یہی صحیح ہے کہ انی اللہ یہ ص اور نو برس سے کم کی عورت شہوات یعنی شہوت الی نہیں ہوتی اور اسی رفتوی ہے اور جانا چاہیے کہ کبھی عورت نو برس یا زیادہ کی شہوات ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی اور یہ اختلاف اسبب غلطی ہے کہ ہر ف اور یہ اس کی انتشار اللہ فی فضل حدیث میں آئیگی ص اور حرام میں جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے اور درمیان اون دو عورتوں کے کہ اگر ان میں سے ایک کو مرد فرض کریں تو دوسری عورت اسکو درست نہ ہو ف اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَأَنْ تَجْعَلُوا بَيْنَ الْاُخْتَيْنِ** یعنی حرام ہے تم پر جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیود علی سے اور ان کے نکاح میں دو بہنیں تھیں جب وہ اسلام لائے کہ اختیار کرے جسکو چاہے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابوداؤد نے اور ابویہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص ایمان لاتا ہی ساتھ اللہ کے اور بچھلے دن کے سونہ جمع کرے نطفہ اپنے کو رحم میں دو بہنوں کے کہنا یہی نے تخریج ہدایہ میں غریب ہے اس لفظ سے ص خواہ دو نون نکاح میں ہوں یا ایک کو طلاق دے اگرچہ بائیں اور اس کی عدت میں دوسری سے نکاح کرے ف اور عدت اور طلاق کا بیان آگے آگیا ص اور بھی حرام ہے وطی کرنا دو بہنوں کا جو اپنی لونڈیاں ہوں اور اسی طرح اگر ایک عورت سے نکاح کیا اور پھر دوسری لونڈی ایسی خریدی کہ اگر وہ مرد فرض کی جائے تو ان کے درمیان میں نکاح جائز نہ ہو تو اس لونڈی سے وطی حرام ہے اور اگر ایک لونڈی سے وطی کی تو پھر دوسری ایسی عورت کہ اگر وہ مرد فرض کی جائے تو نکاح اون دونوں میں حرام ہے وطی خواہ نکاح سے ہو یا ملک میں سے جائز نہیں لہذا ص و نکاح جائز نہ تھا اگر وہ عورت سے نکاح کر لیا کہ اس سے وطی کرے جس تک کہ ایک کو اور دوسری سے

اپنے اوپر حرام کر لے اس طرح کرنا اسکو اپنی ملک سے نکال دیوے یا کسی دوسرے مرد سے اسکا نکاح کر دیکے
فت یہ جو بیان کیا کہ وہ دو عورتیں ایسی ہوں کہ ان میں سے اگر ایک کو مرد فرض کریں تو دوسری سے اسکا نکاح
 حرام ہو مثال اسکی یہ ہے کہ جیسے ایک شخص نے اول ایک عورت سے نکاح کیا اب دوسری عورت کی بھوپھی یا خالہ یا بھتیجی یا
 بھانجی سے نکاح کرنا چاہے تو یہ نکاح جائز نہیں کیونکہ اگر بھوپھی کو مرد فرض کریں پہلی عورت اسکی بھتیجی ہوئی اور دوسری
 نکاح حرام ہو اور اگر خالہ کو مرد فرض کریں تو وہ عورت اسکی بھانجی ہوئی اور بھانجی سے نکاح حرام ہو اور اگر بھتیجی کو مرد فرض کریں
 تو وہ عورت اسکی بھوپھی ہوئی اور بھوپھی سے نکاح حرام ہو اور اگر بھانجی کو مرد فرض کریں تو وہ عورت اسکی خالہ ہوئی اور
 خالہ سے نکاح حرام ہو اور اگر پہلی عورت کو مرد فرض کریں تو نکاح بھوپھی یا خالہ یا بھتیجی یا بھانجی سے لازم آتا ہے اور نکاح
 ان سے حرام ہو اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جمع کیا جاوے گا درمیان رت کے اور
 اسکی بھوپھی کے اور نہ درمیان عورت کے اور اسکی خالہ کے روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے اور روایت کیا اسکو
 ابو داؤد و ترمذی و ارمی نے اور اسپین میں کہ نہ نکاح کی جائے عورت اپنی بھوپھی پر اور نہ بھوپھی اپنی بھتیجی پر اور نہ عورت
 اپنی خالہ پر اور نہ خالہ بھانجی پر نہ نکاح کی جائے بڑی یعنی خالہ اور بھوپھی چھوٹی پر یعنی بھانجی اور بھتیجی پر اور نہ چھوٹی بھتیجی
 اور خالہ اور بھوپھی کو بڑا اسواسطے ارشاد فرمایا کہ اکثر وہ سن میں بڑی ہوتی ہیں اور بھانجی چھوٹی ہوتی ہیں یا وہ بڑی
 میں بڑی ہیں اور صحیح کیا اس حدیث کو ترمذی نے اور روایت کی بخاری نے جابر سے مانند اسکے اور اس باب میں
 روایت ہے ابن عباس سے اخراج کیا اسکا احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن جابر نے کہ مکروہ رکھا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جمع درمیان بھوپھی اور خالہ کے اور درمیان خالہ اور بھوپھی کے اور ابوسعید سے روایت کیا اسکو
 ابن ماجہ نے اور علی سے روایت کیا اسکو نیز اس نے اور ابن عمر سے روایت کیا اسکو ابن جابر نے اور بہت سے صحابہ
 سے مروی ہے اس باب میں اور باعث سکامی ہے کہ ان سب عورتوں میں آپس میں علاقہ رحم ہے اور یہ سبب نکاح کے
 شایع قطع ہو جائے کیونکہ اکثر صورتوں میں عداوت و حسد و عناد رکھتا ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم **اِذَا فَعَلْتُمْ ذٰلِكَ قَطَعْتُمْ اَحْصَانِي** یعنی جس وقت یہ تنہ کیا سو قطع کیا تنہ اس کے
 رشتوں کو روایت کیا اسکو ابن جابر اور ابن عمر نے حدیث ابن عباس سے اور روایت کی ابو داؤد نے و ترمذی
 میں عیسیٰ بن طلحہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ نکاح کی جائے عورت اپنے قرابت دار پر سبب خوف
 قطع رحم کے **ص** اگر نکاح کیا دو بہنوں سے ساتھ دو عقدوں کے اور بھول گیا کہ اول کس سے عقد کیا تھا تو
 درمیان و نہ اور ان دو بہنوں کے جدائی کرانی جاوے گی **ف** یعنی قاضی تفریق کر دے گا **ص** اور ان دونوں کو اچھا
 مرد لے گا **ف** اسواسطے کہ دوسرا نکاح تو باطل ہے اور پہلا نکاح صحیح ہے اور معلوم نہیں کہ کون اول ہے تو اس مرد کو
 دونوں میں تقسیم کر دینا ایک بیع ایک کو اور ایک بیع دوسرے کو **ص** اور اگر ایک ہی عقد میں دونوں کا نکاح کیا
 تو دونوں کا نکاح باطل ہے اور کچھ مرد واجب ہو گا اور درست ہے جمع کرنا درمیان عورت کے اور اس کے خلاف کی
 دختر کے ساتھ نہ صورتیکہ وہ دختر اس عورت کے نہ ہو **ف** کیونکہ اگر اس عورت سے ہوگی تو مرد کی ریب ہو جاوے گی

اور یہیہ سے نکاح حرام ہے اور دوسرے کہ چھ بکوان لون میں مرد فرض کرینگے اسکو دوسری عورت حرام ہوگی اسواسطے کہ اگر
 دختر کو مرد فرض کرینے وہ عورت اسکی مان ہو اور اگر عورت کو مرد فرض کرینے وہ اسکی بیٹی ہو اسواسطے کہ اگر اسکو
 مرد فرض کرے تو نکاح اسکا عورت سے حرام ہو کیونکہ وہ باپ کی بیوی ہو لیکن اگر اس عورت کو مرد فرض کرینے یہ دختر اسپر
 حرام نہیں اور جائز ہے نکاح کتابت یعنی یہودی اور نصرانی عورتوں سے اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَاللَّيْثَاتُ مِنْهُمْ بَرَاءٌ وَأُولَٰئِكَ يَحْسَبُ اللَّهُ تَحْقِيقًا
 منصفیت سے انکو مشرکین سمجھ کے نکاح انسے حرام قرار دیا ہے وہ غافل ہیں بل کتب فقہیہ سے کیونکہ حنفیوں کی کتابوں میں
 تصریح ہوئی کہ وہ نصاریٰ اور یہود قاتل ہیں حضرت عیسیٰ و حضرت عزیر اللہ کے بیٹے ہیں لیکن پھر بھی وہ مشرکین سے
 جدا ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں جدا کیا انکو مشرکین سے اور کفار سے یہ کہ ضلیفہ نے نکاح کیا ایک عویسے
 اوکوب بن مالک رضی اللہ عنہ بھی حد اور صابن سے جب سیبی بر ایمان لکھی ہو اور کسی کتاب کا اقرار کرتی ہو
 امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں نے کہا کہ یہ خلاف سبقتی ہے تفسیر صابن پر تو ابوحنیفہ
 کہتے ہیں کہ صابنی اہل کتاب سے ہے اسواسطے نکاح جائز ہے اور صاحبین نے کہا کہ وہ ستاروں کو پرستش کرتے ہیں اور انکی
 کہانی کتاب میں ہے اسواسطے انکو نزدیک نکاح نہیں جائز ہے اور ایسے ہی اختلاف کیا صاحبین کی تفسیر میں ہے
 کہا عمرو ابن عباس نے کہ وہ اہل کتاب میں سے ہیں عمر نے کہا کہ حلال ہے زوجہ اونکا اور کہا ابن عباس نے کہ نہیں ہے
 نکاح اونسے اور کھانا اونکے ذیچ کا اور کہا عباد نے کہ وہ ایک قوم ہیں طوطی نام کے درمیان یہودی اور مجوس کے اہل کتاب سے
 اور کہا کلبی نے کہ وہ درمیان یہودی و نصاریٰ کے ہیں اور کہا قتادہ نے کہ وہ پڑھتے ہیں اور کوا و عبادت کرتے ہیں
 ملائکہ کی اور نماز پڑھتے ہیں کتب کی طرف اور یہ دین میں سے کچھ کچھ لیا ہے اصل اگر ستاروں کی پرستش کرتی ہو
 اور اسکی کوئی کتاب نہ ہو تو اس سے نکاح جائز نہیں اسواسطے کہ وہ اس صورت میں مانند مشرکین ہیں
 جیسے مجوس آتش پرست وغیرہ اور انکی عورتوں سے نکاح حرام ہے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ
 حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا اور نہ نکاح کرو مشرک عورتوں سے یہاں تک کہ ایمان لاویں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سَتُوا بِعِمْسَتَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ غَيْرَ تَنْكِحُوا نِسَاءَهُمْ وَلَا أَرْكَلِي ذُبَابًا رَجُمَ عَنِّي حِلْوَتِي اونسے یعنی مجوس سے طریقہ
 اہل کتاب کا مگر یہ کہ نہ نکاح کرے والے ہو انکی عورتوں سے اور نہ کھائے والے ہو انکے ذبائح کو اور یہ حدیث ہدیہ میں ہے
 کہ ازلی نے تخریج میں اسکی قلت غریب بهذا اللفظ یعنی اس لفظ سے غریب ہے لیکن روایت کی عبدالرزاق
 اور ابن ابی شیبہ نے حسن بن محمد بن علی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا طرف مجوس ہجر کے پیش کرتے تھے
 اور یہ اسلام کو کہ جو اسلام لاوے قبول کیا جائے اس سے اور جو نہ اسلام لاوے اسپر جزیرہ باندھا جاوے
 یہ نکاح کرنے والے ہو انکی عورتوں سے اور نہ کھانے والے ہو انکے کھانے کے کھانے کہا ابن القطان نے کہ یہ حدیث مسلم
 اور اسکی اسناد میں قیس بن مسلم مکرر کیا حفظ اسکا اور روایت کی ابن سعد نے طبقات میں عبداللہ بن عمرو

پیش کیا جائے اور نیز جزیہ اس طرح کہ نہ نکاح کی جاوین عورتیں اونکی اور نہ کھائے جاوین فیجے اونکے اور اونکی اسناد میں اقاری ہی کلام کیا گیا ہی اوسمین اور مؤطامین اتنا ہی مروی ہو سنا اہل لکنا ابنتی حاصل باقال الزلیعی **ص** اور درست ہی نکاح اوس شخص کا جو احرام باندھے ہو مرد ہو یا عورت **ف** اسوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا میمونہ سے اور آپ محرم تھے روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم رحمۃ اللہ علیہما ابن عباس سے اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لَا يَنْكِحُ الْحَرَمُ وَلَا يَنْكِحُ** انحصار الستة الا البخاری یعنی نہ نکاح کرے محرم اور نہ نکاح کیا جائے اخراج کیا اسکا صحاح ستہ والونے سوا بخاری کے اور جواب یہ ہو کہ نکاح سے مراد اس جگہ طے ہی اور وہ بالاجماع احرام میں ناجائز ہو جیسے کہ بیان سکا کتاب الحج میں گذرا **صل** اور جائز ہی نکاح لونڈی سے سلمان بن ابی کتبانی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک نکاح لونڈی کتابیہ سے واسطے آزاد مرد کے جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا سورہ نسا **وَمَنْ لَوْ يَسْتَطِيعُ مِنْكُمْ طَوْفًا أَنْ يَنْكِحَ الْحُرَّاتِ لَمْ يَسْتَطِيعْ فَمَنْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَتَبَايَعْتُمْ بِالْمُؤْمِنَاتِ تَوَاصِيَةً** مفید کیا لونڈیوں کو ساتھ مؤمنات کے اور ہم کہتے ہیں کہ قید لگا دینا مؤمنات کی اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ کافر نکاح سے نکاح جائز ہو **صل** اگر چہ قدرت رکھتا ہو آزاد سے نکاح کرنے پر اپنی اوسکے مہر اور نفقہ پر قادر ہو اور امام شافعی نے نزدیک جب قدرت نہ ہو **ف** تب نکاح لونڈی سلمان سے جائز ہو ورنہ نہیں **ف** اور دلیل اونکی استدلال ہی اویسی آیت سے اور ہمارا وہی جواب ہی جو گذرا **صل** اور جائز ہی نکاح حرہ کا **ف** یعنی آزاد عورت سے **صل** اوسکے کہ اوسکے نکاح میں لونڈی ہو **ف** کیونکہ روایت کی سعید بن منصور نے سنن میں ابن علیہ سے انھوں نے سنا اوس شخص سے جس نے سنا حسن سے تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا یہ کہ نکاح کی جائے لونڈی اور یہ حرہ کے اور کہا کہ نکاح کیجائے حرہ اور لونڈی کے اور روایت کیا اوسکو بقی اور طبرانی تفسیر میں ساتھ متصل حسن اور غریب کہا اوسکو روایت عامر احوال سے انھوں نے حسن سے اور معروف روایت ہی عمرو بن عبید کی حسن سے کہا حافظ نے یہی اپنی عمرو بن عبید بہم ہی روایت سعید بن منصور میں اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے حسن سے مرسل اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اونسے اور مرسل جائے نزدیک حجت ہو اور امام شافعی کے نزدیک بھی جب مؤید ہوں اوسکے اقوال صحابہ اور اس جگہ مؤید ہوئے روایت کی ابن ابی شیبہ اور بیہقی سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہو تو تحقیق کہ لونڈی نہیں لائق ہو کہ نکاح کی جائے اور پھر حرہ کے اور ایک روایت میں ہو کہ **لَا يَنْكِحُ إِلَّا** علی الحُرَّاتِ اور سند اوسکی حسن ہی اور ابن سعد سے مانند اسکا اور روایت کی عبد الرزاق نے ابی الزیر سے کہ انھوں نے سنا ابی ہریرہ سے کہتے تھے **لَا يَنْكِحُ إِلَّا مَتَا عَلَى الْحُرِّ وَلَا يَنْكِحُ إِلَّا مَتَا عَلَى الْأَمَةِ** یعنی نہ نکاح کیجائے لونڈی اور پھر حرہ کے اور نکاح کی جائے حرہ اور لونڈی کے اور روایت کی بیہقی نے مانند اسکا اور زیادہ کیا **مَنْ وَجَدَ صَدَاقَ حُرٍّ فَلَا يَنْكِحُ إِلَّا مَتَا أَبَدًا** یعنی جو شخص اپنے مہر کو حرہ کے تو نہ نکاح کرے لونڈی سے کبھی اور سند اوسکی صحیح ہو اور روایت کہ امام اسکہ عدالۃ نے محمد بن عیاض نے مراد ذکر کے اور روایت کہ امام ابو ہریرہ نے سعید بن جبیر سے

احد العاقرین ملکہ پر دوسرے کا اور ملکیت سنانی ہو ملکیت کی تو ابے و نون میں مشترک ہونگے **صل** اور نہیں جائز ہوگا
 نکاح جو سیتہ اور جو عورت بون کی پریش کرتی ہو **ف** اور وجہ اسکی اوپر گزری **صل** اور نہ پانچویں عورت
 سے چوتھی عورت کی عدت میں **ف** یعنی ایک شخص کی چار عورتیں ہیں اور اسے ایک کو او نہیں سے طلاق نہ یا
 تو جب تک نہ عدت میں ہو نکاح پانچویں عورت سے جائز نہیں **صل** اور یہ حکم واسطے آزاد مرد کے ہوا یا غلام
 کی واسطے تیسری عورت جائز نہیں دوسری عورت کی عدت میں اور نہیں جائز ہو نکاح کو ٹڈی سے باوصف ہونے
 خرقہ کے نکاح میں **ف** اور دلیل اسکی اوپر گزری **صل** یا خیرہ کی عدت میں **ف** صورت سیکے کی یہ ہر ایک
 شخص کے نکاح میں ایک آزاد عورت تھی اور اسے اسکو طلاق یا تو جب تک عدت میں ہو نکاح کو ٹڈی سے جائز نہیں
 اور خیرہ سے جائز ہو **صل** اور نہیں جائز ہو نکاح اس عورت حاملہ سے جو مقید ہو کے آئی ہو اور اس حاملہ سے کہ
 اسکا نسب ثابت ہو **ف** یعنی معلوم ہو کہ فلاں شخص کا حمل ہو **صل** اگرچہ وہ حاملہ مولد ہو اپنے مالک کی اور اسکا
 حاملہ ہوئی ہو کو اور باطل ہو نکاح متعہ کا یعنی اس طرح کہ کہ متعہ کرتا ہوں میں تجھے سطر چہرہ اتنی مدت پر اتنے مال پر
ف اتفاق کیا ایسا بعد اور علیٰ اصحاب نے حرام ہونے متعہ پر اور حجت اسکی حضرت بقول اللہ تعالیٰ کا ہے
 وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ حِفْظِهَا قَالُوا لَا تَزَوَّجُوهُمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ غَيْرِ مَوْلَا مَعَكُمْ
 فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَأَىٰ لَكَ الْاَثْمَ فَهُمُ الْعَادُّونَ ۚ یعنی نجات پائی اور نہ جہانوں نے جو اپنی فرجوں کے
 حافظ ہیں مگر اپنی بیویوں پر بالو ٹڈیوں پر پس تحقیق کہ وہ نہیں ملاست کیسے گئے ہیں جو شخص تلاش کرے سوا اسکے
 ہیں ہی لوگ ہیں یا دتی کرنے والے ہو واسطے کہ جس طرح متعہ کیا ہوا ہو سکوز وجہ نہیں کہتے ہیں اور اسی سبب
 جو لوگ قائلین متعہ ہیں انکے نزدیک بھی عورت مرد میں راشت نہیں برخلاف زوجہ کے روایت کی مسلم نے ربیع بن سہب
 بن جب جہنی سے تحقیق کہ انکے باپ نے حدیث بیان کی اونسے کہ تھے وہ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سو فیلا
 آپ نے ای لوگو اذن دیا تھا میں نے نکو متعہ کا عورتوں سے اور اب اللہ نے حرام کیا اسکو دن قیامت تک جس
 شخص کی ایسی عورت ہو تو چھوڑ دے اسکو اور نہ لیوے اونسے جو دیا ہو انکو اور روایت کیا اسکو مسلم نے
 دوسرے طریق سے اور بھی روایت کی ابن ماجہ نے باسنہ صحیح حضرت عمرؓ سے کہ انھوں نے خطبہ پڑھا سو کہا کہ تحقیق کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذن دیا متعہ کا تین بار پھر حرام کیا اسکو اگر کوئی متعہ کرے گا اور وہ محسن ہو گا البتہ
 رحمہ کرے گا میں اسکو تپھروں سے اور ایک روایت میں ہے کہ خطبہ پڑھا حضرت عمرؓ نے سو کہا کہ کیا حال ہو ان لوگوں کا
 جو نکاح کرتے ہیں متعہ کا اور تحقیق کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نہیں آو گیا میرے پاس کوئی
 کہ نکاح کیا ہو و گیا اونسے متعہ کا مگر رحمہ کرے گا میں اسکو اور پوچھے گئے حضرت ابن عمرؓ سے سو کہا حرام ہو سو
 کہا گیا انکو کہ ابن عباسؓ ہی دیتے ہیں اسکی حلت کا کہا انھوں نے کہ کیوں نہ ہے زمانہ حضرت عمرؓ میں اور روایت
 کی مسلم نے سلمہ بن اروع سے کہ ارضت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال او طاس کے تین بار پھر منع کیا
 ہو متعہ سے اور روایت کہ مسلم نے سیرہ یہ بعد سے کہ حکم کیا کہ سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال فتح میں

متنع کا جب داخل ہوئے ہم گئے میں پہنچے کھلے گئے سے یہاں تک کہ منع کیا ہو متنع سے اور روایت کی خازنی نے اپنی سند سے جابر سے ایک حدیث میں کہ خطبہ پڑھا ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں اور شتائی اندر پر اور منع کیا متنع سے اور روایت کی بخاری و مسلم نے حضرت علیؓ سے تحقیق انھوں نے سنا ابن عباسؓ سے کہ نرمی کرتے ہیں متعین ہو کہا چھوڑ دے ای ابن عباس تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اوس سے دن خیر کے اور گدھوں کے گوشت کھانے سے اور ایک روایت میں ہے حضرت علیؓ سے کہ کہا انھوں نے واسطے ابن عباس کے تو مرد گمراہ ہو اور بہت سے آثار اور احادیث حرمت متنع میں وارد ہوئی ہیں اور روایت کی عبدالرزاق نے ابن عباس سے حلت متنع کو اور فتویٰ یا ساتھ اوس کے بعض تابعین نے مثل ابن جریج اور طاوس اور عطاء کے اور سعید بن جبیر اور فقہائے مکہ نے اور کہا اور اسی نے کہ ترک کیا گیا قول اہل حجاز سے متنع نساکا اور قول اہل مدینہ سے حلت دلی فی الدبر کی روایت کیا اسکو حاکم نے علوم الحدیث میں اونسے اور ہدایے میں ہے کہ ابن عباس نے رجوع کی اوس سے روایت کی یحییٰ نے زہری سے کہ انھوں نے کہا نہیں ہے ابن عباس بیان تک کہ رجوع کی انھوں نے فتوے اپنے سے درباب حلت متنع کے اور ایسا ہی کر کیا ابو عوانہ نے صحیح میں اور روایت کی ترمذی نے ابن عباس سے کہ تھا متنع اول اسلام میں کہ آتا تھا ایک شخص شہر مدین اور اوسکو اوس شہر سے معرفت نوتی تھی تو بکلی کر لیتا تھا عورت سے جب تک جاتا تھا میں کہ تقیم بیٹو گنا تو وہ عورت اوس کے مال کی محافظت کرتی تھی اور اوسکی چیزوں کو درست کرتی تھی یہاں تک کہ نازل ہوئی یہ آیت اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّكُمْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ فَهُنَّ حُرٌّ مِّمَّنْ لَكُمْ فَرَجُوعُ اُولَئِكَ يُطَهَّرُونَ ابھی فتوے سے اور تفصیل اسکی تفصیل ظہری میں ہے **صل** اور نکاح موقت یعنی اسطرچہ کہ کہ نکاح کر یا ہون میں جس سے ساتھ اتنے مہر کے حدیث بھر تک یا دس دن تک **ف** اسواسطے کہ یہ بھی معنون میں متنع کے ہے اور زفر کے نزدیک درست ہے

باب اولی اور کفو کے بیان میں

جائز ہے نکاح عورت سکلفہ یعنی عاقلہ النکاح **ف** بکر ہو یا شیب **صل** اگرچہ غیر کفو سے ہو بغیر حاضر ہونے ولی کے اور ولی کو درست ہے کہ قاضی سے کہ مکر فسخ کرے جب غیر کفو سے ہو اور روایت کی حسن نے ابو حنیفہ سے کہ نکاح ساتھ غیر کفو کے جائز نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے قاضی خان کا اور ایک روایت میں امام ابو یوسف سے کہ نکاح منع ہوتا اگر ساتھ ولی کے اور نزدیک محمدؐ کے منع ہو گا اور موقوف رہیگا اجازت ملی پر **ف** یعنی اگر ولی چاہے روایہ کے اور چاہے فسخ کرے **صل** اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک نکاح نہیں منع ہوتا ہاں ساتھ عبارت عورتوں کے **ف** بڑا بڑا ہو کیا بنا نکاح کرین یا اپنی بیٹی کا یا اپنی لونڈی کا دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورت نکاح کرے بغیر اذن ملی کے پس نکاح اوسکا باطل ہے پس نکاح اوسکا باطل ہے پس نکاح اوسکا باطل ہے تو اگر داخل ہوا اوس کے ساتھ تو اوس عورت کے واسطے مہر ہی بدلہ ملا جو نے اوسکی فرج کا تو اگر اختلاف کیا انھوں نے تو بادشاہ ولی ہے اوسکا جسکا کوئی ولی نہیں روایت کیا اوسکو اصحاب سنن نے

ابن جریر سے انھوں نے سلیمان بن موسیٰ سے انھوں نے زبیری سے انھوں نے عروہ سے انھوں نے حضرت عائشہ سے اوسین کہ اوسکو ترمذی نے کہا تھا وہی حدیث ابن ابی عمران قال اخبرنا یحییٰ بن معین عن ابن عبیدہ عن ابن جریر انہ قال لقیث الرضی فی الخبر عنہ عن هذا الحدیث فانکس یعنی کہ ابن جریر نے کہ ملاقات کی سینے زبیری سے جو خبر کی سینے اوسکو اس حدیث کی پس انکار کیا زبیری اسکا اور روایت ترمذی اور ابن ابی ذر اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لا نکاح الا بولی والشاؤن والی من لا ولی لہ یعنی نہیں ہو نکاح بغیر ولی کے اور بادشاہ ولی ہو اوسکا جسکا کوئی ولی نہیں اور اسناد میں اسکی حجاج بن اریط ضعیف ہو اور روایت کی داؤد قطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نکاح ہو بغیر ولی کے اور دو گواہ عادل کے اور اسناد میں اسکی زبیری بن سنان اور یابیہ اسکے دونوں ضعیف ہیں ضعیف کیا اوسکو نسائی اور احمد وغیرہ نے اور روایت کی داؤد قطنی نے حضرت عائشہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرور میں نکاح میں چاہیہ میں لی اور زوج اور دو گواہ اور اسناد میں اسکی نافع بن سیراف خطیب مہمل ہو اور روایت کی احمد نے ابی موسیٰ سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لا نکاح الا بولی نہیں نکاح ہو بغیر ولی کے اور روایت ہی ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نکاح ہو بغیر ولی کے اور بادشاہ ولی ہو اوسکا جسکا کوئی ولی نہیں روایت کیا اوسکو احمد نے طریق حجاج بن اریط سے اور وہ ضعیف ہو اور ایک اور طریق سے اور اس میں علی بن الفضل اور عبد اللہ بن عثمان دونوں ضعیف ہیں اور روایت ہی ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زانیہ وہ عورتیں ہیں کہ نکاح کر لیتی ہیں اپنا آپ نہیں جانتے نکاح مگر ساتھ ولی کے اور دو گواہوں کے اور صرح کے تھوڑا ہوا بہت روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے اور اسناد میں اسکی تھمس ضعیف ہو ضعیف کیا اوسکو یحییٰ نے اور کہا ابن عمر نے لا نسأوی شیئاً اور روایت ہی ابن مسعود اور ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نکاح ہو مگر ساتھ ولی کے اور دو گواہ عادل کے اور حدیث ابن مسعود میں لکیر بن بکیر ہو کہا یحییٰ نے کچھ نہیں اور عبد اللہ بن محرز ہو کہا داؤد قطنی نے متروک ہو اور حدیث ابن عمر ثابت بن یحییٰ سنکر حدیث ہی ایسا ہی کہا ابو ہاتم نے اور کہا ابن حبان نے لا یصحح یہ نہیں حجت پکڑی جاوگی سکا اوسکے اور روایت ہی ابی ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یزوج المرأة المسکاة ولا یزوج المرأة نفسها فان الزانیة هی التي یزوج نفسها یعنی نہ نکاح کرے عورت کا اور نہ نکاح کرے عورت پس تحقیق کہ زانیہ وہ عورت ہے جو نکاح کر لے اپنا روایت کیا اوسکو داؤد قطنی نے دو طریقوں سے ایک کی اسناد میں ابن عمر اور دوسری کی اسناد میں سلم بن ابی سلم ہو اور دونوں نہیں بچانے جاتے اور روایت ہی جابر سے مدفوعاً نہیں نکاح ہو مگر ساتھ ولی مرشد کے اور دو گواہ عادل کے روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے اور اسکی اسناد میں ابن عباس عزیزی ہو کہا نسائی اور یحییٰ نے متروک ہو نہیں لکھی جاوگی حدیث اوسکی اور تھے اسکی اسناد میں قطرب بن سیراف جو اور روایت ہی معاذ بن جہا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عورت نے نکاح کیا انسانا بغیر اس کے

سودہ زناہ پر اصرار کیا اور سکا دار فطنی سے اور اسکی امجاد میں ابی جعفر اسم بن ابی حمزہ کو بھیجی سے کچھ نہیں اور
 کہا اور فطنی نے نہ سزا دی نہ بدعت شافعی کے مذہب کی تعین اور حقیقت بحث پر نہ ہرین سکا قول اعلیٰ تعالیٰ کے
 حنفی پر نہ سزا دی نہ سکا کہ کیونکہ نسبت نکاح کی ہر طرف عورت کے ہی اور حدیث ابن عباس کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نہ جو عورت بہرہ زناوند کہ جو عورت زیادہ حقدار ہا اپنی ذات پر ولی پسند سے اور بکر سے اذن لیا جاوے گا
 اور اذن اسکا سکوت ہو روايت کیا اسکو مسلم اور مالک اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے اور یہ حدیث نہایت
 صحیح و اور حدیث ابی سلمہ بن جہاد از حسن سے کہ مالک آئی ایک عورت ہر طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوکھا تحقیق کہ میرے
 باپ نے نکاح کیا میرا ایک شخص سے ہوا میں ناراض ہوں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے باپ کو زمین نکاح
 پر عواطف سے جائز کیا کہ جس سے چاہے تو روايت کیا اسکو ابن الجوزی نے اور یہ حدیث اگرچہ پرسل ہو لیکن مرسل نزدیک
 ہمارے جنت ہے اور حدیث حضرت عائشہ سے تحقیق کہ تواد داخل ہو میں او نہ سوکھا کہ میرے باپ نے نکاح کیا ہر
 اپنے تحقیق سے کہ ہر حصے حسب اسکا اور میں بکرہ رکھتی ہوں کہ حضرت عائشہ نے بیچھا اور آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سو خبر کی حضرت عائشہ نے آپ کو کہلا بھیجا طرف اسکے باپ کے اور دیا اختیار توادہ کو سوکھا توادہ نے
 ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی سینے اسکی جو میرے باپ نے کیا اور نہ ہر بارادہ کیا سینے مگر یہ کہ گاہ کروں میں عورتوں کو کہ
 نہیں ہر اوپر اسکے باپوں کا اختیار روایت کیا اسکو نسائی نے اور وجہ استدلال کی اس حدیث سے یہ کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت کیا توادہ کے اس قول پر کہ باپوں کا کچھ اختیار نہیں ہے حدیث میں معارض ہیں حدیث حضرت عائشہ
 کو جو یہاں مذکور ہوئی اور حدیث لا نکاح الا بولی کو تو سچ حدیث ابن عباس کہ ہوگی کیونکہ روایت کیا اسکو مسلم نے
 اور وہ صحیح اور اقویٰ ہر اثر کو سند بخلاف ان احادیث کے جسے متسک کیا شافعی نے کہ وہ سبغالی نہیں ضعف سے
 جیسا کہ بیان کیا ہے اسکو اور تاویل حدیث لا نکاح الا بولی کی یہ ہو کہ نہیں ہر نکاح بطور سنت کے بغیر ولی کے اور
 حدیث حضرت عائشہ کو حمل کرتے ہیں اور پراوس نکاح کے جو تغیر کفو کے ہووے والد علم زیادہ تفصیل کی کتاب میں گنجائش نہیں
صل جو عورت بکرہ اور بالغہ ہو تو واسپر ولی ہر کر سکتا ہو واسطے نکاح کے اتفاق اور اسپر اجماع کیا
 مجتہدین نے **صل** اور بکر بالغہ پر ولی کو جبر نہیں ہو چتا اور امام شافعی کے نزدیک باپ اور دادا کو جبر ہو چتا ہر
 امام شافعی دلیل ملاتے ہیں اس سے جو روایت کی گئی حسن سے مسئلہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 چلیبہ کہ اذن لی جاوے بکر عورت میں اپنے نفسوں میں پس اگر نکاح کر میں تو جبر کی جاوے ابن عباس کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اور یہ حدیث سنا فطرہ از روے متن اور سند کے لیکن از روے متن کے سوا سوا سطر کے در بیان اذن لینے اور جبر کے
 تناقض ہو کیونکہ اسوقت میں اذن لینے سے کچھ فائدہ نہیں اور لیکن از روے سند کے سوا سوا سطر کے اسکی سند میں
 عبد اللہ کہ میرے کہ ابن الجوزی نے اجماع کیا محدثین نے اسکی طعن پر علاوہ اسکے حدیث مرسل امام شافعی کے نزدیک
 مقبول نہیں اور دلیل ہماری حدیث ابن عباس کی ہو کہ ایک عورت بکرہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیان کیا کہ اسکے
 اپنے نکاح کر دیا اسکا اور وہ ناراض تھی سو اختیار دیا اسکو نہ صلہ اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد

سلام
 نا کھانگی
 میں ہو چتا

عبد اللہ

اور انسانی اور ابن ماجہ نے ساتھ سند متصل کے اور حال اوس کے رجال حدیث صحیح کے ہیں اور وہ جو کہا بہ ہقیقہ کہ یہ مسلک
 کچھ مضربین سوا سطلے کہ وہ مسلک ہی بعض طریقوں سے اور مسلک حجت ہوا بعض طریقوں سے جو سے متصل ہی کہا بالقیط
 نے وراثت ابن عباس کی صحیح ہو اور نہیں ہی یہ عورت غنسا بنت خدام نہ نکاح کر دیا تھا اوسکا اوسکے باپ نے اور وہ
 ثیب تھی اور ناراض تھی تو رد کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا روایت کیا اوسکو بخاری نے اور کہا
 شیخ ابن امام نے ایک روایت میں کہ غنسا بھی بکر تھی اخراج کیا اوسکا انسانی نے لیکر روایت بخاری کی راجح ہو اور
 روایت کی، اقطبی نے حدیث ابن عباس کے تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رو کیا نکاح ایک بکر اور ثیب کا نکاح کر دیا
 تھا اون دونوں کا اونکے باپ نے اور وہ دونوں ناراض تھیں اور روایت کی دارقطنی نے ابن عمر سے تحقیق کہ ایک شخص نے
 نکاح کیا اپنی بیٹی کا سہ وہ ناراض ہوئی تب دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اوسکا اور ایک روایت میں ہے ابن
 رضی اللہ عنہ سے تحقیق کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم چھین لیتے تھے عورتیں اونکے خاوندوں سے ثیب اور بکر کو بعد اسکے کہ
 نکاح کر دیتے تھے اونکا باپ انکے جبہ ناراض یعنی تھیں اس سے اور روایت کی دارقطنی نے جابر سے تحقیق ایک شخص
 نے نکاح کر دیا اپنی بیٹی کا اور وہ بکر تھی بغیر حکم اوسکے کہ تو وہ آنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور جانے کر دی آپ نے فرمایا
 اوسکے اور اوسکے خاوند کے **ص** اور اس طرح ثیب بالغہ پر ولی کو جبر پہنچتا ہی ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک
 اوپر جبر نہیں پہنچتا اور ثیب بالغہ پر سب کے نزدیک لی کو جبر نہیں پہنچتا اور ہمارے نزدیک ہر ولی کو جبر پہنچتا ہی
ف اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح طرف عصبیات کے ہی اور کچھ تعین نہیں کی اور زیلعی نے
 نہیں پایا اس حدیث کو اور کہا شیخ ابن امام نے کہ مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوفاً اور موقوفاً اور ذکر کیا اوسکو سبط ابن جوزی
 نے اور نکاح کر دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا نمز کی بیٹی کو ساتھ عمر بن ابی سلمہ کے اور وہ غیر تھیں ولی کہنے میں
 عصبیت کو اور اوسکا بیان آگے آویگا **ص** اور امام شافعی کے نزدیک جبر کسی لی کو نہیں پہنچتا سوا باپ دادا کے اگر ولی
 نے بکر سے اذن لیا اور وہ چپ ہی یا ہنسی اذن ہو گیا **ف** کیونکہ روایت ابی ہریرہ میں ہے کہ پوچھا صحابہ نے آنحضرت صلی
 علیہ وسلم سے کس طرح ہو اذن بکر کا سو فرمایا آپ نے اذن اوسکا ہی کہ چپ ہے اخراج کیا اوسکا بخاری و مسلم نے اور ایک روایت
 میں سلم کی یہ ہوا لیکر نکحتا مَرَّوَادُ مَا سَكُوْهُ اَعْنٰی بَكَرًا ذٰلِیْ جَادِیْگی اور اذن اوسکا سکوت ہو اور ایک روایت میں
 ابن ماجہ کی ہوا لیکر مَرَّوَادُ مَا سَكُوْهُ اَعْنٰی بَكَرًا ذٰلِیْ جَادِیْگی چپ ہنا اوسکا ہی **ص** اور اسی طرح اگر روئے بغیر وارث
 اور اگر روئے آواز سے تو وہ رہوگا نکاح کا اور اگر اوسکو خبر پہنچی نکاح کی اور وہ چپ ہی تو راضی ہوئی لیکن شرط ہی کھاؤنگا
 نام لیا ہوگا اور اگر خاوند کا نام نہ لیا تو سکوت و سکا رضا ہوگا اور ذکر کچھ شرط نہیں **ف** اس واسطے کہ نکاح
 صحیح ہو جائے بغیر ذکر مہر کے اور اسکا بیان آگے آتا ہی **ص** اور اگر اذن لیا اوس سے ولی کے سوا اور کسی شخص نے
 یا ایسے ولی نے کہ دوسرا ولی اوس سے زیادہ قریب موجود ہو **ف** جیسے اذن لیا بھائی نے باوجود ہونے باچے کے لفظی القای
ص تو نہ ہوگی رضا اوسکی یہاں تک کہ زبان سے کلام کرے جیسا کہ ثیب کی رضا بدون کہنے نہیں ہوتی **ف**
 اس واسطے کہ ہرے سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذْاَیْکُمْ مَرْءٌ مِّنْکُمْ مَرَّوَادُ مَا سَكُوْهُ اَعْنٰی مَرَّوَادُ مَا سَكُوْهُ اَعْنٰی

تختیج ہا میں عیبت بھٹا الاقطر اور مشاورہ دونوں طرف سے ہوتا ہے اور ہوا سٹے کے ٹیب کا بولنا کچھ شبہ نہیں رہتا یا
 اور نسبت بکر کے اوسکو حیا بھی کم ہے **صل** جو عورت کہ اوسکی بکارت کو دینے سے یا حیض سے یا جراثیم سے یا
 کلان مالی سے یا زنا سے زائل ہو جائے تو حکم اوسکا حکم بکر کا ہے اس باب میں کہ سکوت اوسکا رضا ہے **وف** اور اس طرح
 رونا اوسکا بغیر آواز کے اور منہ میں یا رضا ہے **صل** اگر کسی مرد نے بکر عورت پر جو بالغ ہو دعویٰ کیا کہ جب بکو میرے
 نکاح کی خبر پونچھی تھی تو تو چپ ہی تھی اور اوس عورت نے اوسکا انکار کیا اور کہا میں نے رو کیا تھا تو معتبر قول عورت
 کا ہے مگر جب مرد اوسکے سکوت پر گواہ قائم کرے اور اگر مرد نے گواہ پیش نہ کیے تو اوس عورت کو حلف دلاوینگے
ف اور بیان اسکا کتابا لدعویٰ میں آویگا **صل** اور اگر نکاح کر دیا باپ یا دادا نے اپنے نابالغ لڑکے یا
 لڑکی کا اگر چہ شبہ ہو تو یہ نکاح لازم ہو گیا **ف** یعنی وقت بالغ ہونے کے انکو اختیار نکاح کے فسخ کا نہیں **صل**
 اور اگر سوا باپ دادا کے اور کسی نے نکاح کر دیا تو اوس لڑکے اور دختر کو جائز ہے کہ جب بالغ ہوں نکاح کو فسخ کریں
 اگر وہ نکاح کو پہلے سے جانتے تھے اور اگر نکاح کی اول کو خبر تھی اور بعد بلوغ کے خبر ہوئی تو حسب وقت خبر ہوئی اس وقت بھی
 جائز ہے کہ نکاح فسخ کریں اور امام شافعی کے نزدیک قبل بلوغ کے سوا باپ دادا کے کسی کو نکاح کر دینا درست نہیں اور
 لڑکی بالغ ہوئی اور وہ بکر تھی اور اوسکو نکاح کی خبر تھی او چپ ہی تو سکوت اوسکا رضا ہو جائیگا اور اگر نکاح کی اوسکو
 خبر تھی تو اوسکو اختیار ہے بعد خبر ہونے کے اور جب خبر پونچھی اور وہ چپ ہی تو سکوت اوسکا رضا ہو گیا اور اس کا
 نام خیار البلوغ ہے **ف** اور اگر وہ عورت شبہ تھی اور بالغ ہوئی تو سکوت اوسکا رضا ہو گا **صل** اور اختیار بکر کا
 جب بالغ ہو گئی اوسکی آخر پیشک تک باقی نہیں بگا خواہ پہلے سے نکاح کی اوسکو خبر ہو یا بعد بلوغ کے خبر دار ہو **ف**
 صورت سے کی یہ ہے کہ اگر ولی نے نکاح عورت نابالغہ کر دیا اور وہ بالغ ہوئی اور اوسکو خبر تھی نکاح کی یا بعد بلوغ
 خبر پونچھی اور وہ ساکت رہی تو رضا ہو جائیگی اور جب تک یکساں ہو ٹھی ہی اختیار باقی نہیں بگا بلکہ بجز خبر اور بلوغ کے
 اختیار ہی اور بعد اوسکے سکوت حیا ہی اور بجز اختیار باقی نہیں بگا **صل** اگر چہ وہ بکر اس بات کو نہ جانتی ہو کہ بکو بلوغ
 یا خبر پہنچنے کے اختیار ہے فسخ نکاح کا برخلاف لونڈی شوہر دار کے کہ اوسکو اگر مالک نے آزاد کر دیا اور اوسکو معلوم تھا
 کہ بروقت آزادی کے عورت کو اپنے خاوند سے اختیار نکاح کے فسخ کا ہے تو یہ عذر شمار کیا جاوے گا **ف** یعنی پھر بروقت
 معلوم ہونے سے اس سے کے اوسکو نکاح کا فسخ پہنچتا ہے اگر چہ وہ لونڈی وقت آزادی کے چپ ہی ہو بخلاف بکر جو
 کہ بروقت معلوم ہونے سے کے بعد اس بات کے کہ وقت بلوغ یا خبر دار ہونے کے چپ ہی ہو اوسکو اختیار فسخ کا
 باقی نہیں ہے **صل** اور لونڈی کا جمل اس واسطے مقبول ہے کہ اوسکو خدمت مولا وغیرہ سے فراغت نہیں ہوتی کہ علم سکھے یا
 اور عورتوں کے جو حرة الاصل میں یا پہلے کسی لونڈی تھیں پھر آزاد ہو گئیں کیونکہ طلب علم فرض ہے ہر مسلمان مرد اور عورت
ف کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب کرو علم کو اگر چہ چین میں ہو اس واسطے کہ طلب علم کی منہض
 ہر مسلمان پر اور کہا ملا علی تقاری نے کہ ایک روایت میں ہے کہ ہر مسلمان مرد و پیر اور مسلمان عورت پر زنتی اور اخرج کیا

طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَوَالِدِ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمَقْلَدٍ لِمَنْ خَازِنُ الْجَوْنِ وَاللَّوْثُ وَالذَّهَبُ
 یعنی طلب علم فرض ہے ہر مسلمان پر اور رکھنے والا علم کا اوس شخص کے پاس جو اوس کے لائق نہیں ہو مانند اوس شخص کے جو
 کہ سورن کو جوابہ اور حوقی اوسونا پہناتے اور روایت کیا اوسکو بہتقی نے شعب الایمان میں رقم کیا کہ مکاتبن
 اس حدیث کا مشہور ہے اور اسناد اوسکی ضعیف ہے اور بہت سے طریقوں سے مروی ہے اور وہ سب طریقے ضعیف ہیں
 انتہی اور کما فیروز آبادی نے کہ روایت کیا اوسکو احمد نے بھی اور شمار کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات میں انتہی
 اوسکا ابن جابر نے باطل لا اصل لکھا اور اسناد میں اوسکی ابو عاتکہ ہے اور حدیث اوسکی منکر ہے اور جواب اوسکا یہ ہے
 کہ اگرچہ کیا ہے اوس سے ترمذی نے اور اور اہل علم نے اجماع میں حدیث ضعیف ہے موضوع نہیں جیسا کہ گمان کیا اوسکو
 ابن جابر ابن الجوزی نے اور اختلاف کہا ہے اس بات میں کہ مقدار اوس علم کے جو فرض ہے کیا ہے ملا علی قاری نے
 لکھا ہے کہ فرض علم ہے کہ جس سے بندے کو پیار نہ نہیں جیسے پہچاننا خداوند عالم کا اور علم اوسکی وحدانیت کا اور اوسکے
 رسول کی نبوت کا اور اس کی ضروری مسائل نماز کے کہ سیکھنا اوسکا فرض عین ہے یہ خلاف تحصیل تہ اجتهاد اور درجہ
 یعنی فتویٰ دینے کے کہ سیکھنا اوسکا فرض کفایہ ہے اور یہ مقام اس بحث کی تفصیل کا نہیں جس شخص کو تحقیق اوسکی منظور
 ہو کہ تو وہ احیاء علوم الدین تصنیف نام غزالی کی ملاحظہ کرے **حصہ** تو اگر آزاد عورت جاہل ہو سکی تو جہل اوسکا عذر
 نہ ہوگا اگر کوئی کہے کہ تحصیل علم فرض ہے عورت بالغ ہو اور کلام ہمارا عورت نابالغہ میں ہے جب تک بالغ ہو اور وہ عورت
 قبل بلوغ کے سیکھ نہیں ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ عورت یا مرد جب بڑا ہوا یعنی قریب بلوغ کے ہونے واجب ہے اور پھر کھنا
 ایمان کا اور احکام ایمان کا اور ان کے ولی پر واجب ہے تعلیم انکی اور یہ میں چاہیے کہ انکو بے مصرف چھوڑ دے کیونکہ کفر یا
 سولہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کر دیا کہ تم اپنے لڑکوں کو نماز کا جب پہنچ جاؤ یہ سات برس کو اور مارو انکو جب پہنچ جاؤ
 دس برس کو **ف** اور نماز پڑھیں روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے اور لغوی
 شرح السنہ میں **ص** اور ثبوت عورت اور لڑکے کا اختیار باطل نہیں ہوتا وقت بلوغ کے جب تک کہ رضی نہ ہو جاؤ یہ تصریح
 سے یعنی کہیں کہ راضی ہو امین یا اشد سے سے یعنی ایسا فعل کریں کہ جس سے انکی رضا معلوم ہو و مثلاً اوسکے
 یا منکر سے کوئی کسید کا یا لڑکا مرد دیوے اور عورت قبول کرے اور اس طرح اختیار اوسکا باطل نہیں ہے تا اگرچہ کہہ جائے
 مجلس سے اور جب لڑکا لڑکی بالغ ہو وہ ناراض ہونے کا سبب نہیں ہے اس کے واسطے قاضی شرط ہے **ف** یعنی
 انکو بغیر قاضی کے فسخ نہیں پہنچتا اس واسطے کہ ہمیں خبر ہے مرد کا اور لازم کر دینا ضرر کا کسی پر بدو قضاے قاضی کے
 ممکن نہیں ہے **ص** اور جب لونڈی آزاد ہو تو اوسکے نکاح فسخ کرنے کے لیے قاضی شرط نہیں **ف** اس واسطے کہ وہ
 لونڈی اپنے تئیں دوسرے کی زیادتی ملک سے بچاتی ہے اور ہمیں کچھ قضاے قاضی شرط نہیں اور زیادتی ملک سے بچو کیونکہ
 جب لونڈی آزاد نہیں تھی تو خاوند اوسکا مالک و مطلق کا تھا کیونکہ لونڈی کے دو طلاق سے زیادہ نہیں ہوتے اور جب
 آزاد ہوئی تو خاوند اوسکا مالک نہیں طلاق کا ہوتا ہے اور نہ زیادتی ملک ہے **ص** اور اگر لڑکا یا لڑکی کوئی نہیں سے قبل
 قاضی کے تفریق کرنے کے مرگیا تو دوسرا اوسکا وارث ہوگا برابر ہی کہ بالغ ہون یا نہ ہون **ف** یعنی اگر قبل بلوغ کے

مثلاً فرج میں بیٹا مقدم ہوئے پر اور پوتا پر دتے پر اور پوتا پوتے کے پوتے پر اور معمول میں باپ مقدم ہو اور اپنا
 اور دادا پر دادا پر اور بھائیوں میں بھائی مقدم ہو بھتیجے پر اور بھتیجا اور سب سے بیٹے پر اور اوسکا بیٹا اوس کے پوتے پر اور چچا کو
 چچا مقدم ہو اوس کے بیٹے پر اور بیٹا اوسکا پوتے پر اسی طرح پر قیاس کر لینا چاہیے **ص** پھر ترجیح ہوگی ساتھ قوت
 قرابت کے یعنی عینی مقدم ہوگا علاقائی پر **ف** تو بھائی حقیقی یعنی عینی مقدم ہوگا بھائی علاقائی پر اور عینی کہتے ہیں
 حقیقی بھائی کو اور علاقائی اوس بھائی کو کہتے ہیں کہ اپنے باپ کا بیٹا ہو مگر اپنی ماں سے نہ **وص** اور کافر کی ولایت
 مسلمان کو نہیں اور نہ مسلمان کی ولایت کافر کا اگرچہ کافر اوسکا عصبہ ہو **ف** دلیل دوسرے کی اور پر گزری اور
 دلیل اس بات کی کہ مسلمان کج ولایت کافر کی نہیں یہ ہے کہ ولایت سبب ہی میراث کا اور سلم کو میراث کافر کی نہ پونہ چکی فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ وارث ہوگا مسلمان کافر کا اور نہ کافر مسلمان کا روایت کیا اوسکو بخاری میں سلم
 اور اصحاب میں نے اسامہ بن زید سے اور یہی حدیث دلیل دونوں مسلمان کی ہو سکتی ہے اور کافر کافر کی ولایت ہوگا
 کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ عَنِ الَّذِي هُوَ لَكُمْ وَبَيْنَ
 بعض کے اور اس میں فرق نہیں کہ ایک نصرانی ہو اور دوسرا یہودی کیونکہ غرلت احده ہو اور وہ جو حدیث میں ہے
 لَا يَتَّقُوا أَهْلَ مِلَّتِكُمْ شَيْئًا رواہ احمد والنسائی والبوداد و ابن ماجہ والدارقطنی یعنی نہیں وارث ہونے
 دولت نے متفرق کچھ ہمارے منافی نہیں ہے ہوا سب کے ملتیں سے اور اس حکم کفر و اسلام ہو **ص** پھر ان سب کے بعد
 ماں پھر صاحب رحم **ف** صاحب رحم وہ شخص ہے کہ نہ اوسکا کوئی حصہ کتابا یا حدیث یا اجماع سے مقرر ہو اور نہ
 عصبہ ہو جیسے نواسے اور پوتوں کے بیٹے اور نانا اور پرانا اور بھانجا اور ماموں وغیرہم **ص** قریب بعد قریب کے
ف یعنی جو قریب ہوگا اوسکو ترجیح ہوگی بعید پر مثلاً اوسا مقدم ہو تو اسے کے بیٹے پر اور نانا نانا کے بیٹے پر اور
 اسی طرح **ص** پھر ولی الموالات اور وہ وہ شخص ہے کہ دوسرے کے ساتھ عہد کیا ہو کہ اگر مجھے جنایت ہو تو تودیت دیجاکا
 اور اگر میں مر تو توارث ہوگا **ف** صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص مجبور النسب کے ماموں کے کہ جب میں
 مرے گا تو تومیر وارث ہوگا اور تو میری بیعت دیجاکا جب میں جنایت کروں گا تو یہ کہنے والا اوسکا ولی الموالات ہو تو اوسکو اس
 شخص کا عقد پہنچتا ہے جب اوسکا کوئی قریب نہ ہوگا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ولایت سبب میراث کا اور ولی الموالات کو
 میراث پہنچتی ہے **ص** پھر وہ قاضی کہ اوس کے مکتوب میں لکھا گیا ہے کہ اوسکو ولایت ترویج کی ہے **ف** یعنی وہ مکتوب کہ
 اوسکو بادشاہ سے ملا ہو وقت ملنے عہد قضا کے اور اس میں اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ قاضی کو کچھ ولایت صلی نہیں بلکہ
 بسبب اس کے کہ وہ نائب بادشاہ کا ہے تو جب نائب بادشاہ کو ولایت ہو تو بادشاہ کو بطریق اولی ہوگی اور ایسا ہی ہے ہر ایسے
 کہ وقت نہ ہو اولیاء کے ولایت مام کو ہی اور دلیل لائے ہیں اوس پر صاحب ہا یہ ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 السُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ یعنی بادشاہ ولی ہے اوسکا جس کا کوئی ولی نہیں ایت کیا اس حدیث کو احمد اور
 ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت عائشہ سے اور اوپر یہ حدیث گزری ہے اور دوسرے یہ کہ وقت نہ
 کے د صورت نہوے کسی ارث قریب کے مال بیت المال میں جاتا ہے تو حالت حیات میں بھی د صورت نہوے کسی

یعنی عرب کفو ہیں بعض بعض کے ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور سوائے کفو ہیں بعض بعض کے ایک دوسرے مرد کا مگر جولاہہ اور حجام اور اسکی اسناد میں ایک اوی ہو کہ اسکا نام نہیں لیا گیا اور نہ کہا جاتا ہو اسکو ابو حاتم نے کہا شیخ ابن حجر نے اسکا ایک شاہد ہی گزارنے روایت کیا اسکو معاذ بن جبل سے اور سنداوسکی منقطع ہے اور ایسا ہی کہنا نہیں چاہئے تخریج پر ایدین اور روایت کی دارقطنی نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی کفو میں ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کا اور عربی عربی کا اور مولامولا کا مگر جولاہہ اور حجام اور اخراج کیا اسکا ابن الجوزی نے علل متناہی میں اور اسناد میں اسکی لقیہ مذکور ہے اور محمد بن الفضل طعن کیا گیا ہے اس میں اخراج کیا اسکا ابن سعد نے اور وہ بھی ضعیف ہے اور نکاح کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو بیٹیوں کا حضرت عثمان غنی سے اور وہ انہی تھے اور حضرت علی نے نکاح کر دیا اپنی بیٹی کا حضرت عمر سے اور وہ عدوی تھے اور قریش وہ ہے جو نصر بن کنانہ کی اولاد ہیں اور ایک جو لوگ کہ نصر سے اوپر لوگوں کی اولاد میں ہیں وہ قریش نہیں اور کفادت عرب میں ہوا سب سے خاص ہے جوئی کہ عجم کے لوگوں نے اپنے نسب بیان کر دیے ہیں یعنی اپنے غیر قبیلے میں شادیاں کر کے **ص** اور اہل عجم میں کفادت باعتبار اسلام کے ہے تو جسکے باپ اور دادا فقط مسلمان تھے وہ کفو ہے اور عورت کا جسکے باپ اور دادا اور پردادا وغیرہ بھی مسلمان **ف** حاصل رہے کہ اسلام میں نسب تمام ہوتا ہے ساتھ باپ اور دادا کے تو جسکے باپ اور دادا فقط مسلمان تھے وہ کفو ہے اور عورت کا کہ جسکی دو پشت سے زیادہ اصول مسلمان تھے **ص** اور جو شخص کہ خود اسلام لایا ہو وہ کفو ہے اسکا جسکا باپ مسلمان ہے اور جو شخص کہ اسکا باپ فقط مسلمان تھا وہ کفو نہیں اسکا جسکے باپ اور دادا بھی مسلمان تھے اور باعتبار آزادی کے تو غلام یا جو پہلے غلام تھا اور آزاد کر دیا گیا کفو نہیں اور عورت کا جو اصل سے آزاد ہے اور اسی طرح جس شخص کا باپ غلام متفق **ف** یعنی آزاد **ص** تھا کفو نہیں جسکے باپ اور دادا دونوں آزاد تھے اور باعتبار دیانت کے تو مرد فاسق کفو نہیں اور عورت کا جو نکحت شخص کی بیٹی ہے **ف** نیکخت شخص کی قید ہوا لگائی کہ اکثر نیکختوں کی بیٹیاں بھی نیکخت ہوتی ہیں اور اگر نیکخت نہ ہوں فاسق ہوں تو فاسق اسکا کفو ہے **ص** اگرچہ وہ فاسق اپنے فسق کو ظاہر نہیں کرتا ہے اور یہی مختار ہے شیخ ابی بکر احمد بن فضل کا اور بعض شایخ کے نزدیک اگرچہ وہ فاسق فسق کے کاموں کو ظاہر کرتا ہو تو کفو ہو جائیگا نیکخت مرد کی بیٹی کا اور باعتبار مال کے تو جو شخص عاجز نہ ہو مہرجل سے **ف** مہرجل اس مہرجل کہتے ہیں جو وقت نکاح کے لیا جائے اور مہرجل جو بعد نکاح کے ہوتے **ص** اور نفقہ سے تو وہ کفو نہیں اور عورت کا بھی جو فقیر ہو کہ اور نہ اس عورت کا جو غنی ہو کہ اور جو شخص کہ قادر ہے مہرجل اور نفقہ پر تو وہ کفو ہے اور عورت کا بھی جو بہت مالدار ہے کیونکہ مال فنا ہونے والا ہے تو جو مال قدر واجب سے زیادہ ہو اسکا اعتبار نہیں **ف** اور نفقہ کا بیان آگے آویگا **ص** اور باعتبار پیشے کے تو جولاہہ اور حجام اور بھنگی اور چاکر کفو نہیں ہو عطار اور بنزار اور صراف **کاف** اور یہی مذہب صحابین کا ہے اور امام ابو حنیفہ سے دور تہا ہیں اور جو اسکی یہ کہ کہ اس میں تنگ ہے عزت کا اور رخصت کا **ص** اور اگر نکاح کیا عورت نے اپنا کم پر متزل **ف** یعنی اپنے ہر سے سپر ملنا اس کے عورت میں باہر جاتی ہیں **ص** تو ولی کو تعرض ہو نہ چاہیے یہاں تک کہ نہ پورا ہو جائے تو چاہیے

فصل النکاح فضولی اور نکاح النکاح

نکاح فضولی موقوف ہے اور اجازت اوس شخص کے حسب طرف سے وہ فضولی ہے یعنی اگر کسی شخص نے کسی مرد یا عورت کا بے اذن اوس کے نکاح کر دیا نکاح جائز ہے اور موقوف رہے گا اذنی اجازت پر ہاں اگر اجازت دینے کو نکاح صحیح ہو جائے ورنہ نہ اور جاننا چاہیے کہ جو شخص اپنے ساتھ نکاح کرے وہ شرع میں حلیل کہلاتا ہے اور جو کسی دوسرے کا نکاح کرے پس اگر اوس کے اذن سے نکاح کرے تاہی تو وہ حلیل کہلاتا ہے اور اگر بغیر اذن کے نکاح کرے تاہی پس اگر اذن و نون میں وہ قرابت ہے جو کہ ولایت نکاح میں معتبر ہو تو وہ ولی کہلاتا ہے ورنہ وہ فضولی ہے **ص** اور اسی طرح اگر مرد اور عورت دونوں دو فضولیوں نے نکاح کر دیا بغیر اذنی کے تو نکاح جائز ہوگا اور موقوف رہے گا اذنی کے اذن پر ہاں تو اگر دونوں نے اذن یا تو نکاح صحیح ہو اور اگر دونوں یا ایک نے انکار کیا تو نکاح باطل ہے **ص** اور مالک ہو جاتا ہے ایک شخص جو فضولی نہ ہو کسی طرف سے دونوں جانب نکاح کا یعنی ایجاب قبول کا اور اذن و نون کی زبان سے کہنے کی حاجت نہیں ہوتی تو جب ایک شخص حلیل ہو اور عورت کی طرف سے اور کہا اوس نے کہ نکاح کر دیا سینے اور عورت اوس مرد سے کافی ہے **ف** یعنی پھر یہ کہنا ضرور نہیں کہ قبول کیا سینے **ص** اور اوس کی کئی صورتیں ہیں اول یہ کہ حلیل اور ولی دونوں ہو جیسا کہ چچا کا بیٹا نکاح کرے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اپنے ساتھ **ف** تو چچا کا بیٹا حلیل بھی ہے یعنی اپنا نکاح کر رہا ہے اور ولی بھی ہے اپنے چچا کی بیٹی کا **ص** دوسری یہ کہ حلیل اور قبول دونوں ہو جیسا کہ کسی عورت نے ایک شخص کو حلیل کیا کہ وہ اوس عورت کو اپنے ساتھ نکاح کرے دوسری یہ کہ دونوں طرف سے ولی ہو **ف** جیسا کہ اپنی دختر کا یا لڑکے کا نکاح اپنے بھتیجے یا بھتیجی سے کرے **ص** چوتھی یہ کہ دونوں طرف سے حلیل ہو **ف** جیسے ایک عورت ایک شخص کو اپنے نکاح کے واسطے حلیل کرے اور کوئی مرد بھی اوس کو اپنے نکاح کے واسطے حلیل کرے **ص** پانچویں یہ کہ ایک طرف سے ولی اور دوسری طرف سے حلیل ہو **ف** جیسے ایک شخص کو کسی مرد نے حلیل کیا اپنے نکاح کا اور اوس نے اپنے چچا کی بیٹی کا جو نابالغ ہو اس شخص سے نکاح کر دیا **ص** اور جائز نہیں کہ ایک شخص مالک ہو جائے دونوں طرف کو نکاح کے یعنی ایجاب قبول کو اور فضولی ہو جیسے کہ حلیل اور فضولی ہو **ف** جیسا کہ کہ نکاح کیا سینے فلا فی عورت سے گواہ رہو تم اور اوس عورت کو خبر پونہچی اور اوس نے اجازت دی تو نکاح باطل ہے **ص** یا ولی ہو ایک طرف سے اور فضولی ہو دوسری طرف سے **ف** مثلاً یوں کہے کہ نکاح کیا سینے اپنے چچا کی بیٹی کا فلا نے سے اور اوس فلا نے کو خبر پونہچی اور اوس نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہے **ص** یا ایک طرف سے حلیل ہو اور دوسری طرف سے فضولی ہو **ف** مثلاً یہ کہ حلیل کسی سے اور دوسری طرف سے فضولی ہو **ص** اور اگر کسی نے ایک شخص کو حلیل کیا کہ نکاح کرے اور اوس نے گواہوں کے سامنے گواہ رہو نکاح کر دیا سینے زید کا فلا فی عورت سے اور جب اوس عورت کو خبر پونہچی تو اوس نے اجازت دی جب بھی نکاح باطل ہے **ص** یا دونوں طرف سے فضولی ہو **ف** مثلاً یوں کہے کہ نکاح کر دیا سینے فلا نے کو فلا فی عورت سے گواہوں کے سامنے اور وہ دونوں شخص غائبین اور بھراؤن دونوں نے اجازت دی تب بھی نکاح باطل ہے **ص** اگر کسی نے ایک شخص کو حلیل کیا کہ نکاح کرے

کسی عورت سے اور اسنے اسکا نکاح کر دیا کسی شخص کی لونڈی سے صحیح ہوا۔ کیونکہ اسنے مطلقاً
 کہا تھا ائترہ کی قید نہیں لگائی تھی۔ اور باپ کو اور دادا کو وقت نہونے باپ کے درست ہی نکاح کر دینا اپنے
 ولد نابالغ کا لڑکی ہو یا لڑکا ساتھ غبن فاحش کے مہر میں۔ یعنی اسکا ہر مثل مثلاً ہزار درہم ہو اور باپ اور دادا
 نکاح کر دیا اسکا باپ یا بیوی پر۔ اور غیر نفوسے تو اب اولاد و نون بعد بلوغ کے اختیار فسخ کا نہیں اور اگر سوا
 مان باپ کے اور کسی نے نکاح کیا ہی تو اونکو ہونچتا ہی کہ بعد بلوغ کے فسخ کریں اور اگر کسی شخص نے حکم کیا کسیکو کہ
 میرے واسطے ایک عورت نکاح میں لائے اور اسنے نکاح کیا اسکا دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں و نون عقد
 جائز نہیں اور اگر نکاح کیا دو عورتوں سے ساتھ دو عقدوں کے تو اول عقد درست ہی اور دوسرا نادرست

باب مہر کے بیان میں

اقل مہر کا دس درہم ہیں۔ ہمارے نزدیک اور امام شافعی کے نزدیک جو چیز قیمت دار ہو وہ صالح مہر کی ہی برابر ہو کہ قیمت
 اسکی دس درہم ہوں یا زیادہ یا کم۔ کہا صاحب ہدایہ نے دلیل ہماری قول ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 نہیں ہے مہر کم دس درہم سے اور یہ حدیث اوپر گزری روایت کیا اسکو دارقطنی اور بیہقی نے جابر سے کہا ابن الجوزی
 نے روایت کیا ہے اس حدیث کو کتنے طریقوں سے اور مدار اس حدیث کا مبشر بن عبیدہ پر ہی کہا احمد بن حنبل نے
 مبشر کچھ نہیں، احادیث اسکی موضوع ہیں کذب ہیں اور وہ بناتا ہی حدیث کو اور کہا دارقطنی نے کاذب ہو
 اور کہا ابن حسان نے روایت کرتا ہی موضوعات کو ثقات سے کہا شیخ ابن الہمام نے اس حدیث کا ایک
 شاہد ہو کہ قوی کرتا ہی اسکو وہ جو روایت کی گئی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوف نہیں قطع کیا جاوے گا تاہم کم دس درہم سے
 اور ہو گا مہر کم دس درہم سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے سنن میں اور بیہقی نے اور کہا محمد نے موطا میں کہ پونچھا
 ہو کہ حضرت علی اور عبداللہ بن عمر اور عامر اور ابراہیم رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو اپنے اسناد سے شرح
 میں اسکی طحاوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حدیث علی میں دادا زدی ہی روایت کی اسنے
 شعبی سے اسنے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا یحییٰ بن سعید نے دادا حدیث اسکی کچھ نہیں اور شعبی نے نہیں
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور بعض طریقوں میں اسکے غیاث بن ابراہیم ہی کہا احمد اور بخاری اور دارقطنی نے
 غیاث بن ابراہیم متروک ہو اور کہا یحییٰ نے کذاب ہو اور کہا ابن حبان نے وضع کرتا ہی احادیث کو اور روایت کا
 بیہقی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا انھوں نے اقل درجہ اسکا کہ حلال ہو جائے اس سے عورت دس درہم ہیں اور
 روایت کیا اسکو ابن عبدالبر نے اور روایت کیا حدیث جابر کو بیہقی نے سنن کبیر میں بہت طریقوں سے اور طحاوی
 کہ جب بہت طریقہ ضعیف ہوتے ہیں تو حدیث حسن ہو جاتی ہی باوجود اسکے کہ مؤید ہوں اسکے اعمام صحابہ و تابعین
 اور امام مالک کے نزدیک اقل درجہ مہر کا پانچ درہم ہیں اور یہ بھی مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لیکن اسناد میں اسکی حسن
 بن زینار متروک ہو اور کذاب کہا اسکو ابو حاتم نے اور امام شافعی کی دلیل بہت عین صحیح میں کو یہ روایت نہیں ہے ہی قول سوال
 صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے سہل بن سعد کے تلاش کر تو اگرچہ انکو بھی ہو لو ہے کی بھر نکاح کیا اسکا بدلے

تعلیم قرآن کے اخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے اور جواباً و سکا یہ ہے کہ خصائص میں سے تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا کہ روایت کی سعید بن منصور نے ابو النعمان از دی سے کہ نکاح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت اور ایک عورت قرآن کے اور فرمایا کہ نہ گناہ پھر پھر کیے واسطے بعد تیرے اور تفصیل کتب مسبوطة میں ہے اصل اور اگر دس مہر سے کم مہر باندھا تو دس مہر مینا پڑینگے **ف** اس واسطے کہ وہ عورت راضی ہو گئی دس سے کم نہیں لیکن حکم شرع کا فاسد کرنا ہی اس کو تو لازم آوے گا اقل درجہ مہر کا اور وہ دس مہر مینا **ص** اور اگر دس مہر معین ہے یا دس سے زیادہ تو جتنا معین کیا اور تادینا پڑینگا صحبت کرنے سے خواہ خاوند جو رو ایک کے مر جائے سے **ف** یعنی اگر کوئی خاوند یا جو رو مین سے مر گیا تو جتنا مہر معین ہے وہ لازم ہوگا کیونکہ فرمایا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ شخص مین نکاح کیا اس نے ایک عورت سے اور وہ مر گیا بغیر وطی کے اور اس کا مہر مین معین کیا کہ اس کو مہر ہوگا مل اور عورت عدت ہو اور اس کو میراث بھی ہے کہ مہر مین بنانے سے سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی حکم فرمایا تھا بروع بطیقی اس میں آیت کیا اس کو ابو داؤد وغیرہ نے اور روایت کی امام مالک نے موطا میں عبد اللہ بن عمر سے کہ نہیں ہو واسطے اس کے اور یہی حکم کیا زید بن ثابت نے اور ہمارے واسطے حدیث مرفوع ہے عقل بن ان کی کیونکہ جب مہر معین نہوا اور لا لیا گیا تو جب مین کا تو بطریق اولی دلا یا جاوے گا **ص** اور اگر طلاق سے دیا قبل وطی کے یا خلوت صحیحہ کے نصف مہر لازم آتا ہے **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِنْ طَلَقْتُمْ نِسَاءً مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ قَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَوَضَعْتُ مَا قَرَضْتُمْ** یعنی اگر طلاق دو تم عورتوں کو قبل اس بات کے کہ مس کرو تم ان سے یعنی جماع کرو اور تم مقرر کر چکے تھے ان کے واسطے کچھ حصہ تو واجب ہے تم پر نصف مہر اس کا جو تم پر کیا تھا **ص** اور صحیح ہے نکاح بغیر ذکر کر کے مہر کے **ف** اور دلیل اس کی وہی حدیث عقل بن ان ہے اور اثر ابن مسعود کا **ص** اور اگر نکاح کیا اس شرط سے کہ مہر نہیں ہے یا بٹلے مین شراب کے یا بٹلے مین سر کے یا ایک سر کے کے مشکے سے اور اطمینان اشارہ کیا اور وہ شراب نکلا یا ایک غلام سے اور اس کی طرف اشارہ کیا اور وہ آزاد نکلا یا ایک کپڑے اور ایک جانور سے اور ان کی صفت بیان کی یا تعلیم قرآن کے بٹلے یا اس بات پر کہ خاوند اس کی ایک سال خدمت کرے یا کسی بیٹی یا بہن سے اس بات پر کہ وہ بھی اس سے اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح کر دیوے تو ان سے بچو تو ان مین نکاح صحیح ہوا اور مہر لازم آوے گا وقت وطی کے یا خلوت صحیحہ کے یا موت کے **ف** لیکن اول صورت سے اس واسطے کہ نکاح نام ہی اس عقد کا جس سے اتصال اور انضمام ہو تو وہ فقط جو رو خاوند سے درست ہو جاوے گا اور اس کی شرط ساقط ہو جاوے گی اور دوسری اور تیسری صورت مین ہو واسطے کہ شراب در سور ہمارے نزدیک مال نہیں ہے تو گویا ایسا ہوگا کہ نکاح کیا بغیر ذکر مہر کے اور اسی طرح چوتھی اور با پنجویں صورت مین غلام یا سر کہ مال تھا لیکن وہ آزاد نکلا اور سر کہ شراب نکلا اور شراب اور جو شخص آزاد ہووے مال نہیں ہے اور چوتھی صورت مین اس واسطے کہ وہ کپڑے اور جانور مجہول ہے تو نزاع نہیں ہے تب منزل لازم آوے گا اور ساتویں صورت مین اس واسطے کہ تعلیم قرآن کچھ مال نہیں ہے کیونکہ اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے کہ مال نہ ہو اور اٹھویں صورت مین اس لیے کہ خاوند مالک ہے زوجہ کا اور خدمت متفقہی ہے ملکیت کی اور لون و دون مین

تناقص ہو تو مہر لازم آویگا اور لیکن جو مہر میں تو دونوں عقد جائز ہیں لیکن اس سے مہر کو وہ بنایا جو صحت میں
 مالیت کی نہیں رکھتا تو مہر مثل لازم آویگا جیسے شراب یا سور کو مہر کر دیا اور یہ نکاح شفا کہلاتا ہے اور منع کیا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روایت کی عبد اللہ بن عمرؓ نے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شفا سے
 اور شفا یہ ہے کہ نکاح کرے کوئی اپنی بیٹی کا کسی سے اس بات پر کہ وہ بھی اوس سے اپنی بیٹی کا نکاح کر دے اور کچھ
 مہر تر نہ اخرج کیا اسکا بخاری میں مسلم نے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک تعلیم قرآن کو مہر باندھنا جائز ہے اور
 یہ احتیاط ہے اس بات پر کہ اجرت لینا قرآن کی تعلیم پر جائز ہے یا نہیں تو بن لوگوں کے نزدیک جائز ہے اور کئے نزدیک اسکو
 مہر بھی قرار دیتے ہیں اور جب تک نزدیک اجرت لینا تعلیم قرآن پر جائز نہیں اور کئے نزدیک مہر بھی باندھنا اسکا درست نہیں
 اور امام شافعی اس باب میں دلیل لاتے ہیں حدیث رسول بن سعد سے کہ نکاح کر دیا تھا آپ نے اور نکاح ایک سورت پر قرآن سے
 اخرج کیا اور سکا بخاری میں مسلم نے اور جواب سکا یہی ہے جو روایت کی سعید بن منصور نے کہ یہ خصوصیات میں سے تھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور روایت کی ابن جوزی نے کچھ سے تحقیق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا
 ایک مروتا تعلیم قرآن پر اور کہتے تھے کچھ کہ یہ خصائص میں سے تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اب سیکھ واسطے بعد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ امام جائز نہیں اور ذکر کیا طحاوی نے لیث سے کہ نہیں جائز ہے کسی کو نبی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اور دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کی احمد اور ابو داؤد نے عبادہ بن ہمارت سے کہ فرمایا او کو نبی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جب ملے تھی انھوں نے ایک کمان اصحاب صدقہ سے اس بات پر کہ او کو قرآن سکھایا تھا کہ اگر خوش آئے تھے کو
 کہ طوق چنایا جائے آگ کا تو لے او کو اور او کی اسناد میں غیر ضعیف ہے اور روایت کی ابن جوزی نے ابی بن کعب سے
 کہ سکھایا سینے ایک شخص کو قرآن اور اس نے ہدیہ بھیجا میرے لیے ایک کمان جو ذکر کیا سینے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سو فرمایا آپ نے اگر لیا تو او کو لو گھا ایک کمان آگ کی اور روایت کی طبرانی نے عبد الرحمن بن سہل البضاری
 سے کہ امام سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے پڑھو قرآن اور نہ غلو کرو اور میں نہ باز رہو اوس سے
 اور نہ کھاؤ اوس کے ملے اور نہ غرور کرو اوس سے اور فرمایا عثمان بن ابی العاص سے کہ لے تو ایسے مؤذن کو جو نہ لیوے
 اذان پر بدلہ روایت کیا او کو احمد نے طرف بن عبد اللہ سے اور فرمایا ابی نعیم نے و اُجَل لَکُم مَّا آتَاکُمُ الذِّکْرُ
 اَنْ تَبْتَغُوا بِاَمْوَالِکُمْ اَلَا یَہِیْ حِلَالٌ لِّیَ لَیْسَ بِاَمْوَالِکُمْ تَحَارَے لَیْسَ عَوْرَتِیْنَ یَکُ طَلَبُکُمْ وَتَعْلَمُوْنَ کُلُّ مَا لَیْسَ
 یعنی نکاح کر لو یا خرید لو اور دلیل مہر مثل واجب ہونے کی یہ ہے کہ حکم کیا عبد اللہ بن سعید نے مہر مثل کا اوس عورت میں کہ
 خاوند اسکا مر گیا ہو اور او سکا مہر تر نہ ہو اور نہ شہادت عقل پر بنان کی کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروع
 بنت واشق میں ایسا ہی اخرج کیا او سکا احمد اور صحابہ بن نے اور صحیح کیا او کو ترمذی اور ایک جماعت اہل حدیث
 نے نص اور موت سے مراد یہ ہے کہ کوئی خاوند یا بیوی سے مر جائے اور اگر ان صورتوں میں طلاق سے واثق
 خلوت صحیحہ کے تو متعلازم آویگا کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کَاَجَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ
 مَا لَمْ یَسْتَوْھِنَ اَوْ تَفْضَحْنَ اَوْ یُفْضَحْنَ عَلَیْکُمْ اَوْ یُفْضَحْنَ عَلَیْکُمْ اَوْ یُفْضَحْنَ عَلَیْکُمْ اَوْ یُفْضَحْنَ عَلَیْکُمْ

یعنی نہیں گناہ ہر تمپر اگر طلاق دو تم عورتوں کو جب تک نہ جماع کرواؤ نہ یا نہ قصد کرو کوئی حصہ ان کے واسطے اور
متعہ دو انکو غنی پر ہو اسکی مقدار اور فلس پر ہو اسکی لائق **ص** اس مقدار کا کہ زائد نہ نصف مہر مثل پر اور
کم نہ بانیج درہم سے **ف** اور یہی قول ہے کہ خنی کا اور متعہ واجب ہے ہمارے نزدیک اور امام مالک کے نزدیک
مستحب ہے اور آیت کلام اللہ کی اور نہ حجت ہے **ص** اور وہ تین کپڑے ہیں پیرا ہوا پر خمار **ف** یعنی اوٹھنی جس سے
وہ اپنا سر چھپاؤ **ص** اور چادر **ف** جس سے تمام بدن چھپاؤ **ص** اور صحیح ہے کہ اعتبار خاوند کا حال کا ہے
کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **عَلَى الْمُؤْتَمِرِ قَدْ لَوْ عَلَى الْمُقْتَدِرِ قَدْ لَوْ** اور نزدیک کر خنی کے عورت کا حال مجتہد
ف یعنی عورت کی لیاقت کے موافق اسکو متعہ یا بجاویگا اور صحیح قول ہمارا ہے کیونکہ دینے والا خاوند ہو تو اسکی
استطاعت اور لیاقت معتبر ہوگی جیسا کہ نفقہ کے باب میں ہے کہ شیخ ابن العمام نے کہ یہ اندازہ مروی ہے حضرت عائشہ
اور ابن عباس اور سعید بن المسیب اور شطا اور شعبی سے **ص** اور اگر نکاح کیا غلام نے اس امر پر کہ خدمت کرے
بیوی کی تو خدمت واجب ہوگی **ف** اس واسطے کہ غلام موضوع ہے واسطے خدمت کے اور خدمت غلام کی غرض
مال کے ہوتی ہے **ص** اور اگر نکاح کیا عورت مفوضہ سے یعنی اس عورت سے جس نے نکاح کیا اپنا بغیر ذکر مہر کے
یا اس بات پر کہ اسکو مہر نہیں **ف** خواہ وہ عورت مفوضہ ہو یعنی اس نے اپنے تئیں آپ خاوند کو تفویض کیا ہو
یا مفوضہ ہو یعنی ملی نے اسکو خاوند کے سپرد کیا ہو **ص** اور پھر دونوں کسی مقدار مہر پر راضی ہو گئے تو بعد طلی کے یا موت
کے یہی مقدار لازم آوے گا اور اگر طلاق دے دیا اسکو قبل طلی کے تو متعہ لازم آوے گا اور امام ابو یوسف اور شافعی
کے نزدیک نصف اس مقدار کا **ف** یعنی جس مقدار پر وہ دونوں راضی ہو گئے ہیں **ص** لازم آوے گا **ف**
اور دلیل ہمارے یہی آیت ہے **ص** اگر خاوند نے مہر میں پر کچھ بڑھا دیا خاوند کے ذمے پر واجب ہوگا تو اگر طلاق دے دیا
قبل طلی کے زیادتی ساقط ہو جائیگی **ف** اس واسطے کہ زیادتی اسنے بسبب اشتیاق طلی کے کی تھی تو جب مقصود
فوت ہو یا زیادتی بھی جاوے گی اور صورت مسئلے کی یہ ہے کہ کسی نے نکاح کیا ایک عورت سے اور مہر اس کے دس ہجیر ٹھہرے
اور بانیج درہم اسنے اپنی طرف سے بڑھا دیے اور پھر اسکو قبل طلی کے طلاق دے دیا تو بانیج درہم لازم آوے گا اور بانیج درہم
سات **ص** عورت کو جائز ہے کہ بعض مہر یا کل مہر دے دے سے ساقط کر دے **ف** کیونکہ مہر حق عورت کا ہے اور
حقہ کو پہنچتا ہے کہ حق اپنا ساقط کر دے **ص** یا اس نے زیادتی کو جو مہر دے بڑھا دیا تھا اپنی طرف سے **ف** مثلاً اس نے
میں بانیج درہم چھوڑ دے **ص** اور خلوت مرد کی ساتھ عورت کے بغیر مانع حسی کے جیسے مرض کہ مانع ہو و طلی سے
اور مانع شرعی کے جیسے روزہ رمضان کا یا احرام حج فرض نفل کا اور مانع طبعی کے جیسے حیض اور نفاس طبعیت
کو وہ جاتی ہے جماع کرنے کو حال حیض اور نفاس میں اگرچہ مانع شرعی بھی یہاں موجود ہے **ف** اور وہ قول اللہ تعالیٰ
کا ہے **فَاعْزَلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ** یعنی جدا ہو عورتوں سے حیض میں اور
نہ قریب ہو اونسے یہاں تک کہ پاک ہو جاوے اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو شخص جماع کرے حائض سے
یا کسی عورت سے اسکی دُبر میں یا کسی کاہن سے خبر پوچھے اسکی تصدیق کی تو اسنے انکار کیا اس چیز کا

۴۷
اور بانیج درہم
درہم چھوڑ دے

جو نازل ہوا چھ پر اخرج کیا اوسکا تریذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے ابی ہریرہ سے **ص** ثابت کر دیتی ہی مہر کو
ف اور اسی کا نام خلوۃ صحیحہ ہے اور امام شافعی کے نزدیک مہر بیرون جماع کے مستقر نہیں ہے تاہی اور دلیل ہمارے اجماع صحابہ کی ہی
 اور اس بات کے کہ خلوت موجب ہر مہر کو حکایت کیا اس اجماع کو طحاوی نے اور کما ابن المنذر نے یہی قول ہے عمر اور علی
 زید بن ثابت اور عبد اللہ بن عمر اور جابر اور معاذ بن جبل اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم کا اور روایت کی واقطنی نے محمد
 بن عبد الرحمن بن ثعلبان سے مسئلہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کھولا خمار عورت کا اور نظر کی
 اوس سے تو واجب ہوا مہر خواہ دخول کرے یا نہ کرے اور اسناد میں اسکی اگرچہ ابن مسیحہ ہی ضعیف کیا اوسکو محمد ثمالی نے
 لیکن کما ابن الجوزی نے کہ روایت کی اوس سے علم نے اور بھی روایت کی اوس سے اصحاب سنی نے اور بھی اخرج کیا
 اوسکا ابو داؤد نے مرسل میں ابن ثعلبان سے اور رجال اوس کے ثقہ ہیں اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے اور زہرا
 کی بیعتی نے عمر اور علی رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ اون و اونوں نے فرمایا کہ جب بند ہو جائے دروازہ اور چھوٹ جاوے
 پردہ تو عورت کو مہر ہی پورا اور اوس پر عدت ہے اور اسناد اسکی منقطع ہے اور مؤطایین ہوا مالک عن یحییٰ بن سعید
 عن سعید بن المسیب ان عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَضَى فِي الْمَرْأَةِ إِذَا تَزَوَّجَهَا الرَّجُلُ أَنَّهُ إِذَا أُرْخِيتِ
 السُّتُوْلُ فَقَدْ وَجَبَ عَلَيْكَ الصَّدَاقُ یعنی جب چھوٹ جاوین پرے تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور روایت
 کی عبد الرزاق نے مصنف میں ابو ہریرہ سے یہی قول عمر کا اور کما امام محمد بن الحسن نے مؤطایین انام مالک انا
 ابن شہاب عن زید بن ثابت قال اذا دخل الرجل المرأة فامسألتهم وأرخيت الستور فقد وجب
 الصداق قال ولهذا ناخذ وهو قول أبي حنيفة والعامة من فقہائنا یعنی کما زید بن ثابت نے کہ جب
 جاوے مرد عورت پاس اور چھوٹ جاوین پرے تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور روایت کی واقطنی نے حضرت علی سے کہ فرمایا
 آپ نے جب بند ہو جائے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ اور کچھ عورت کو تو واجب ہوا مہر اور روایت کی ابو سعید
 نے کتاب النکاح میں راہ بن اوفی کی روایت سے کہ کما انھوں نے حکم کیا خلفائے راشدین حمید میں نے کہ جب عورت
 بند ہو جائے دروازہ اور چھوٹ جاوے پردہ تو تحقیق کہ واجب ہوا مہر اور عدت اور امام شافعی کے مذہب کے
 موافق بھی روایت ہے ابن سعد اور ابن عباس سے لیکن صحیح نہیں اور روایت کی بیعتی نے شعبی سے انھوں نے ابن سعد
 کہ جو شخص خلوت کرے عورت سے اور وطی نہ کرے تو اوس عورت کو آدمہ مہر ہی اور یہ منقطع ہے شعبی نے نہیں سنا ابن سعد
 اور روایت کی شافعی نے ابن عباس سے مثل اوس کے اور اسناد اسکی ضعیف ہے اور اخرج کیا اوسکا ابن ابی شیبہ اور
 بیعتی نے بھی اور طریق سے لیکن صحیح روایتیں صحابہ سے ہمارے مذہب پر ہیں **ص** اور مرد خلوت سے یہ کہ خاوند کو
 عورت دونوں ایسے مکان میں جمع ہو جاوین کہ وہاں کوئی عاقل نہ ہو اور ذیہ لائق اذن کے اون پر کوئی مطلع ہو سکے یا نہ
 اذہیرے اور تاریکی کے کوئی اون پر اطلاع نہ پائے اور خاوند جانتا ہو کہ یہ سیری عورت ہے اگرچہ خاوند محبوب یا عتین
 یا خصی ہو **ف** محبوب اوس مرد کو کہتے ہیں کہ جسکی آلت اوخصیتین کے ٹھہوں اور عتین جو عورت پر قدرت
 نہ رکھتا ہو اور خصی وہ جسکے خیمے نکال لیے ہوں **ص** یا روزہ دار ہو قضا کا اصح مذہب میں اور ایک روایت میں

مذکر اور اگر روزہ دار ہے رمضان کا یا احرام پہنیا عورت حائضہ ہی یا نفاس سے ہی یا بیمار ہو کوئی اون دنوں میں سے تو نیکہ ثابت نہوگی اور نماز بھی مثل روزے کے ہو تو نماز فرض میں خلوت صحیح نہوگی جیسے فرض روزے میں صحیح چھوڑ دینی نماز افضل میں جیسے نفل روزے میں اور عت واجب ہو ف دلیل اسکی وہی ہو جو مردی ہو حضرت عمر اور علی رضی سے سابقا اخرجہ للبیہتی ص ان سب صورتوں میں برابر ہی کہ مانع موجود ہو وے جیسے روزہ وغیرہ نہو احتیاطا اور واجب ہو متدہ اس عورت کو کہ اسکو طلاق یا مہ قبل وطی کے اور مہر اسکا معین ہو ف اور دلیل اسکی اوپر گذری ص اور مستحب ہو سوا اسکے اور عورتوں کو مگر جن عورت سے مہر گریا ہو اور اسکو طلاق سے قبل وطی کے جانا چاہیے کہ طلاقات یعنی جو عورتیں کہ طلاق فی جاوین چارم پر ہیں پہلی وہ طلاق کہ اس سے وطی نہکی ہو اور نہ اسکا مہر معین ہو تو اس کے واسطے مستحب واجب ہو اور دوسری وہ طلاق کہ وطی کی جاوے اور اسکا مہر معین نہ ہو اور اس عورت کو مستحب نہیں ف صحیح یہ کہ مستحب ہو ص تیسری وہ عورت کہ وطی کی جاوے اور اسکا مہر معین نہ ہو چوتھی وہ عورت طلاق کہ وطی کی جاوے اور اسکا مہر معین نہ ہو تو ان عورتوں کے واسطے مستحب تو حاصل یہ کہ حیثیت عورت کے وطی کی تو متدہ اسکو مستحب ہو گا برابر ہی کہ مہر اسکا معین نہ ہو یا نہو اور اگر وطی نہیں کی آجس صورت میں مہر معین ہو نصف مردے اور متدہ مستحب نہیں اگر نہیں معین ہو تو متدہ واجب ہو اگر کسی عورت نے ہزار روپیہ اپنے مہر کے خاوند سے لیکھا اسکو اپنے قبضے میں کیا اور پھر وہی ہزار روپیہ عورت نے خاوند کو سہیل یعنی بخش دیا اور خاوند نے بعد اسکے طلاق دے دیا اسکو قبل وطی کے تو وہ مرد یا بیوہ روپیہ اس سے اور لیوے کیونکہ عورت نے تمام مہر کو قبض کر لیا تھا اور مرد پر واجب نصف ہوا تو نصف پھر دیوے گی اور وہ جو عورت نے خاوند کو مہر پر کر دیا تھا مہر سے محسوب نہوگا کیونکہ روپیہ عقود میں ف مثل بیع اور شرا اور نکاح کے ص مستعین نہیں ہو ف یعنی کچھ روپیہ مقرر نہیں ہوتے بلکہ سب روپیہ برابر ہی وہ جو عورت نے مہر کر دیا تھا اگرچہ وہ روپیہ خاوند کے دیے ہوئے تھے لیکن یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ روپیہ بیوہ روپیہ میں ص اور اسی طرح فسوخ میں ف یعنی جو چیزیں کہ عقود کو فسخ کرتی ہیں اور بیوان اسکا لے آوے گا ص اور اگر عورت نے قبضہ نہیں کیا تھا اون روپیہ کا یا نصف مہر کو قبضہ کیا تھا ف مثلاً پانچ سو روپیہ کا ہزار کی صورت میں ص اور پھر عورت نے مہر کر دیا خاوند کو کل مہر ف دونوں صورتیں مگر اول صورت میں مہر میں عورت کو کچھ پھیرنا نہ پڑیگا اسواسطے کہ کل مہر خاوند کے پاس ہے اور دوسری صورت میں سب کل مہر کا اس طور پر ہوگا کہ اس نصف کو جو لیا ہی پھیرنے ص یا باقی کو ف دوسری صورت میں ص اور طلاق اسکو خاوند نے قبل وطی کے تو اب عورت پر کچھ لازم نہیں آوے گا اسواسطے کہ اب عورت کے پاس کچھ خاوند کا حق باقی نہیں ہے اور اگر مہر کچھ اسباب ہو ف جیسے غلام گھر کا وغیرہ ص اور عورت نے اسکو قبض کر لیا نہ کیا اور خاوند کو مہر کر دیا تو اب عورت پر دونوں صورتوں میں ف یعنی قبض کی صورت میں اور عدم قبض کی صورت میں ص کچھ لازم نہ آوے گا اسواسطے کہ جب قبض نہیں کیا جو تو ظاہر ہو ف یعنی جیسا روپیہ میں جب قبض نہ کرے تو کچھ لازم نہیں آتا تھا اسی طرح اسباب میں ہوگا ص اور جب قبض کیا ہی تب بھی کچھ لازم نہیں آوے گا کیونکہ اسباب متعین ہے اور اسی کو

اور اسکی صفت بیان میں کہ تو گھوڑا اور اسکی قیمت کا نہ بہت مبالغہ نہ ہو۔ جس میں دیکھو یہ صفت اسکی دیکھو
ص اور اگر مکمل اور موزون صفت بھی بیان کر دی تو جو مقرر کیا ہو وہی لازم آوے گا اور کچھ فاسدین بغیر مہر کی
 کچھ وجہ نہیں مگر اگر چہ خلوت کی ہوا اس کے ساتھ اور اگر وطی کی تو ہر مثل لازم آوے گا بشرطیکہ زیادہ نہ ہوئے ہر معین پر
 اگر زیادہ ہو تو ہر معین لازم آوے گا اور اس عورت کے دل کا نسب اس مہر سے ثابت ہو جاوے گا اگر وقت دخول سے
 وضع حمل تک چھ مہینے گزرے ہوں امام محمد کے نزدیک اس پر فتویٰ ہے اور اگر اس سے کم گزرے ہو تو نسب
 ثابت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ اقل مدت حمل کی چھ مہینے میں اور اس کا بیان آگے آوے گا **ص** اور امام ابوحنیفہ
 ابو یوسف کے نزدیک مدت نسب کا اعتبار وقت نکاح سے ہوگا جیسا کہ نکاح صحیح میں **ف** تو اگر نکاح کے وقت
 سے وضع حمل تک چھ مہینے گزرے ہوں تو نسب ثابت ہو جاوے گا ورنہ نہیں اور ہائے میں امام محمد کے قول کو اختیار کیا
 اور وہی صحیح ہے اور توافق قیاس کے ہے **ص** اور ہر مثل عورت کا اس کے باپ کی قوم سے اعتبار کیا جاوے گا
ف جیسے بنین اور بچہ بھیاں اور بچہ بچی کی بیٹیاں اور چچا کی بیٹیاں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعود نے
 واسطے عورت کے ہر مثل اسکی عورتوں کا ہو یعنی جو عورتیں مثل اس کے ہیں ان کا مہر دلا یا جاوے گا روایت کیا اسکو ترمذی
 نے اور متبادر اس سے باپ کے اقارب ہیں کذا فی فتح القدیر **ص** اور ہر مثل میں معتبر یہ کہ دونوں عورتیں ہیں اور
 حسن میں اور مال میں اور عقل میں اور دین میں اور شہر میں اور زمانے میں اور بکارت میں اور ثیابت میں برابر ہوں مگر باپ
 کی قوم سے کوئی راجح فتوٰں کے ساتھ نہ ملا تو اور عورتیں جو غیر ہیں ان سے اعتبار کریں گے اور نہ اعتبار کیا جاوے گا ہر مثل مان کے
 اور خالہ کے مہر سے مگر جہان اور خالہ اس کے باپ کی قوم سے ہوں جیسے اس کے باپ کے چچا کی بیٹیاں ہوں اور اگر دلی
 ضامن ہو جائے خاوند کی طرف سے مہر کا تو درست ہے اگرچہ وہ عورت نابالغ ہو اور عورت کو اختیار ہے کہ چاہے مہر اپنا
 ولی سے طلب کرے یا خاوند سے اور اگر دلی نے ادا کر دیا تو صحیح ہے اور ولی خاوند سے مگر الیوے اگر خاوند کے حکم سے ضامن
 ہو اتھا اور اگر خاوند کے حکم سے ضامن نہیں ہوا تھا تو خاوند مجراندیگا اور بیچ میں چکم نہیں تو اگر باپ نے اپنے نابالغ والد
 مال بیچا اور قیمت کا ضامن ہوا تو ضامن صحیح نہ ہوگا **ف** اور وجہ اسکی اصل کتاب میں مذکور ہے **ص** اور عورت کو
 پہنچتا ہو منع کرے خاوند کو جماع سے اگرچہ پیشتر مرد اس وطی کی ہو یا خلوت کی ہو اسکی ضامن ہے اور اس سے کہ خاوند اسکو
 اپنے ساتھ سفر میں لے جائے جب تک مہر حمل اس کا کل ہو یا بیض یا جو مہر منحل میں سے بغیر یا جاتا ہو اس عورت کے ہر مثل سے
 موافق دستور کے نہ لےوے اور دونوں جو عورتوں میں خاوند نفقہ واجب ہے **ف** کیونکہ عورت اپنا حق طلب کرتی تو
 اور کچھ ظلم نہیں کرتی کہ خاوند نفقہ نہ لےوے **ص** اور صاحبین کے نزدیک اگر خاوند اس سے پیشتر وطی یا خلوت کر چکا ہو
 تو بعد اس سے عورت کو اختیار منع کا باقی نہیں مہر بھی درست ہے عورت کو کہ قبل لینے اس مہر کے بغیر ازون خاوند کے
 سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جائے اور بعد قبض کر لینے اس مہر کے درست نہیں **ف** کہ
 بغیر ازون خاوند کے سفر کرے یا کسی حاجت کو یا اپنے اقارب کی ملاقات کو جاوے **ص** اور اگر مہر منحل نہیں ہے اور منحل میں
 بھی کچھ بابل دینے کا دستور نہیں بلکہ کل منحل ہے تو عورت کو منع نہیں پہنچتا ہے اور جب منحل میں بعض دینے کا دستور

شاید دیکھو اس
 کچھ وجہ نہیں
 دوسری ہیں
 نزدیک ہیں
 لائق بیان کی
 میں دیکھو
 بالآخرین صورت
 سے چوتھی صورت
 کا عدت میں
 نہ مدخل

تو عورت کو منع نہیں ہو چلتا ہی واسطے قبض کر لینے کل جہر کے **ف** بلکہ بتنا دستور ہی لفعل وینے کا اٹھنے کے واسطے منع ہو چلتا ہی جیسا کہ گذرا **صل** اور اگر خاوند نے اس قدر جہر **ف** یعنی مہر خیر ایامو جمل میں سے جتنے دینے کا دستور ہی **ف** اور اگر دیا تو پھر اس کو ہو چلتا ہی کہ عورت کو اپنے ساتھ سفر میں لیجاوے خاص روایت میں **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی **أَسْكَنْتُمْ لَهُنَّ مَنَ حَيْثُ سَكَنْتُمْ لَكُمْ** یعنی رکھو ان کو جہاں تم رہو **صل** اور بعض لوگوں کے نزدیک خاوند کو بعد ازاں کے بھی سفر میں لیجانا نہیں ہو چلتا اور اسی پر فتویٰ دیا ہی فقہ ابو الملیث نے **ف** اور اسی طرف مائل ہوئے ہیں بہت سے مشایخ جیسا کہ خزانے میں ہی اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے گا پھر فساد زمانے کے کہ غریب عورتوں کو ضرر ہو چلتا ہی **صل** اور درست ہی کہ اس کو لیجاوے ایسی جگہ پر کہ اس کے سہل سے وہاں تک مدت سفر کی ہو **ف** یعنی تین دن تین رات سے کم ہو **صل** اگر زوج اور زوجہ نے اختلاف کیا اہل چہر سو ایک نے کہا کہ ہر معین نہیں ہے اتھا اور دوسرے نے کہا معین ہے اتھا تو جو کہتا ہی کہ ہر معین ہے ہی اگر وہ گواہ قائم کرے تو قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر گواہ قائم کرے تو جو کہتا ہی کہ ہر معین نہیں ہے ہی اس کو قسم دلاوینگے اگر وہ قسم نہ کھائے تو دوسرے کا قول معتبر ہوگا **ف** یعنی ہر معین کا اعتبار ہوگا **صل** اور اگر قسم کھالی تو ہر مثل واجب ہوگا اور یہ مذہب صاحبین کا ہی اور امام صاحب کے نزدیک کاح میں قسم نہ دیوینگے تو ہر مثل واجب ہوگا **ف** جس میں وہ گواہ قائم کرے **صل** اگر اختلاف کیا مہر کے اندازے میں **ف** مثلاً خاوند نے کہا سو دسہم تھے اور زوجہ نے کہا دوسو دسہم **صل** تو جو گواہ قائم کرے اس کا قول قبول کیا جاوے گا اور اگر کسی نے گواہ نہیں دیا تو ہر مثل کو کھینکے اگر ہر مثل خاوند کے دعوے کے برابر یا کم ہی تو خاوند کا قول معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر ہر مثل عورت کے دعوے کے برابر ہی یا عورت کے دعوے سے زائد ہی تو قول عورت کا معتبر ہوگا ساتھ حلف کے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے اور ہر مثل موافق خاوند کے ہی یا کم اس سے تو گواہ عورت کے قبول ہو گئے اور اگر ہر مثل موافق عورت کے ہی تو گواہ خاوند کے قبول ہو گئے اس واسطے کہ گواہ شروع ہونے واسطے اثبات و انہو کے جو چھٹا ظاہر ہیں اور قسم شروع ہونے واسطے باقی رکھنے صل کے اپنی اصل پر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گواہ معی پر ہیں اور قسم اس شخص پر ہی جو انکار کرے **ف** اخراج کیا اس حدیث کا بیہقی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما اور روایت کیا اس کو امام احمد نے مسند میں اور معانی اس حدیث کے صحاح ستہ میں موجود ہیں اخراج کیا اس کا مسلم اور اصحابین **صل** اور صل کاح میں یہ کہ ہر مثل سے ہو تو جو شخص دعویٰ کرے گا خلاف اس کے تو گواہ اس کے قوی ہو گئے اور اگر ہر مثل میں خاوند عورت کے دعوے کے ہو **ف** مثلاً عورت نے دوسروں کا دعویٰ کیا اور خاوند نے سو روپیہ کہے تھے اور ہر مثل ڈیڑھ سو ہی اور در بیان میں ہونے سے مراد یہ کہ ہر مثل خاوند کے دعوے کے موافق اور اس سے کم بھی ہو اور عورت کے دعوے کے برابر اور اس سے زیادہ بھی نہ ہو بلکہ خاوند کے دعوے سے زیادہ اور عورت کے دعوے سے کم جیسا کہ اصغر عین میں ہی **صل** تو جو گواہ لائے تو اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لائے ہر مثل لازم ہوگا اور اگر کوئی نہ لائے تو دونوں قسم کو لے اور جو قسم کھائے تو اس کا قول معتبر ہوگا اور جو دونوں نے قسم کھائی

تو ہر مثل لازم آوے گا یہ سب صورتیں جب تک کہ نکاح قائم ہو اور اختلاف واقع ہو مہر میں اور اگر خاوند نے طلاق دے دیا عورت کو قبل طلاق کے **ف** اور اگر طلاق یا بعد طلاق کے تو اس کی صورت بیدہ وہی ہے جب نکاح قائم ہو جیسا کہ گذرا **ص** بعد اس کے ہر کے اندازے میں اختلاف ہوا تو جو گواہ لاوے گا قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے اور ہر مثل **ف** یعنی جو اس کی ہمسرہ عورتوں کو متعہ دیا جاتا ہو **ص** موافق ہر کے ہے تو عورتوں کے گواہوں کا اعتبار ہوگا اور اگر متعہ مثل موافق عورت کے ہے تو ہر کے گواہوں کا اعتبار ہوگا **ف** اور دلیل اس کی اوپر بکری **ص** اور اگر متعہ مثل درمیان میں عوسے زوج اور زوجہ کے ہے **ف** یعنی عورت کے دعوے سے کم اور مرد کے دعوے سے زیادہ **ص** تو جو شخص گواہ لاوے گا قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں گواہ لاوے تو متعہ مثل واجب کا اور اگر دونوں گواہ نہ لاوے تو جو قسم کھاوے گا قول اس کا معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے قسم کھائی تو متعہ مثل واجب ہوگا **ف** اور اس عورتین دعویٰ خاوند اور عورت کا بابت نصف ہر کے ہوگا کیونکہ طلاق مثل طلاق کے ہے تو برابر ہی اور کی زیادتی نصف ہر کی ساتھ متعہ مثل کے دیکھی جاوے گی **ص** اگر زوج مر گیا یا زوجہ مر گئی اور پھر اصل مہر یا اندازہ مہر میں اختلاف ہوا تو حکم اس کا بیدہ ایسا ہے جیسے حالت حیات میں تھا اور زوج اور زوجہ دونوں مر گئے اور عورت کا معین لیا گیا تھا اور نزاع پڑی اندازہ مہر میں تو خاوند وارثوں کے قول کا اعتبار ہوگا اور اگر نزاع پڑی اس بات میں کہ مہر معین لیا گیا تھا یا نہیں لیا تھا تو امام صاحب کے نزدیک کم لازم نہ آوے گا اور صاحبین کے نزدیک ہر مثل لازم آوے گا اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** کیونکہ مہر مثل مرد کے فتنے پر ثابت ہو گیا تھا اور یہ ہو گیا تھا تو مہر نے سے ساقط نہ ہوگا **ص** اگر خاوند نے عورت کو کوئی چیز بھیجی بعد اس کے اختلاف ہوا عورت کے کہا کہ یہ میری ہے اور تحفہ تھا اور خاوند نے کہا مہر تھا تو خاوند کا قول ساتھ حلف کے معتبر ہوگا **ف** اس واسطے کہ خاوند تملیک کر رہا ہے اس چیز کی پر وجہ کو اور مالک کرنے والا پہنچاتا ہے بہت تملیک کو اور ظاہر ہے کہ تحفہ دینا واجب نہیں اور مہر واجب ہے اور غالباً ہی واجب ہے اور اگر نہ یہ ہوتا تو ہر صگر جب چیز ایسی ہو کہ اس کو جمع کر کے رکھتے نہ ہوں جیسے روٹی اور جو کھانے والے کے واسطے طیارہ جو کھانے کو شہت وغیرہ کے **ص** بخلاف گیسوں **ف** اور ایسا ہی آٹا اور زندہ بکری اور شکر بادام صری وغیرہ میں

فصل نکاح ذمی کے بیان میں

اگر نکاح کیا ایک ذمی نے ذمی سے یا عربی نے عربیہ سے یا عربی میں بدہ میں خمر نے کے یا بغیر ہر کے اور یا اسکے دین میں جائز ہوگا اور پھر جو رو سے وطی کی یا طلاق سے دیا اس کو قبل طلاق کے یا مہر کیا تو امام صاحب کے نزدیک کچھ مہر لازم نہ آوے گا **ف** اس واسطے کہ ذمی ہمارے احکام کے پابند نہیں دیات میں جیسے نماز یا روزہ وغیرہ اور معاملات میں بھی ہمارے خلاف اعتقاد رکھتے ہیں مثلاً سور اور شراب کا پینا جائز رکھتے ہیں تو ہر کو چاہیے کہ اذکو ترک کر دیں اور ان کے مسائل سے متعرض نہ ہوں برخلاف زنا کے کہ وہ سب بیوں میں حرام ہے اور سودا کے عقود میں نکال لیا گیا ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مگر جو شخص سودا لے تو اس کے ہمارے درمیان میں عہد نہیں ہوگا زلیعی نے اس لفظ سے غریب ہے اور روایت ہے شعبی سے کہ امام لکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف اہل بخران کے اور وہ نصاریٰ تھے کہ جس نے تم میں سے بیع کی سود سے تو نہیں ہے و قد اوسکے لیے اور روایت کی ابو عبیدہ نے کہ ابلہ اسوا اہر اور اوسیر ہو کہ جبر شہر نے کھایا اونہیں سے سود تو

فہرست میری ہو اس سے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَآخِذْهُمْ بِالْإِزْوِجِ الْوَسْطَىٰ** اور وہ لہو احنہ تو اس سے معلوم ہوا کہ ربوا اور نیک نزدیک بھی حرام ہوں اور اگر نکاح کیا اور نہ ہونے شراب عین یا کسی شوریعین پر اور پھر فرج اور زواج و نون اسلام لائے یا ایک و غیر سے اسلام لایا تو عورت کو جو عین تھا وہی ملکہ کا یعنی شراب اہل صورت عین اور سور عین و دوسری صورت عین اور اگر انھوں نے شراب اور سور کو عین کیا تو شراب کی قیمت لازم آویگی بشرط ہر دو اور ہر مثل لازم آویگا سو کہ صورت عین

ص باب غلام اور کافر کے نکاح میں

نہیں جائز ہے نکاح غلام اور لونڈی کا مگر اپنے مولیٰ کے اذن سے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غلام نکاح کرے بغیر اذن ہبیدہ کے تو وہ زانیہی روایت کیا اس کو ابو داود اور ترمذی اور دارمی نے اور امام مالک نے نیز ایک جائز ہے اور یہ حدیث اوپر حجت ہو **ص** اور یہی حکم ہو سکتا ہے اور مدبر اور اتم ولد کا **ف** یعنی ان سب کا بھی نکاح ہو قیوت مالک کی اجازت پر اگر اجازت دیگا تو نکاح جاری ہو جاوے گا اور اگر رد کرے گا تو نکاح باطل ہو جاوے گا **ص** تو اگر انھوں نے نکاح کر لیا اپنے مالک کے اذن سے تو مہر عورت کا اوپر واجب ہو گا اور غلام مہر کے قرضے میں بیجا جاوے گا اور کاتب اور مدبر نہ بیجا دینگے بلکہ کسی کر کے ادا کرینگے اور اگر غلام نے اذن طلب کیا اور مولیٰ نے کہا کہ اس کو طلاق بھی دے دے اجازت ثابت ہو جاوے گی اس واسطے کہ طلاق صحیح بغیر جواز نکاح کے نہیں بنتا یہی اور اگر مولیٰ نے اتنا ہی کہا کہ طلاق دے دے یا چھوڑ دے تو اجازت نہو گی اور اگر مولیٰ نے غلام کو اذن دیا نکاح کا اور اس نے نکاح کیا اور وطی کی تو وہ غلام مہر میں بیجا جاوے گا اگرچہ اس نے نکاح فاسد کیا ہو اور اگر وطی نہیں کی تو نکاح فاسد میں مہر لازم نہو گا **ف** اور نکاح صحیح میں لازم آوے گا **ص** اور اگر جس عورت سے نکاح فاسد کیا تھا پھر اوس سے دوسری بار نکاح صحیح کرے یا کسی اور عورت سے نکاح چاہے تو مالک کی اجازت پر ہو قیوت یہی گناہ کی اجازت مولیٰ کی اول نکاح پر تمام ہو گئی تھی اور اگر مولیٰ نے اپنے عبد یا لون کا نکاح کیا اور وہ قرضدار تھا نکاح صحیح ہو تو اگر اس عورت کا مہر برابر تھا مہر مثل کے یا کم تو وہ غلام بیجا جاوے گا اور اس کی قیمت اس عورت اور قرضداروں پر موافق حصے کے تقسیم کر دی جاوے گی **ف** مثلاً قرض سو روپیہ تھے اور مہر بھی سو روپیہ تھے اور غلام پچاس روپیہ کو فروخت ہوا تو پچیس روپیہ قرضداروں کو اور پچیس عورت کو مل جاوینگے **ص** اور اگر اس کا مہر زائد ہو مہر مثل سے تو وہ عورت اس زائد کے موافق نہ لے گی بلکہ اس کے حق کے دینے میں تاخیر کرینگے یہاں تک کہ قرضداروں کا قرض پورا ہو جاوے **ف** مثلاً مہر مثل اس عورت کا سو روپیہ تھے اور مہر معین اس کے دوسرے دو روپیہ میں اور قرضداروں کا قرض بھی مقدار سو روپیہ کے تھے اور وہ غلام تین سو روپیہ کو فروخت ہوا تو سو عورت کے دلا دیے جاوینگے اور سو قرضداروں کو بعد اس کے جو سو بچے ہیں وہ بھی عورت کو لینگے اور اگر کچھ نہ بچا تو وہ رقم جو مہر مثل سے زائد ہے عورت کو نہ دلاوینگے **ص** اگر مولیٰ نے اپنی لونڈی کا نکاح کسی شخص سے کر دیا تو وہ لونڈی اس شخص کی ملک سے نہ نکلیگی اور جائز ہے کہ وہ لونڈی اپنے مولیٰ کی خدمت کرے اور خاوند جب وقت پائے تو اس سے وطی کر لے اسے اور مولیٰ پر واجب بیتوتہ اور میتوتہ اس کو کہتے ہیں کہ مولیٰ اس لونڈی کے اور خاوند کے درمیان میں تخلیک کر دے اور

بکارت

اوسکے واسطے کوئی مکان معین کر دے کہ خاوند کو اوس جگہ آنے سے کوئی ممانعت نہ کرے اور مولیٰ اوس لڑکی سے خدمت نہ طلب کرے اور خاوند پر نفقہ اوس لونڈی کا واجب ہوگا جب تک کہ مولیٰ میتوت نہ کرے تو اگر مولیٰ نے میتوت کی اور پھر اوس سے رجوع کر گیا تو صحیح ہوگا اور خاوند پر سے نفقہ ساقط ہو جائیگا اور اگر وہ لونڈی بغیر طلب مالک کے اوسکی خدمت کرے اور میتوت ہو تو نفقہ خاوند سے ساقط نہ ہوگا اور مولیٰ کو یہ بوجہ ہے کہ اپنے غلام اور لونڈی کا جبر النکاح کر دیوے بغیر انکی رضا کے اگر کسی عورت آزاد نے قبل طہی کے اپنے تئیں آپ قتل کیا تاہم خاوند پر لازم آویگا اور اگر مولیٰ نے اپنی لونڈی کو قبل اسکے کہ خاوند اوسکا اوس طہی کرے قتل کیا تو خاوند پر کچھ لازم آویگا اور لونڈی کا خاوند اپنے سیکہ اس سے اوس سے عزل کرے **ف** عزل اسکو کہتے ہیں کہ وقت قرب انزال کے ذکر کو فرج عورت سے بیرون کر لیوے تا انزال باہر ہو سکے اور اپنی لونڈی میں عزل بغیر اوسکے اذن کے جائز ہے ایسا ہی کہا ابن عباس نے اور یہی ماثور ہے عرض سے کہ ذکر کیا اسکو کشف الغمہ میں اور آزاد عورت سے بغیر اوسکے اذن کے نہیں کیونکہ مروی ہے حضرت عمر بن الخطاب سے کہا کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عزل کیا جاوے آزاد عورت سے مگر اوسکے اذن سے اخراج کیا اسکا ابن ماجہ نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں بعض سے نصت ثابت ہوتی ہے اور بعض سے کراہت اور اولیٰ ترک ہے تصریح کی اوسکی امام نووی نے اور کشف الغمہ میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب و عبد اللہ بیٹے انکے رضی اللہ عنہما مکروہ سمجھتے تھے عزل کو اور کہ عبد الوہاب شمرانی **فما حصل الا کمز النکاح اھل الا لضرۃ شدیدۃ** اصل اور جولوٹھی یا رکاب عورت کسی غلام کے یا آزاد کے نکاح میں ہوئے اور آزاد ہو جائے تو اوسکو اختیار ہے **ف** اسواسطے کہ بریرہ لونڈی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جبارہ ہوئی تو آپ نے اوس سے فرمایا کہ تو مالک ہوئی اپنے بضع کی تو اختیار کر لے کما یطبی فی تخریج ہدایہ میں اخراج کیا اس حدیث کا دقطنی نے حضرت عائشہؓ سے اور روایت کیا اوسکو ابن سعد نے طبقات میں اور اوہمیں ہے کہ فرمایا آپ نے **قد عتق بضعک معک فاختاری** اور یہ مرسل ہے شبہی پر اور مرسل پہلے نزدیک حجت ہے علاوہ اسکے یہ حدیث صحیحین میں مروی ہے حضرت عائشہؓ سے اور اوہمیں ہے کہ اختیار دیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اختیار کر لیا اوسنے اپنے نفس کو اور روایت سنائی میں ہے اختادی یعنی اختیار کر لے تو **صل** اور امام شافعی کے نزدیک اگر خاوند اوسکا آزاد ہے تو اوسکو اختیار نہ ہوگا **ف** اور یہی مذہب ہے احمد اور مالک کا اور ذکر کیا کشف الغمہ میں ایک لڑکین عرض سے اس باب میں افاق امام شافعی کے لیکن ترک کیا ہے اوس اثر کو اس سبب سے کہ روایت کی ابو داؤد نے باسناد صحیح حضرت عائشہؓ سے کہ بریرہ کا خاوند آزاد تھا جو وقت آزاد ہوئی اور وہ اختیار دی گئی آخر حدیث تک اور ابن عباس کی روایت میں ہے کہ وہ غلام تھا اور ایسا ہی ہے روایت صفیہ میں اخراج کیا انھا اصحاب صحاح نے اور صحیح حدیث حضرت عائشہؓ کو کہ زیادہ واقف تھیں بریرہ کے حال سے بہ نسبت ابن عباس کے علاوہ اسکے صحیح روایتوں میں اتنا ہی ہے کہ خاوند اوسکا غلام تھا اور یہ کچھ اسکے منافی نہیں کہ وقت آزاد ہونے بریرہ کے وہ بھی آزاد ہو اور وہ جو ایک روایت میں ہے کہ خیار دی گئی تھی بریرہ اور خاوند اوسکا غلام تھا محمول ہے اوپر نہ طلع ہونے ابن عباس کے

۵۱
غلام اور کافر کے نکاح میں

۵۲
غلام اور کافر کے نکاح میں

اوسکی آزادی سے اور ہمارے مذہب پر جمع بین الاحادیث بھی تحقق ہو بخلاف مذہب امام شافعی کے **ص** اور اگر لونڈی نے نکاح کیا بدون اذن مالک کے اور پھر وہ آزاد ہو گئی تو نکاح نافذ ہو جائیگا اور اوسکو اختیار نہیں ہوگا اسواسطے کہ خود راضی ہو گئی تھی **ف** برخلاف اوس صورت کے کہ نکاح کر دیا تھا اوسکا مالک نے کیونکہ اس صورت میں رضا اور عدم رضا اوسکی دونوں برابر ہیں **ص** اور جو ہر مقرر ہو اود اوسکے مالک کا ہے اگرچہ زائد ہو مہر مثل یہ اگر وطی کے بعد آزاد ہوئی اور جو قبل وطی کے وہ آزاد ہو گئی تو ہر لونڈی کا ہے اور جس شخص نے وطی کی اپنے بیٹے کی لونڈی سے اور اوسکے اولاد ہوئی اور دعویٰ کیا اوسکا اوس شخص نے تو نسب اوس لکھا اوس شخص سے ثابت ہو جائیگا اور و اوسکی اتم ولد ہو جائیگی اور واجب ہوگی باپ پر قہمت اوسکی اسواسطے کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو اور مال تیرا واسطے باپ کے ہے **ف** مروی ہے یہ حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کہ آیا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ میرا باپ میرے مال کا محتاج ہے تو فرمایا آپ نے تو اور مال تیرا واسطے والد تیرے کے ہے تحقیق کہ اولاد تمہاری اچھی کمائی ہے تمہاری کھاؤ اپنی اولاد کے کسب سے اخراج کیا اس حدیث کا ابوداؤد اور ابن ماجہ نے **ص** مفید ہے مالک والد کو بیٹے کے مال میں وقت حاجت کے تو قبل وطی کے وہ عورت ملک میں تھی باپ کے تاکہ وطی حرام نہ ہوے پس واجب ہوگی قیمت اوسکی باپ پر اور ہر ملازم آویگا کیونکہ اوسنے اپنی لونڈی سے وطی کی ہے اور نہ لڑکے کی قیمت کیونکہ وہ لڑکا باپ کی ملک میں پیدا ہوا ہے اور یہی حکم دادا کا ہے بعد موت باپ کے تو قبل باپ کے مرنے کے اور اگر باپ نے بیٹے کی لونڈی سے نکاح کر لیا صحیح ہے اور وہ اوسکی اتم ولد ہوگی اور واجب ہوگا ہر نہ قیمت اور لڑکا اوسکا آزاد ہوگا اسواسطے کہ وہ قرابت رکھتا ہے بیٹے سے **ف** کیونکہ اوسکا بھائی ہے **ص** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مالک ہے کسی بی جرم محرم کا تو وہ آزاد ہو جائیگا اور سپر **ف** اخراج کیا اس حدیث کا ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے سمرقند سے ساتھ اس لفظ کے من مملک ذالحم محرم فهو حر **ص** اگر عورت غلام کی آزاد ہے اور غلام کے مالک سے کہے کہ تو میرے خاوند کو بے مین ہزار درہم کے میری طرف سے آزاد کر اور مالک ایسا ہی کرے تو غلام عورت کی طرف سے آزاد ہو جائیگا اور نکاح فاسد ہوگا اسواسطے کہ غلام عورت کی ملک میں اگر آزاد ہوا ہے اور اس صورت میں کہ غلام کی عورت کو ملیگی اسواسطے کہ اوسی نے آزاد کیا ہے **ف** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولا راو سکے واسطے ہو جو آزاد کرے روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث طویل میں **ص** اور اگر نیت کفارے سے کہ اہو تو یہ آزادی اوسکی کفارے سے ادا ہو جائیگی **ف** مثلاً عورت پر کفارہ قسم کا تھا اور اوسنے نیت یہ کی کہ یہ غلام اوسی کے کفارے سے ادا کرتی ہوں تو کفارہ ادا ہو جائیگا **ص** اور اگر عورت کیے کہ میری طرف سے آزاد کر اور بدلے کا ذکر نہ کرے **ف** جیسا کہ ذکر کیا تھا اول صورت میں **ص** اور مالک آزاد کر دیوے تو طرفین کے نزدیک نکاح فاسد ہوگا اور ولا مالک کو ہوگی اور نزدیک امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے اس جگہ بھی نکاح فاسد ہوگا اور ولا عورت کو ہوگی **ف** اور دلیل اسکی اصل میں کور ہے **ص** اگر کافر نے کافر سے بغیر گواہوں کے نکاح کیا یا دوسرے کافر کی عدت میں اور یہاں تک کہ دین میں جائز ہے اور پھر اسلام لائے تو نکاح اپنے

حال پر باقی رہیگا اور اگر نکاح کیا کافر نے کافرہ محمد سے ف یعنی جس سے اسلام میں نکاح حرام ہے جیسے مان یا بہن سے یا بیٹی سے **صل** اور پھر اسلام لائے تو ان کے درمیان میں تفریق کرادی جاوے گی **ف** کیونکہ اتفاق کیا اسپر غلام امت نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا طلاق کافر و زیدی کو جب وہ اسلام لائے تھے اور ان کے نکاح میں وہ نہیں تھے یہ روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد نے **صل** اور اگر کافر کوئی اوس کے مان باپ سے مسلمان ہو اور اگر دونوں میں سے کوئی اسلام لایا تب بھی اگر کافر اوس کے تابع ہو جاوے گا **ف** اس واسطے کہ اگر کافر کا تابع ہو تا ہی اوس کے جو مان باپ میں سے از روے دین کے بہتر ہو کہ صاحب کشف الغمہ نے تھے اسی طرح ساتھ اپنی مان کے ضعف مسلمین سے اور تھے ساتھ اپنے باپ کے کیونکہ وہ تھے اپنی قوم کے دین پر **صل** اور اگر اگر کافر کا مجوسی اور کتابی کے بیچ میں ہو تو تابع کتابی کا ہوگا **ف** اس واسطے کہ کتابی بہتر ہو مجوسی سے **صل** اگر زوج عورت مجوسی کا یا عورت کافر کی اسلام لائے تو قاضی دوسرے پر اسلام کو پیش کرے اگر وہ بھی اسلام لائے تو نکاح پہلا ثابت ہوگا اور اگر اسلام نہ لائے تو اون دونوں کے بیچ میں تفریق کرادی جاوے گی تو اگر قاضی اسلام پیش کرے یا ہو خاوند پر تو یہ تفریق طلاق بائن کے شمار میں ہوگی اور اگر پیش کرے یا ہو عورت پر تو یہ تفریق طلاق نہ ہوگی کیونکہ طلاق عورت کی طرف سے نہیں ہوتا **ف** اور جانا چاہیے کہ اگر خاوند مجوسی یا کتابی ہو بعد اسلام عورت کے اوسپر اسلام عرض کرنا ضرور ہوگا ورنہ فرقت کرادی جاوے گی اور اگر عورت مجوسی ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر کتابی ہو تو پیش کرنا اسلام کا اوس پر ضرور نہیں کیونکہ نکاح کتابی کی عورتوں سے جائز ہے **صل** اگر خاوند مسلمان ہو گیا اور عورت بعد پیش کرنے اسلام کے مسلمان نہ ہوئی تو اگر وطی نہیں کی تو خاوند پر کچھ نہ لازم آوے گا **ف** اس واسطے کہ عورت کی طرف سے طلاق نہیں ہوتا تو نصف مہر بھی لازم نہ ہوگا **صل** اور اگر وطی کی ہو تو کل مہر لازم آوے گا اور اگر عورت اسلام لائی اور خاوند نے انکار کیا تو اگر وطی نہیں کی تو نصف مہر لازم ہوگا **ف** کیونکہ یہ طلاق ہے قبل وطی کے **صل** اور اگر وطی کی ہو تو کل مہر لازم آوے گا اور اگر دار الحرب میں زوج یا زوجہ اسلام لائے تو جب تک عورت کو تین حیض نہ ہو جائینگے فرقت نہ ہوگی **ف** اور یہی مانور تابعین سے **صل** اگر خاوند کتابیہ کا مسلمان ہوا تو کتابیہ اوس کی ہوگی اگر کوئی زوج یا زوجہ میں سے کہ دونوں کافر تھے دار الحرب سے دارالاسلام میں آیا درمیان اون دونوں کے فرقت ہو جاوے گی اگر چہ قید ہو کے آیا ہو اور اس فرقت سے عورت پر عدت نہ لازم آوے گی مگر صورتیکہ وہ عورت حامل ہو تو اس سے وطی نہ کرینگے جب تک وضع حمل نہ ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اون عورتوں میں جو بقیہ یونہی تھیں غزوہ اوطاس میں کہ نہ وطی کی جاوے نہ حاملہ یہاں تک کہ وضع کرین حل اپنا اخرج کیا اسکا ابو داؤد نے سنن میں اور داؤد طنی نے **صل** اگر زوج یا زوجہ کوئی انہیں سے مرتد ہو گیا مٹا فاسد فوراً بے حکم قاضی کے نکاح فسخ ہو جاوے گا تو اگر عورت وطی کی گئی ہو تو اوس کے لیے کل مہر ہو اور جو نہیں وطی کی تو جس صورت میں خاوند مرتد ہو گیا تو عورت کے لیے نصف مہر ہو اور اگر عورت مرتد ہو گئی تو خاوند پر کچھ نہ لازم آوے گا **ف** اور مہر وطی کی تو ہر صورت میں کل مہر لازم آوے گا **صل** اور اگر زوج و زوجہ دونوں ساتھی مرتد ہو گئے اور پھر دونوں ساتھی ایک ہی وقت میں اسلام لائے تو نکاح باقی رہیگا اور اگر کوئی دوسرے کے پہلے اسلام لایا تو نکاح فاسد ہوا

باب القسم

جب تک کہ مرد کی دو بیویاں آزاد ہو ورنہ واجب ہو عدل ان کے درمیان مین قسم مین و بیوی قسم اسکو کہتے ہیں کہ خاؤ
 کھانے پینے پہننے مین اور رات کو رہنے مین اپنی عورتوں کے بیچ مین قسمت کر دے **صل** برابر ہو کہ دو افغان بکریوں
 یا دونوں شیب ہوں یا ایک بکر اور دوسری شیب ہو **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسی
 ہوں حج و عورتین اور جبکہ وہ ایک کی طرف آویگا قیامت کے دن اور ایک جانب اسکا جھکا ہوگا روایت کیا اسکو
 امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا شیخ ابن حجر نے اسناد
 اسکی صحیح قرار دیا حدیث علم ہی شامل ہے بکر اور شیب کو اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دن بانٹتے تھے واسطے اپنی عورتوں کے پھر عدل کرتے اور فرماتے ای اندیہ بانٹ میری ہے جس میں مختار ہوں مین و بیوی
 مجھے جس میں تو مختار ہو مین نہیں یعنی اگر دل کا سیلان کسی کی طرف زیادہ ہو تو ناچار ہی تو مین قسمت مین برابر کر تا ہوں
 اخراج کیا اسکا چاروں عالموں نے اور صحیح کیا اسکو ابن جہان اور حاکم نے **صل** اور نبی اور پرائی برابر ہو اور اس طرح
 مسئلہ اور کتابیہ بھی **ف** اور دلیل ہماری اطلاق اس حدیث کا ہے جو مروی ہوئی اور ایضاً ثلثہ باقیہ کے نزدیک اگر
 نئی عورت بکر ہو تو سات راتین برابر اس کے پاس ہے اور اگر شیب ہو تو تین راتین پھر بعد اسکے قسمت کرے کیونکہ
 روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہا سنت ہے کہ جب نکاح کرے ایک مرد بکرہ کو شیب پر تو ٹھہرے اس پاس سات راتین پھر
 برابر بانٹے اور جب نکاح کرے شوہر شیب کو تو ٹھہرے اس پاس تین راتین پھر بانٹے روایت کیا اسکو بخاری و مسلم
 نے اور یقیناً بخاری کا ہی اور روایت ہے امام مسلمہ سے کہ جب نکاح کیا اونٹن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے اور بلخس
 تین راتین اور فرمایا نہیں تجھے تیرے اہل بزدلت اگر چاہے تو تو سات راتین ہوں تجھے پاس اور اگر سات دن ہوں تجھے پاس
 تو سات سات دن ہوگا اور عورتوں پاس اخراج کیا اسکو مسلم نے **صل** اور لونڈی اور بکرا تہ اور ام دل اور مدبر
 کو نصف حرہ کا **ف** یعنی قسمت مین و بیوی حرہ کی کر لگی کہ بکرہ کشف الغمہ مین ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 آزاد عورت کے واسطے دو دن مین اور لونڈی کی واسطے ایک دن اور روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرماتے تھے نکاح کیجا
 حرہ لونڈی پر تو واسطے حرہ کے دو ثلث مین اور واسطے لونڈی کے ایک ثلث روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ و عبد الرزاق
 اور داؤد قطنی اور بیہقی نے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ ایسا ہی حکم کیا حضرت ابو بکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے اور حجت بکری
 امام احمد نے حضرت علی کے اثر سے اور ابن حزم نے جو اسکو ضعیف کیا بسبب بلال بن عمر کے اور ابن ابی لیلی کے تو یہ چھ
 نہیں ہو واسطے کہ وہ دونوں ثقہ ہیں حافظ ہیں اور زلیعی نے تحفہ بیچ ہدایہ مین لکھا ہے کہ روایت کی بیہقی نے ایسا
 سعید بن المسیب اور یحییٰ بن یسار سے کہ حرہ جب قائم کیجا وے اور سوکن چوہ لونڈی کی تو واسطے دو دن مین اور لونڈی
 واسطے ایک دن **صل** اور نہیں حق ہے عورتوں کا قسمت مین جب مکرے زوج تو جس عورت کو چاہے سفر مین لیا وے اور
 قعدہ واجب نہیں **ف** اور امام شافعی اور احمد کے نزدیک نہیں جائزہ خاوند کو کہ نکاح سفر کو اور لیا وے کسی عورت کو مگر او
 عورتوں کی خاوند سے یا قرعے سے اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کا حق نہیں وقت سفر کرنے خاوند کے کیونکہ

یعنی جس قسم مین و بیوی
 نہیں مانتا ہے
 دو دن کی عورت
 نکاح کیجا
 ایک دن کی عورت
 نکاح کیجا
 ایک دن کی عورت
 نکاح کیجا

خاوند کو جائز ہو کہ سفر کرے اور کسی عورت کو ساتھ نہ لی جائے تو اسی طرح اوسکو جائز ہو کہ ایک کو کسی میں سے پیو
 ص اور قرعہ بہتر ہو ف یعنی مستحب ہو کہ وہ کہہ امانت عایشہ رضی اللہ عنہا سے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اوپر
 سفر کا قرعہ ڈالتے اپنی عورتوں میں بچہ جس عورت کا نکلتا حصہ نکالتے اوسکو لیکر روایت کیا اوسکو بخاری و مسلم نے
 ص اور اگر اپنا حصہ اپنی سوکن کو راضی ہو کے دیدیوے تو درست ہو ف کیونکہ دایہ میں ہر سودہ بنت زہرہ
 رضی اللہ عنہا نے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حجت کر لیجیے آپ مجھے اور کر دیجیے دن میرا واسطے
 حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں کلاس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق یا ہو
 سودہ کو اور یہ نہیں پایا یعنی کسی حدیث میں انتہی اور صحیح روایتوں میں یہ مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکے
 طلاق کا ارادہ کیا تھا اور انھوں نے اپنا دن بخش دیا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کو اور کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روک رکھیے
 مجھ کو شاید میں تمہاری عورتوں سے ہوں حجت میں اور وفات میں ہر کہ امام محمد بن الحسن نے کہا کہ پونہجی ہمارے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے کہہ آپ نے واسطے سودہ کے عدت کر تو تو سودہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ حجت کر لیجیے
 آپ مجھے اور ایسی ہی روایت کی بہت سی ہے عروصہ سے مرسل اور اسی سے شاید اخذ کیا ہو صاحب دایہ نے اور صحیح
 روایت وہ ہے جو صحیحین میں ہے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے بیشک سودہ بنت زہرہ نے بخش دیا دن اپنا یعنی باری اپنی عایشہ کو
 تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کے لیے دن اوکا اور ایک دن سودہ کا اور روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کی اور نو عورتیں آپ کی تحسین اور عدت کرتے تھے اوکے بیچ میں آنحضرت عورتوں کے لیے اور
 عطا منقول ہو کہ وہ عورت جسکے واسطے قسمت تھی صفیہ تحسین اور تصبیح کی تحقیق ہے کہ وہ عورت سودہ تحسین کی حکام
 عطا کا محمول ہو و غلطی ابن جریج راوی ص اور دیگر اوس کوٹ جائے تو درست ہو ف واسطے کہ یہ حق اوسکا

کتاب الرضا

تھوڑا اور بہت دو دو بیٹا اگر چہ ایک بار چو سے جب رضاعت میں ہو کہ تو رضاعت ثابت ہوتا ہو ف اور امام غزالی
 کے نزدیک نہیں ثابت ہوتی حجت رضاعت سے مگر جب کہ پانچ بار چو سے کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں
 حرام کرنا ہوا ایک دفع چسنا روایت کیا اوسکو مسلم نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور ایک روایت میں مسلم کی ہے کہ لا تحرم
 الا ملاحجۃ ولا الاملا اجنا یعنی نہیں حرام کرنا ہوا ایک بار کا پنجوڑنا کہ صاحب دایہ نے دلیل ہمارے
 قول اللہ تعالیٰ کا ہے و اما انکم اللہ کی ارضا عنکم و اخوانکم من الرضاۃ الا یہ اور یہ عام ہو قلیل اور کثیر کو
 اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہ من الرضاۃ ما یحکم من النسب یعنی حرام ہوتا ہو رضاعت سے جو
 حرام ہوتا ہو نسب سے اخراج کیا اوسکا بخاری و مسلم نے ابن عباس سے اور یہی مروی ہے ابن عباس سے کہ وہ فرماتے تھے
 جو ہر دو سال کے اندر اگر چہ ایک بار چو سے تو وہ حرام کر دیتا ہے اور حضرت ابن عمر کو پونہجی کہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے
 حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق کہ نہیں حرام کرتی رضاعت جب تک سات بار چو سے تو کہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے
 قول اللہ تعالیٰ کا بہتر قول حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اخوانکم من الرضاۃ اور انہیں ذکر کیا

اللہ عن عروصہ ان
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سودہ بنت زہرہ رضی
 اللہ عنہا سے بخش دیا
 دن اپنا یعنی باری
 اپنی عایشہ کو
 تھے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ہاتھ
 حضرت عایشہ رضی
 اللہ عنہا کے لیے
 دن اوکا اور ایک
 دن سودہ کا اور
 روایت ہے حضرت
 ابن عباس سے کہ
 رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے
 وفات کی اور نو
 عورتیں آپ کی
 تحسین اور عدت
 کرتے تھے اوکے
 بیچ میں آنحضرت
 عورتوں کے لیے
 اور عطا منقول
 ہو کہ وہ عورت
 جسکے واسطے
 قسمت تھی صفیہ
 تحسین اور تصبیح
 کی تحقیق ہے کہ
 وہ عورت سودہ
 تحسین کی حکام
 عطا کا محمول
 ہو و غلطی ابن
 جریج راوی ص
 اور دیگر اوس
 کوٹ جائے تو
 درست ہو ف
 واسطے کہ یہ
 حق اوسکا

ایک بار یادوار چوتھے کو اخرج کیا ان دنوں انشروان کا عبدالوہاب شمرانی نے کشف الغمیر میں **صل** مدت رضاع کا نام لیا ہے
 کے نزدیک دو برس چھ مہینے ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک دو برس اور یہی قول ہے حضرت امام شافعی کا اور
 امام زفر کے نزدیک تین برس کہ صاحب ہایہ نے دلیل معاجین کی قول اللہ تعالیٰ کا ہو وحملہ وفضالہ تلکون
 شہراً اس واسطے کہ مدت حل کی چھ مہینے ہیں تو فصال کے واسطے دو برس ہے اور قول رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا لا رضاع بعد حولا کی نہیں ہے رضاعت بعد دو برس کے اور بلوغ المرام میں ہے کہ اخرج کیا اسکا دار
 اور ابن عدی نے ابن عباس سے اور تفسیر مظہری میں ہے کہ روایت کیا اسکو ابن الجوزی نے بھی اور لفظ اسکا پیر
 لا رضاع الا کاگان فی حولا کی نہیں ہے رضاعت مگر جو دو سال کے بچہ میں اور کما دار قطنی نے کہ حال اس کے
 صحیح ہیں مگر شیم بن جمیل اور وہ ثقہ ہے حافظ ہے تو ثبوت کی اسکی احمد و علی اور ابن جبار نے اور بعضوں کے نزدیک
 رضاع ساری عمر میں باقی رہتا ہے اور یہی ماثور ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے لیکن روایت اس قول کو اور ازواج مطہرات نے
 اور کہا کہ سنتے تھے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں جہاں کرنا ہی رضاع مگر جو چہرے آنت کو اور ہوتے قبل و
 چھڑانے کے اور بھی سنتے تھے کہ فرمایا آپ نے نہیں رضاع ہو مگر جو دو سال میں اور نہیں بتی ہی بعد احکام کے ذکر کیا
 یہ کشف الغمیر میں **صل** اور بعد اس مدت کے رضاع نہیں ثابت ہوتا **ف** کیونکہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے
 کہ فرمایا حضرت عمر نے نہیں رضاع ہو مگر جو دو برس کے اندر ہووے حال صغیر میں اور روایت کی طبرانی نے معجم صغیر
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں رضاع ہو بعد دو چھڑانے کے اور نہیں بتی ہی بعد
 جو ابن خبیر نے کہ اور روایت کی بغوی نے شرح السنہ میں مثل اس کے اور روایت کی عبدالرزاق نے حضرت علی رضی
 مرفوعاً لا رضاع بعد الفصال نہیں رضاع ہو بعد دو چھڑانے کے اور روایت کی ابن عدی نے کامل میں
 ابو دارم و طیار السی نے جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لا رضاع بعد فصال کا لیتہ بعد اختلاف
 یعنی نہیں رضاع ہو بعد دو چھڑانے کے اور نہیں بتی ہی بعد احکام کے اور جامع ترمذی میں ہے حضرت ام سلمہ سے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جہاں کرتی ہی رضاعت مگر وہ رضاعت کہ چہرے آنت کو اور ہو پہلے دو چھڑانے کے اور
 صحیح کیا اسکو ترمذی اور کما فی ابوداؤد میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہی رضاعت مگر وہ کہ چھڑانے کے
 پھر ہی کو اور پیرا کرے گوشت کو اور کشف الغمیر میں ہے کہ فرماتے تھے زہری ہمیشہ فتویٰ دیتی تھیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ
 کہ نہیں جہاں کرنا ہی رضاع بعد دو چھڑانے کے یہاں تک کہ وفات ہوئی اونکی **صل** اور جن عورت نے دو چھڑایا تو
 اوسن لڈکی مانا ہو جاتی ہے اور اسکا شوہر کہ جس سے اوس عورت کا دودھ ہے باپ ہو جاتا ہے تو حرام ہوگا اوس سے
 جو حرام ہوتا ہے شب سے **ف** کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام ہوتا ہے رضاعت
 سے جو حرام ہوتا ہے شب سے اور ایک روایت میں ہے بخاری کی یحییٰ مومن الرضاع مایحی مومن الوالدۃ
 اور ایک میں ہے ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب **صل** مگر بنی نسب کی مادر رضاعی یا بھائی
 بنی کی مان رضاعی یا بھائی اور بہن رضاعی کی مان بنی یا بھائی اور بہن رضاعی کی مادر رضاعی کہ یہ سب حرام ہیں

کسی شخص کو مدت رضاع میں عورت کے دودھ سے حقنہ دیا **ف** تو حرمت رضاع ثابت نہوگی **ص** اور اگر کسی عورت بکری پستان سے دودھ نکلا یا عورت مردہ کی اور کسی شخص نے فوسفک مدت رضاع میں پیا تو حرمت ثابت ہوگی **ف** لیکن خاوند اوس بکری کا شیر خوار پر حرام نہوگا تو درست ہو بکری کے خاوند کو چاہے اوس سے وطی کی ہو کہ اوس شیر خوار سے نکاح کرے **ص** اگر کسی شخص نے ایک بڑی عورت سے اور ایک شیر خوارہ سے نکاح کیا اور اوس بڑی بیوی سے اپنی سکن شیر خوارہ کو دودھ پانا پلا دیا تو دونوں عورتیں خاوند پر حرام ہو جائیں گی **ف** اس واسطے کہ خاوند جامع ہو و بگا و میان عورت اور اوسکی رضاعی بیٹی کے اور یہ درست نہیں اور عنایہ میں لکھا ہے کہ بڑی عورت تو ساری عمر حرام ہے اور شیر خوارہ بھی اسی طرح اگر بڑی عورت سے وطی کی ہو اور اگر وطی نہیں کی تو درست ہے خاوند کو کہ پھر اوس شیر خوارہ سے نکاح کرے **ص** تو اگر بڑی عورت سے وطی نہیں کی ہو تو اوسکو کچھ نہیں **ف** اور اگر وطی کی ہو تو کل مہر لازم ہو گا **ص** اور شیر خوارہ کو آدھا مہر ملے گا اور خاوند اوس آدھے مہر کو اوس دودھ پلانے والی سے پھیر لےوے اگر اوسنے قصداً واسطے فساد کے دودھ پلایا تھا اور اگر واسطے فساد کے نہیں پلایا تھا **ف** بلکہ وہ شیر خوارہ بھوکے تھی یا اور کوئی سبب ہو **ص** تو خاوند اوس سے نہ پھیرے گا اور رضاع نہیں ثابت ہوتا ہے مگر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے **ۛ**

کتاب الطلاق

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ناپسند حلال چیزوں میں اندر کے نزدیک طلاق ہے روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور کہا ابو حاتم نے کہ یہ حدیث مرسل صحیح ہے اور طلاق تین قسم ہے ایک حسن اور دوسرے حسن اور تیسرے بدعی تو **ص** طلاق حسن یہ ہے کہ مرد اپنی عورت کو ایک طلاق دیوے اوس طہرین جس میں اوس سے جماع نہ کیا ہو وے اور چھوڑ دے اوسکو یہاں تک کہ گذر جائے عدت اوسکی **ف** اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تھے مستحب جلتے اس بات کو کہ نہ زیادہ کریں ایک طلاق پر یہاں تک گذر جائے عدت اور یہ اس بات سے افضل تھا اونکے نزدیک کہ طلاق دے مرد عورت کو تین بار طہرین میں ایک طلاق ذکر کیا اسکو کشف الغم میں اور مروی ہے ابراہیم نخعی سے کہ دوست رکھتے تھے صحابہ یہ کہ طلاق دیوے عورت کو ایک بار پھر چھوڑ دے اوسکو یہاں تک کہ حائضہ ہو تین بار روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور طلاق حسن ہے کہ غیر طہرین کو ایک طلاق دیوے برابر کہ حیض میں دے یا طہر میں اور وہ کو تین طلاق جدا جدا طہرین میں دینے کی ہو اگر اوس عورت کو حیض آتا ہو **ف** انہام مالک کے نزدیک یہ بھی بیعت ہے بلکہ نہیں مباح ہے مگر ایک طلاق اور دلیل بہاری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہے تحقیق کہ طلاق یا انھوں نے اپنی عورت کو اور وہ حائضہ تھیں پھر ارادہ کیا کہ اوڑھو طلاق دیوے وقت حیضوں کے سوچو نہ چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سو کہا کہ نہیں ایسا حکم کیا تجھ کو اللہ تعالیٰ نے بیشک تو نے حکم کی سنت سے اور سنت یہ ہے کہ استقبال کرے تو طہر کا تو طلاق دے تو نزدیک ہر طہر کے سو حکم کیا تجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورجبت کی میں اپنی عورت سے اور فرمایا آید نے خبیثت کہ وہ یاں توجا سے تو جاتے طلاق دے

اوسکو اور چاہے روک کر کہہ کر مہر کا مہینہ ای رسول اللہ کیا دیکھتے ہیں آپ اگر تین طلاق دہن میں اوسکو تو بچہ نکاح و حیات طلال پر فرمایا کہ نہیں بائنہ ہو گیا وہی وہی ہے اور بچہ نکاح نہ روایت کیا اوسکو دار قطفی نے اور ابن ابی شیبہ نے نہ مستثنیٰ حسن سے انھوں نے ابن عمر سے اور تعلیل کی اوسکی یہی تھی نے ساتھ سٹا، نرسانی کے اور کہا کہ لانا ہو وہ زیادتی لانا ایسی کہ نہیں متابعت کیا جاتا اوسپر اور وہ نہ عیض ہی نہیں قبول کیا وہی وہی نہ عیض نہ ہو وہاں کے ساتھ کہا شیخ ابن العمام نے کہ تعلیل یہی تھی کی مرد و عورت کو کہ متابعت کی عطا کی شعیب بن رزق نے سنداً و متناً روایت کیا اوسکو طہانی نے جہم بن **ص** اور اگر حیض آتا ہو یا صغیر ہو یا حاملہ ہو تو ہر مہینے میں ایک طلاق دے اور جائز یہ طلاق دینا ان تینوں کو بعد و طہی کے بھی اور طلاق یعنی یہ کہ تین طلاق یا دو طلاق ایک بار یا دو بار ایک طہر میں دیوے اور حجت نکرے در بیان **ف** تو اگر ایسا کیا تو طلاق واقع ہو جاوے گا اور طلاق دینے والا گنہگار ہوگا اور دلیل اوسکی اوپر حدیث ابن عمر کی گزری اور مروی ہو سنن ابوداؤد میں کہ کہا حضرت عبداللہ بن عباس نے واسطے ایک مرد کے کہ تین طلاق دیے تھے اوسنے اپنی عورت کو بائنہ ہو گئی وہ عورت تجھے اور تو نے نافرمانی کی اپنے رب کی اور روایت کی طہاوی نے کہ ایک شخص نے سو طلاق دیے اپنی عورت کو کہا ابن عباس نے نافرمانی کی تو نے اپنے رب کی اور بائنہ ہو گئی عورت تیری تجھے اور مروی ہو مانند اسکے کہ مالک بن جرجہ نے ابن عباس اور عبداللہ بن مسعود سے اور روایت کی عبداللہ بن مسعود علقمہ سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف بن مسعود کے سو کہا کہ طلاق یا مہینے اپنی عورت کو تو نے اٹھوے طلاق سو کہا ابن مسعود نے کہ تین طلاق واقع ہیں اور باقی زیادتی ہو اور مروی ہو مانند اسکے کہ طہان بن ابوداؤد و جرجہ نے ابوسریطہ اور ابن مسعود سے بھی اور ابن عمر سے اور روایت کی وکیع نے اعشش سے انھوں نے حبیب بن ثابت سے کہا کہ آیا ایک شخص حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس تو کہا کہ ہزار طلاق دیے مہینے اپنی عورت کو فرمایا کہ بائنہ ہو گئی وہ تجھے ساتھ تین طلاق کے اقسیم کر دے تو باقی طلاقوں کو اپنی عورتوں پر اور روایت کی وکیع نے معاویہ بن ابی سفیہ سے کہا کہ آیا ایک شخص طرف عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اور کہا کہ ہزار طلاق دیے مہینے اپنی عورت کو تو فرمایا کہ بائنہ ہو گئی وہ تجھے ساتھ تین طلاق کے اور روایت کی عبداللہ بن مسعود عبادہ بن جہام سے کہ طلاق دیے اٹھنے باپ نے اپنی عورت کو ہزار تو لے عبادہ اور پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا آپ نے وہ بائنہ ہو گئی تین طلاق سے ساتھ عصیت کے اور باقی سے نوسی ستانوسے زیادتی اور ظلم اگر چاہے اللہ غنا ب کرے اسپر اور اگر چاہے بخش دے اور روایت کیے طہاوی نے اس باب میں اور آنا حضرت انس اور حضرت عمر بن الخطاب سے بھی اور امام شافعی کے نزدیک تین طلاق ایک بار دیدینا جائز ہیں اور بعضوں کے نزدیک اگر تین طلاق ایک بار دیکھا تو ایک طلاق واقع ہوگا اور یہی آثار و ان سب پر حجت ہیں **ص** یا ایک طلاق دے اوس طہر جس میں طہی کی ہو **ف** اور حکم کہا اس طلاق کو حضرت عبداللہ بن عباس نے ذکر کیا اسکو کشف الغمہ میں **ص** یا ایک طلاق دے مسطورہ کو حیض میں **ف** اور دلیل اسکی وہی حدیث ابن عمر کی ہے جو اوپر گزری اور اسکی حرمت پر اجماع ہے لیکن طلاق واقع ہو جاوے گا **ص** اور واجب ہے حجت اس میں موجب پاک ہووے حیض سے تو طلاق دیکو اوسکو اگر چاہے **ف** اسواسطے کہ حدیث ابن عمر میں ہے سورج ع کرے اوس عورت سے پھر طلاق دے

طہانی

یعنی حاملہ اور
میں غداؤر اسے
کہاواسطے
انھیں نہیں
حق کا نہیں
نہ سیکرہ

یعنی بھول جاتا ہی حدیث کو اور کہا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں طلاق ہو واسطے مجنون کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوتھا گیا قلم تین سے سوئے والے سے جب تک جاگے اور اڑکے سے جب تک سیانا ہو اور مجنون سے جب تک ہوش میں آئے یا فاقد پاوے روایت کیا اوسکو امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے

ص اور ائمہ یعنی اوشن شخص کا جو سور یا حرف اس واسطے کہ وہ شخص بھی غیر مختار ہو تو وہ بھی ماننا مجنون کے ہی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کُلُّ طَلَّاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَّاقُ الصَّبِيِّ وَالْجُنُونِ یعنی ہر طلاق جائز ہے مگر طلاق بچہ اور مجنون کا روایت کیا اوسکو صاحب بدایہ نے اور کما زلعی نے تخریج میں قلت حدیث غریب اور شمس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی چہ جامع ترمذی میں ہی اوسکے معنوں میں ہی اور اسی طرح واقع ہی طلاق مکرہ کا یعنی جو شخص بردستی کیا گیا ہو طلاق پر اور امام شافعی کے نزدیک واقع نہیں ہوتا اور ذکر کیا صاحب کشف الغمہ نے آثار اس باب میں حضرت ابن عباس اور ابن عمر سے جیسے ثابت ہوتا ہے کہ طلاق مکرہ کا نہیں واقع ہوتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ افسد معاف کیا ہماری ہست ہے چو کہنا اور بھولنا اور بردستی سے کسی کی کام نہ لیا روایت کیا اوسکو ابن ماجہ اور حاکم نے ابن عباس سے اور کہا ابو حاتم نے کہ یہ ثابت نہیں اور کما زلعی نے تخریج ہدایہ میں کہ ہماری دلیل یہ ہے جو اخراج کیا عقلی نے اپنی کتاب میں شیخان بن عمرو طائی سے کہ شقیق کہ ایک دم موتا تھا سو کھڑی ہوئی عورت اوسکی اور لی ایک ٹھہری اور چڑھی اپنے منہ کے سینے پر اور رکھ دیا چھری کو اوسکے حلق پر اور کہا کہ یا تو دے مجھ کو تین طلاق ورنہ فوج کرونگی تجھ کو تو قسم دی اوس مرنے اوسکی اوش عورت کو اور اسکا کیا اوسنے تب تین طلاق دے اوسکو اوس مرنے پھر آیا وہ شخص طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ذکر کیا یہ تو فرمایا آپ نے کہ نہیں جو عہد طلاق میں یعنی طلاق واقع ہو گیا انہیں پھر گیا اور یہ حدیث مرسل ہے اور روایت کیا اوسکو عقلی نے مسند ایک شخص سے صحابہ میں کہا ابن القطن نے مرسل حسن ہے مسند سے کیونکہ مرسل کی اسناد میں بقیہ اور نعیم بن حاد نہیں ہیں اور مرسل میں سہل بن عیاش ہے اور وہ روایت کرتا ہے شامیین سے لیکن اسناد میں اوسکی غازی بن حبلہ غیر معروف ہے اور نہ کہا اوسکی حدیث کو ابو حاتم نے اور بخاری نے طلاق مکرہ میں اور تخریج میں ہی کہ کہا بخاری نے حدیث صفوان ہم کی بعض صحابہ سے طلاق مکرہ کے باب میں منکر ہے نہیں متابعیت کی گئی اوسپر لیکن قطع نظر اسکے بہت سے آثار صحابہ ہمارے مؤید وارد ہوئے ہیں روایت کی عبدالرزاق نے ابن عمر سے کہ جائز رکھا انھوں نے طلاق مکرہ کا اور بھی روایت کی ثقی اور نخعی اور زہری اور قتادہ اور ابی قلابہ سے کہ اون سب نے جائز رکھا طلاق مکرہ کا اور بھی اخراج کیا عبدالرزاق نے سعید بن جبیر سے کہ انھوں نے کہا کہ اہل اسلام میں طلاق مکرہ کا جائز ہے **ص** اور سید کا اپنے غلام کی بیوی پر کہ کیونکہ ملک نکاح حق غلام کا ہے تو اسقاط اوس حق کا غلام کے لیے ہوگا نہ مولیٰ کے لیے اور کشف الغمہ میں ہی کہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جس شخص نے اذن دیا اپنے غلام کو نکاح کا تو طلاق غلام کے ہاتھ میں ہے اور نہیں اوسکے غیر کے قبضے میں اور بھی ذکر کی اس باب میں موافق اسکے حدیث مرفوعہ ابن عباس سے **ص** اور طلاق عورت آزاد کا تین تک ہے اور لونڈی کا دو تک **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لونڈی کے دوہر اور عدت اوسکی دو حیض ہیں روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

ابن ماجہ

۱۰

۱۱

۱۲

اور اسناد میں اسکی مظاہر بن اسلم ضعیف ہے کہ زلیعی نے کہ روایت کیا حدیث عائشہ کو حاکم نے مستدرک میں اور صحیح کیا اسکو اور نقل کی ذہبی نے میزان میں تصنیف مظاہر بن اسلم کی ابی عامر نبیل اور یحییٰ بن سعید اور ابو حاتم ہاشمی اور بخاری سے اور نقل کی توفیق اسکی ابن حبان اور بھی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے ابن عمر سے اور بزار اور طبرانی اور دارقطنی نے اور صحیح کیا دارقطنی نے وقت اسکا اور ضعیف کیا اسکو رفع کو بسبب عمرو بن شیبہ سلمیٰ کے اور ضعیف ہے نہ جنت کپڑی جاوگی اوس سے اور بھی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عباس سے اور کہا صحیح ہے ولم یضج جاکہ اور روایت کی دارقطنی نے ابن عمر سے تحقیق کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسوقت کہ ہو لوٹدی نکاح میں ایک مرد کے اور دو طلاق دے اسکو پھر خرید لیوے اسکو تو نہیں حلال ہو واسطے اسکو کے یہاں تک کہ نکاح کرے دوسرے خاوند سے اور اسناد میں اسکی سلم بن سالم ہی تکذیب کی اسکا ابن المبارک نے اور کہا یحییٰ بن سعید نے لیس حدیث بشیخ اور ایسا ہی کہا سعدی نے اور روایت کی شافعی نے حضرت عمرؓ سے کہ نکاح کرے غلام دو عورتوں سے اور دو طلاق دے اور عدت کرے لوٹدی دو حیض سے تو اگر حیض نہ آتا ہو اسکو تو دو مہینے سے یا ڈیڑھ مہینے سے اور اخراج کیا اسکا ہوتی نے معرفت میں بطریق شافعی سے اور دارقطنی سنن میں ص اگر عورت لوٹدی ہو اور خاوند اسکا آزاد یا غلام ہو تو خاوند مالک و طلاق کا ہو گا اور اگر عورت حرمہ ہو اور خاوند اسکا غلام یا آزاد ہو تو مالک تین طلاق کا ہو گا اور امام شافعی کے نزدیک جب لوٹدی کا خاوند حرمہ ہو تو مالک تین طلاق کا ہو گا اگر حرمہ کا خاوند غلام ہو تو مالک و طلاق کا ہو گا اور دلیل ہمارے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ لوٹدی کے دو طلاق ہیں اور عدت اسکی دو حیض ہوتی معلوم ہوا کہ طلاق عورتوں کے اعتبار سے ہے اور بھی روایت کی امام محمد نے **أَخْبَرَنَا أَبُو هَانِئٍ بْنُ يَزِيدَ الْعَمِّيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ يَقُولُ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الطَّلَاقُ بِالنِّسَاءِ وَالْعِدَّةُ بِهِنَّ** یعنی طلاق عورتوں کے اعتبار سے ہے اور عدت بھی انہی کے اعتبار سے ہے اور یہی قول ہے عبد السمیع کا اور امام شافعی کے نزدیک طلاق مردوں کے اعتبار سے اور عدت عورتوں کے اعتبار سے ہے کیونکہ ہر ایسے میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ طلاق ساتھ مردوں کے ہے اور عدت ساتھ عورتوں کے ہے اور یہ حدیث مرفوعہ غریب ہے لیکن روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے موقوف ابن عباس پر اور طبرانی نے معجم میں موقوف ابن سعد پر اور کہا ابن الجوزی نے کہ یہ کلام ابن عباس کا ہے اور بھی اخراج کیا اسکا عبدالرزاق نے موقوف ابو عثمان اور زید بن ثابت اور ابن عباس کے اور روایت کی عبدالرزاق نے نافع سے انھوں نے ام سلمہ سے کہ انکے غلام نے دو طلاق دیے اپنی عورت حرمہ کو تو پوچھا اس باب میں ام سلمہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تب فرمایا آپ نے حرام ہو گئی اوسپر یہاں تک کہ نکاح کرے دوسرے خاوند سے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے طریق عبدالرزاق سے اور اس باب میں اور آثار ہیں جو مؤید ہیں مذہب امام شافعی کو مذکور ہیں بعض مؤطامین امام مالک کے اور بعض کشف الغم میں شیخ عبد الوہاب شہرانی رحمۃ اللہ علیہ کے

باب طلاق واقع کرنے کے بیان میں

طلاق دو قسم ہے ایک صریح اور دوسرا لفظ سے ہوتا ہے کہ سولے طلاق کے اور کسی میں استعمال نہیں کیا جاتا

پہلے عدد کو مضروب اور دوسرے کو مضروب فیہ کہتے ہیں اور جو حاصل ہو او سے حاصل ضرب کہتے ہیں مثلاً ۳ کو ۵ میں ضرب کرنا یہ ہے کہ ۳ کو پانچ گونہ کر لیں کہ ۲۰ ہوتے ہیں ۳ مضروب اور ۲۰ مضروب فیہ اور ۲۰ حاصل ضرب ہوئے

ص اور اگر نیت کی کہ ایک اور دو طلاق ہیں تو موطوءہ میں تین طلاق واقع ہونگے اور غیر موطوءہ میں ایک طلاق واقع ہوگا جیسا کہ واقع ہوتا ہے ایک طلاق اگر کہا غیر موطوءہ کو تیس کو ایک اور دو طلاق ہیں اور اگر نیت کی کہ ایک طلاق کی ساتھ دو طلاق کے تو تین واقع ہونگے **ف** چاہے وہ عورت موطوءہ ہو یا نہ ہو **ص** اور اگر کہا کہ تجکو دو طلاق ہیں دو طلاق ہیں اور نیت کی ضرب کی دو طلاق واقع ہونگے **ف** اور چار واقع نہ ہونگے جیسا کہ وہ حاصل ضرب ہی **ص** اگر کہا کہ تجکو اس جگہ سے طلاق ہی شام تک ایک طلاق چھی واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی شام تک یا گھر میں ایک طلاق یا بخل واقع ہوگا **ص** اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی جب تو گئے میں داخل ہو یا گھر میں داخل ہو تب تک یا گھر میں داخل ہوگی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی کل یا کل کے روز میں تو جسوقت کل کی فجر ہوگی طلاق واقع ہوگا اور دو دوسری صورت میں **ف** یعنی جب کہا کہ تجکو طلاق ہی کل کے روز میں **ص** اگر نیت عصر کی کر گیا تو صحیح ہو جائیگی اور عصر کے وقت طلاق واقع ہوگا اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی کل یا کل آج میں یا کل آج میں اول صورت میں آج ہی اور دوسری رات میں کل کے روز طلاق پڑے گا **ف** حاصل یہ ہے کہ جس لفظ کو اول کر کر گیا اسی میں طلاق پڑے گا **ص** اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی قبل اسکے کہ نکاح کروں میں تجسے یا تجکو طلاق ہی کل روز گذشتہ میں اور نکاح آج کیا ہی طلاق واقع نہ ہوگا اور کہنا اوسکا لغو ہوگا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق ہی قبل نکاح کے روایت کیا اوسکو بغوی نے شرح آ میں حضرت علی رضی سے اور دوسری حدیث میں ہے کہ نہیں طلاق ہی او میں جبکہ مالک نہیں ایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد نے **ص** اگر کسی عورت سے روز گذشتہ کے اول نکاح کیا اور آج کے روز اوس سے کہا کہ تجکو طلاق ہی روز گذشتہ طلاق بھی واقع ہو جائیگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی جب تک کہ میں تجکو طلاق ندوں اور پھر چپ مطلق پڑ جائیگا اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی اگر میں تجکو طلاق دن تو آخر عمر میں زوج یا زوجہ کے طلاق پڑے گا **ف** کیونکہ شرط اوسنی وقت پائی گئی اور طلاق اوسکا تحقق ہوا **ص** اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی جسوقت کہ میں تجکو طلاق ندوں بجا اوسکے پھر کہا کہ تو طالق ہی تو اخیر کے قول سے طلاق پڑ جائیگا تو اگر کہا کہ تجکو تین طلاق ہیں جسوقت کہ میں تجکو طلاق ندوں تو طالق ہی تو ایک ہی طلاق واقع **ف** اسواسطے کہ اگر عورت سے کہے کہ تو طالق ہی تو ایک ہی طلاق واقع ہوتا ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا اَمْوُك بِيَدِي اَيْقُمْ يَدِي زَيْدٌ **ف** یعنی جس روز کہ زید آوے تو تجکو خیار ہی **ص** اور زید رات کو آیا طلاق واقع نہ ہوگا **ف** اور صل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور ہم نے اوسکو اس وجہ سے کہ عوام فہم نہ تھاتے کیا **ص** اور اگر کہا اَيْقُمْ اَنْزَوْجَكَ فَانْتِ طَالِقٌ **ف** یعنی جس دن نکاح کروں تجسے تو تو طالق ہی **ص** اور نکاح کی رات کو طلاق واقع ہو جائیگا **ف** اور دلیل اسکی صل میں بطور ہی **ص** اگر کسی مرد نے دوسرے کی لونڈی سے نکاح کیا اور اوس سے کہا کہ تجکو دو طلاق ہیں جب تجکو تیرا مالک آزاد کرے اور مالک نے آزاد کیا تو دو طلاق پڑ جائیگے اور خاوند کو رجوع جائز ہوگا اسواسطے کہ بعد آزاد ہونے اوسکے کہے

و شام ہی اور بگونی کا جیسے خلیۃ بریت فہمہ حرام بائن اور بعض ایسے ہیں کہ نہ احتمال نہ یتیمہ ہیں و کلام کا اور نہ شام ہی کا جیسے اعتدای استبدائی رحمت انت واحدة انت حقیقۃ اختار ی اس کا بیدار نہ سحر حاک فارقیت تو جب خاوند راضی ہو یعنی غصے میں نہ اور ذکر طلاق کا بھی نہ ہو تو کوئی لفظ سے ان الفاظ میں سے طلاق واقع نہ ہوگا اور جب غصے میں تو پہلے دو قسم کے الفاظ نیت پر موقوف ہیں کہ اگر نیت کر گیا تو طلاق واقع ہوگا ورنہ نہیں واقع ہوگا اور تیسری قسم میں طلاق واقع ہوگا اگرچہ نیت نہ ہو اور جب ذکر طلاق کا ہو تو موقوف رہے گی الفاظ قسم اول کے نیت پر اور دوسری اور تیسری قسم کے الفاظ سے طلاق واقع ہو جائے گی اگر نیت نہ ہو

باب توفیض طلاق کے بیان میں

اور جس شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اپنے تئیں طلاق دے یا نیت طلاق سے کہا کہ امر ک بیدار یا اختار ی زوجہ کو اختیار ہے کہ جس مجلس میں اس کو علم ہوا ہی طلاق دے لیوے اگرچہ مجلس طویل ہو و اور اگر غلبہ علم کے پھر زوجہ کو بھی باجوہ کام کر رہی تھی اس کو چھوڑ کے دوسرا کام شروع کیا مجلس مختلف ہو جاوے گی اور خیار باطل ہوگا اور اس پر اجماع صحابہ کا ہے کہ عورت مخیرہ کو خیار جو مجلس تک وایت کی عبدالرزاق اور طبرانی نے عبد اللہ بن مسعود سے کہا انھوں نے جب مالک کر دے مرد عورت کو طلاق کا اور پھر وہ دونوں جدا ہو گئے قبل اس بات کے کہ کچھ کہے سو پھر نہیں اختیار کرے اس کو اور کہا بہت سی نے کہ اوس میں انقطاع پر در میان مجاہد اور ابن مسعود کے اور روایت کی عبدالرزاق نے جابر سے کہا انھوں نے جب وقت کا اختیار دے مرد اپنی عورت کو اور وہ نہ اختیار کرے مجلس میں ہونے میں خیار ہو واسطے اس کے اور روایت کی ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده سے تحقیق کہ عمر بن خطاب اور عثمان بن عفان نے کہا انھوں نے کہ جو مرد مالک کرے اپنی عورت کو اور خیار دے اس کو پھر وہ دونوں جدا ہو جاوے اور اس مجلس سے تو نہیں جو عورت کو خیار اور اب اختیار خاوند کو ہو اور اسناد میں اس کی شنی بن الصباح ضعیف ہو اور بھی روایت کی ابن ابی شیبہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص خیار دے اپنی عورت کو تو اس کو خیار ہو جب تک اپنی مجلس میں ہے اور اسناد میں اس کی حجاج بن ارطاة ضعیف ہے اور اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے جابر بن یزید اور مجاہد اور شعبی اور شعی اور عطاء اور طاووس ایسا ہی اور اگر عورت کھڑی تھی بعد علم کے پھر بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی نکلیے لگا لیا یا اپنے باپ کو واسطے مشورت کے طلب کیا یا گویا ہوں کو واسطے گواہی کے طلب کیا یا جس جانور پر سوار تھی اس کو کھڑا کر یا تو ان سب چیزوں سے مجلس مختلف ہو گئی اور خیار باطل نہ ہوگا اور کشتی بننے کے اس کے گھر کے ہو جانور کا چلنا بننے کے اس کے چلنے کے ہو تو کشتی کے چلنے سے مجلس مختلف ہو گئی اور جانور کے چلنے سے مجلس مختلف ہو جائے گی اگر کسی مرد نے نیت توفیض سے عورت کو کہا اختیار ی یا نہ نہیں کہ نیت تین طلاق کی کرے تو اگر زوجہ نے اس کے جواب میں کہا کہ اختوت نفسی یا اختار نفسی تو ایک طلاق یا دو واقع ہوگی اور یہی قول ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور اسی سے اخذ کیا ہے کہ کذا فی الملبس طحل بشرطیکہ زوج یا زوجہ کسی نے لفظ نفس کا ذکر کیا ہو و تو اگر زوج نے کہا اختیار ی اور زوجہ نے کہا اختوت تو وہ باطل ہے اور صاحب مابہ ویل لے میں اس بات پر کہ اگر زوجہ کے اختیار طلاق واقع ہوگا حدیث حضرت عائشہ سے کہ کہا انھوں نے

نیت کو طلاق
نکاح بیان میں
سکھ رہے
ایک مجلس میں
پھر دوسرا کام کر رہے

بنی بن الصباح
حجاج بن ارطاة

یعنی اپنی ذات کو
ذکر یا نیت دینی
کو نفی کر دینی

کابل اخذ اللہ ورسولہ اور شمار کیا اور سکون بی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب اوکئی طرف سے روایت کیا اس حدیث میں
 مسلم نے **صل** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا اختیار کر لے تو اختیار کر لے کر اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار
 کیا سینے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر تین بار کہا اخذاری اخذاری اور زوجہ نے جواب میں کہا اختیار
 لینے اختیار کر لے کر یا کہ ایک اختیار کیا سینے پہلے کو یا دوسرے کو یا اخیر کو نزدیک امام صاحب کے تین طلاق واقع ہو جائے
 بغیر نیت کے اور اگر ^{طل} طلاق یا سینے اپنے نفس کو یا اختیار کیا سینے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق بائن
 واقع ہوگا اور دوسرے میں یہ کہ ایک طلاق حبی واقع ہوگا اور بعضوں نے کہا یہ کہ غلطی ہو کہ تب سے او صحیح یہ ہو کہ
 جعت کا مالک ہوگا اور بعضوں نے کہا یہ کہ اس باب میں دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ طلاق حبی واقع ہوگا
 اور دوسری میں یہ کہ بائن ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اگر اپنی عورت سے کہا کہ کام تیرا تیرے ماتھے میں ہے ایک طلاق میں
 یا اختیار کر لے ایک طلاق کو اور اختیار کیا عورت نے اپنے نفس کو تو ایک طلاق حبی واقع ہوگا اور اگر کہا امرک بیل
 اور نیت کی تین کی اور عورت نے کہا کہ اختیار کیا سینے اپنے نفس کو ساتھ ایک کے یا ایک بار تینوں طلاق واقع ہو جائے
 اور اگر کہا عورت نے **ف** یعنی امرک بیل کے جواب میں جب نیت تین طلاق کی ہو **صل** طلاق یا سینے
 اپنے نفس کو ساتھ ایک کے یا اختیار کیا سینے اپنے نفس کو ساتھ ایک طلاق کے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر کہا مرد
 کہ ام تیرا تیرے ماتھے میں ہے آج کے روز بعد کل کے **ف** یعنی جو بیرون آویگا **صل** تو رات داخل ہوگی خیال میں
 تو اگر اختیار کیا عورت نے اپنے نفس کو رات میں طلاق واقع ہوگا اور آج کا اختیار باطل ہوگا اگر عورت اوسکو رد کرے
ف یعنی خاوند کو اختیار کر لے کیونکہ خاوند کے اختیار کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتا اور دلیل اوسکی حدیث میں
 کی ہے جو اوپر گزری اور کشف الغمہ میں ہے کہ حضرت ابن عمر اور ابو ہریرہؓ چھ گئے اوس شخص سے جس نے اپنی عورت کو اختیار دیا
 اور اوسنے اوسکو رد کیا اور کچھ کہا تو فرمایا کہ یہ طلاق نہیں ہیں اور ایسا ہی نقل کیا مسروقؓ اور حضرت عائشہؓ سے **صل** اور
 رسول کا اختیار باقی ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ ام تیرا تیرے ماتھے میں ہے آج اور کل تو رات داخل ہو جائیگی خیال میں **ف** تو اگر
 عورت رات کو اپنے نفس کو اختیار کر لے طلاق واقع ہو جائیگا **صل** اور کل کا اختیار باقی نہیں ہوگا اگر آج عورت
 اوسکو رد کرے **ف** اور دلیل اسکی اصل اور ہدیے میں مذکور ہے **صل** اور اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ طلاق دے
 تو اپنے نفس کو نیت نہ کی یا نیت کی ایک طلاق کی اور عورت نے اپنے نفس کو طلاق دیا تو ایک طلاق حبی واقع ہوگا **ف**
 اور اگر عورت اس عورت میں اپنے نفس کو تین طلاق دیوے تو ایک ہی واقع ہوگا اور باقی لغو ہو دینگے **صل** اور اگر عورت
 نے اپنے نفس کو تین طلاق دیے اور خاوند نے اوسکی نیت کی ہے تو تینوں طلاق بڑجاوینگے اور اگر مرد نے نیت کی
 دو طلاق کی اور عورت نے اپنے کو دو طلاق دیے ایک ہی طلاق واقع ہوگا مگر جب وہ منکوحہ لوٹدی ہو کیونکہ وہاں
 حق میں ہنزلے تین کے ہیں **صل** اور دلیل اسکی ہدیے میں مسطور ہے **صل** اگر مرد نے کہا کہ تو
 اپنے نفس کو طلاق دے اور عورت نے اوسکے جواب میں کہا کہ سینے اپنے نفس کو تجھے بائن یعنی جدا کیا تو ایک ہی
 طلاق حبی واقع ہوگا اور اگر کہا کہ اختیار کیا سینے اپنے نفس کو اوسکے جواب میں کچھ نہیں واقع ہوگا **ف** یعنی خاوند نے کہا

طلاق نفک ماث اور عورت نے کہا اخذت نفسی ہو کہ نہیں واقع ہوگا کیونکہ یہ الفاظ طلاق سے نہیں اور بعد تیس کے اگر یہ لفظ کہے تو طلاق پڑ جائیگا کیونکہ وہ اجماع صحابہ سے ثابت ہوا ہے جیسا کہ اوپر گذرا ہے اصل اگر مرد نے کہا عورت کہ اپنے نفس کو طلاق دے تو اب خاوند کو رجوع نہیں ہو پختلاف یعنی قبل عورت کے طلاق لینے کے خاوند کو اس بات کا اختیار نہیں کہ اپنے قول سے پھر جائے اور کہے کہ آپ میں اب ازت طلاق کی نہیں ہے یا اصل اور زوجہ کو بھی جائز نہیں کہ بعد تبدیل مجلس کے طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنی سوکن کو طلاق دے یا کسی اور سے کہہ کر کہ اپنی سوکن کو طلاق دے تو بائز نہیں کہ قبل دینے کے ف یعنی قبل اس بات کے کہ زوجہ اسکی اپنی سوکن کو طلاق دے یا دوسرا اسکی بیوی کو اصل اپنے قول سے پھر جاوے اور قول اسکا مقید سہ مجلس کے ہوگا ف یعنی اس مرد کو پونچھا کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اسکی بیوی کو طلاق دیوے اور اسی طرح اسکی زوجہ کو اختیار ہے کہ بعد تبدیل مجلس کے بھی جب چاہے اپنی سوکن کو طلاق دیوے ص اور اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ آپ چاہے تو اپنے نفس کو طلاق دے تو اس صورت میں بعد تبدیل مجلس کے بھی زوجہ کو اختیار ہے طلاق دینے کا اور اگر کسی دوسرے کو چاہے تو میری زوجہ کو طلاق دے جائز نہیں ہے کہ اپنے قول سے پھر جاوے اور اس شخص کو اختیار مجلس تک ہر گاہ کہ بعد تبدیل مجلس کے وہ طلاق دے طلاق واقع ہوگا ف اور دلیل اسکی اصل میں کہ عورت کو تو اصل اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اپنے تین تین طلاق دے اور اسنے اپنے تین ایک طلاق یا ایک طلاق واقع ہو جائیگا اور اگر مرد نے کہا کہ ایک طلاق دے اور عورت نے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک پختلاف ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر مرد نے کہا کہ اپنے کو ایک طلاق بائن دے اور اسنے ایک طلاق رجعی دیا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر مرد نے ایک طلاق رجعی دے اور اسنے اپنے تین ایک طلاق بائن یا ایک طلاق رجعی واقع ہوگا ف اسواسطے کہ مخالفت زوجہ کی انہی تو مرد کے قول کے موافق طلاق واقع ہوگا ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تین طلاق دے تو اپنے نفس کو اگر چاہے تو اور اسنے ایک طلاق یا تو کچھ واقع ہوگا اور اگر مرد نے ایک طلاق دے تو اپنے تین اگر چاہے تو اور اسنے تین دیے تو امام صاحب کے نزدیک کچھ واقع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تو طلاق دے اگر چاہے تو اور عورت نے جواب میں کہا کہ چاہا میں نے اگر چاہا تھا اور پھر مرد نے کہا چاہا میں نے تو کچھ واقع ہوگا اگرچہ نیت طلاق سے کہا ہوا اور اگر مرد نے کہا چاہا میں نے طلاق تیرا عورت کے جواب میں تو طلاق واقع ہوگا اگر نیت طلاق سے کہا ہوا ف اور اصل میں اس مقام پر تفصیل کی ہے اور سمجھنے اور سکوترک کیا ص اور ایسا ہی ہے جو طلاق کہہ تو تو نہ کیا جائے ایک امر معدوم ہے ف جیسا کہ عورت نے خاوند کی شہیت طلاق تو تو کیا تھا اور وہ ایک امر غیر معلوم ہے ص اور اگر موقوف کرے طلاق کو ایک امر موجود ہے جیسے کہ چاہا میں نے اگر آسمان اوپر ہو زمین کے تو طلاق واقع ہوگا ف تو اگر مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ تو طلاق دے اگر چاہے تو اور اسنے کہا چاہا میں نے اگر باپ میرا گھر میں اور باپ دسکا گھر میں تھا تو طلاق پڑ جائیگا اور اگر نہیں تھا تو طلاق نہ پڑیگا ص اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تجھ کو طلاق ہے جو وقت یا جب کبھی چاہے تو تو زوجہ کے رد کرنے سے رد ہوگا اسواسطے

کہ خاوند نے اوسکو مالک طلاق کہا کیا ہے تو جو وقت عورت چاہے گی فقط ایک طلاق پڑ جائیگا اور اگر زوج نے زوجہ سے کہہ کر تو طلاق ہی جتنے مرتبہ چاہے تو عورت کو درست ہو کہ اپنے تئیں ایک طلاق دیاوے پھر ایک طلاق تین تک اور چار تین تین کہ تینوں طلاق ایک بار دیوے اور اگر بعد تین طلاق دینے کے پھر دوسرے خاوند سے نکاح کیا اور پھر پہلے خاوند پاس لوٹ آئی تو اب اوسکو اختیار نہیں کہ اپنے تئیں طلاق دے لیوے اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تنکھو طلاق ہی جس جگہ یا جہان چاہے تو عورت کو جائز ہو کہ اوسی مجلس میں طلاق دے لیوے اور بعد تبریل مجلس کے نہیں اور اگر کہہ تنکھو طلاق ہی جس طور کا چاہے تو اور زوجہ نے جواب میں کہا کہ ایک طلاق بائن چاہا میں نے طلاق دے دیا تو تیرے خاوند کے تو چھو چاہا ہی اوس ہرافق طلاق پڑ جائیگا یعنی اگر ایک طلاق بائن چاہا ہو تو ایک طلاق بائن پڑیگا اور تین چاہے تو تین پڑ جائیں گے اور اگر خاوند نے نیت کی تین کی اور عورت نے ایک طلاق بائن کی یا خاوند نے ایک طلاق بائن کی اور عورت نے تین طلاق دے کر تو دونوں صورتوں میں ایک طلاق رجعی واقع ہو جائیگا اور اگر خاوند نے کچھ نیت نہیں کی تو جو عورت چاہے گی اوس ہرافق طلاق واقع ہوگا اور اگر زوجہ نے کچھ نہ چاہا تو بھی امام صاحب کے نزدیک ایک طلاق رجعی واقع ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک کچھ نہ واقع ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا ایک طلاق دے تو اپنے تئیں چاہے تو جتنے کہ مجلس میں چاہے گی واقع ہو جائیں گے اور اگر زوجہ نے رد کیا یا مجلس بدل گئی اختیار باطل ہو گیا اور جو کہہ طلاق دے تو اپنے تئیں تین تین میں سے جتنے چاہے تو عورت کو اختیار ہو کہ ایک طلاق دے یا دو اور تین طلاق دینے کا اختیار نہیں اور صاحبین کے نزدیک درست ہے کہ تین طلاق دے لیں

باب الحلف بالطلاق

اور جو وقت انصاف کی طلاق کی طرف نکاح کے تو طلاق بعد نکاح کرنے کے واقع ہوگا جیسے کہ کسی عورت اجنبیہ سے اگر نکاح کرے میں تیسے تو تو طلاق ہو یا کہے کہ جو عورت کہ نکاح کروں میں اوس سے تو وہ طالق ہو تو ان دونوں صورتوں میں جب نکاح کر گیا طلاق واقع ہو جائیگا مگر دوسری صورت میں جس عورت سے نکاح کر گیا تو طلاق پڑ جائیگا اصل اور امام شافعی کے نزدیک طلاق واقع ہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق ہر قبل نکاح کے یہ حدیث مروی ہے ہاں ہے اسکا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے طلاق مگر بعد نکاح کے اور نہیں جو آزاد کرنا بعد ملک کے روایت کیا اوسکو ابو یعلیٰ نے اور صحیح کیا اوسکو حاکم نے اور روایت کی ابن ماجہ نے بھی شلال کے مشورین مجتہدین سے اور اسناد اوسکی حسن ہے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قبول ہوتی ہے نذر آدمی کی اوسمین کہ اختیار میں نہیں اور نہ آزادی اوسمین کہ اختیار میں نہیں اور نہ طلاق اوس عورت میں کہ اختیار میں نہیں نکالا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور صحیح کیا اوسکو اور نقل کیا بخاری سے کہ وہ اصح ہے اس باب میں اور حدیثوں سے اور دلیل ہماری اس باب میں پہلے میں کو یہ ہے اور صاحب ہدایہ نے کہ حدیث محمول ہے اوس صورت پر کہ طلاق کو فعل واقع کرے قبل نکاح کے جیسے کہ کہ تو طالق کہ تو اس صورت میں ہمارے نزدیک بھی طلاق واقع ہوگا اور یہی اس کے منقولہ میں شعبی اور زہری سے روایت کی

ابو بکر رازی نے زہری سے کہا انھوں نے یہ جو حدیث مذکورہ نہیں طلاق ہی قبل نکاح کے تو یہ اصل رت میں ہو کہ کہنا
کوئی شخص کہ نکاح کر فلانی عورت سے اور ب کہے کہ اسکو طلاق ہو لیکن جس شخص نے کہا کہ اگر نکاح کروں میں فلانی عورت
سے پس وہ طالق ہی تو جب نکاح کر گیا اس سے طلاق واقع ہوگا اور بھی روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے نہ صنف میں
زہری سے کہ کہا انھوں نے جو شخص کہے کہ جو عورت نکاح کروں میں اس سے تو وہ طالق ہی اور جو لونڈی کہ خرید میں
وہ آزاد ہو تو عیسایا اسنے کہا ویسایا ہوگا تو کہا معنی کیا نہیں ملے رد ہوا یہ کہ نہیں طلاق ہی قبل نکاح کے نہیں آزاد ہو
مگر بعد ملک کے کہنا زہری نے یہ اس صورت میں ہو کہ کوئی شخص کہ فلانے کی عورت طالق ہی اور غلام فلاں کا آزاد
اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے نہ صنف میں سلم اور قاسم اور عمر بن عبد العزیز اور شعبی اور یحییٰ اور زہری اور اسود اور ابی
بن عمرو بن جرم اور عبد اللہ بن عبد الرحمن اور کثول سے کہ کہا ان سب نے جب کہے کہ اگر نکاح کروں میں فلانی سے پس
طالق ہی یا جس دن نکاح کروں میں فلانی سے پس طالق ہی یا جو عورت کہ نکاح کروں میں اس سے سو وہ طالق ہی تبصیر
اسنے کہا ویسایا ہوگا اور ایک لفظ میں ہی جائز ہے یہ اس پر تبصیر میں بلعنی شرح ہدایہ میں یہ اصل اور شرط صحت تعلیق طلاق کی
یہ ہے کہ یا اضافت کرے طرف ملک کے **ف** جیسے کہ اوپر گذر اشکال کے جنہیہ سے کہ اگر نکاح کروں میں تبصیر تو تو طالق
ص تعلیق کے وقت ملک موجود ہو یا اگر کسی اجنبیہ سے کہ اگر نکاح کروں میں تبصیر تو تو طالق ہی اور پھر نکاح کر کے اس
کلام کیا تو طلاق واقع نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ دونوں شرطیں فوت ہوئیں کیونکہ اضافت کی طلاق کی طرف نکاح کے او
نہ ملک وجود تھا وقت تعلیق کے **ص** اور اگر اپنی بیوی سے کہ کہ اگر نکاح کروں میں تبصیر تو تو طالق ہی اور وہ گھر میں داخل ہوئی
تو طلاق پڑ جائیگا اس واسطے کہ وقت تعلیق کے اس حکم ملک موجود ہو اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر گھر میں آئے تو
یا جب گھر میں آئے تو یا جو وقت گھر میں آئے تو تو طالق ہی تو بعد گھر میں آنے کے ایک طلاق واقع ہوگا اور بعد اس کے شرط
پوری ہو جائیگی یعنی پھر بعد اسے اگر گھر میں باوگی تو اب طلاق نہ پڑیگا اور اگر کہ جس مرتبہ گھر میں آئے تو تو تکو طلاق نہ
تو جو بار گھر میں آوگی طلاق واقع ہو ویگا اور بعد میں طلاق واقع ہونے کے شرط تمام ہو جائیگی تو اگر بعد میں طلاق واقع ہوئے
حلالہ کر کے پھر اس سے نکاح کیا تو اب جو گھر میں آوگی طلاق واقع نہ ہوگا اور اگر کہ جس مرتبہ نکاح کروں میں تبصیر تو تو طالق
تو شرط باطل نہوگی پھر اگر بعد صلہ کے بھی اس سے نکاح کر گیا طلاق واقع ہو جائیگا اور بعد میں کے اگر زوال ملک ہو
تو میں باطل نہوگی تو اگر شرط اپنی ملک میں مستحق ہوئی میں تمام ہو جائیگی اور طلاق واقع ہوگا **ف** صورت اسکی یہ ہے کہ
اپنی عورت سے کہ کہ اگر اس گھر میں آوگی تو تو طالق ہی بعد اس کے پھر ایک طلاق بائن لفظی اسکو دے کے جدا کیا او
عدت تمام ہونے کے بعد پھر اس سے نکاح کر لیا اور اب عورت گھر میں داخل ہوئی تو وہ شرط پہلے کی مستحق ہوگی اور طلاق
پڑ جائیگا اگرچہ درمیان میں اسکی ملکت وجہ سے زائل ہو گئی تھی **ص** اور اگر شرط اپنی ملک میں مستحق نہ ہوئی تو میں تمام
ہو جائیگی اور کچھ واقع نہ ہوگا **ف** صورت اسکی یہ ہے کہ اپنی زوجہ سے کہ کہ اگر اس گھر میں آوگی تو تکو طلاق ہی بعد
اسکے اسکو ایک طلاق بائن لفظی دے دیا اور بعد گذر نے عدت کے وہ عورت گھر میں داخل ہوئی تو قسم تمام ہو گئی
یعنی ساقط ہو گئی اور طلاق واقع نہ ہوگا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق ہی اس عورت میں کہ

نہ مالک ہو اوسکا تو اگر بچہ اب اوس سے نکاح کر گیا اور وہ بچہ گھر میں داخل ہوگی طلاق واقع نہ ہوگا **ص** اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہو تو تجھ کو تین طلاق ہیں اور پھر مرد کو یہ منظور ہوگا کہ گھر میں جائے اور تین طلاق نہ پڑیں تو اوسکا حیلہ یہ کہ باہر اوس عورت کو ایک طلاق بائن دیوے اور بعد عدت گذرنے کے وہ گھر میں داخل ہو پھر اوس سے نکاح کرے تو اب گھر میں داخل ہونے سے طلاق واقع نہ ہوگا کیونکہ یہ بین باطل ہوگئی **ف** اس سبب سے کہ وہ پہلے ایک بار گھر میں جا چکی **ص** اگر شرط کے پائے جانے اور نہ پائے جانے میں اختلاف ہو **ف** مثلاً خاوند نے کہا کہ تو گھر میں نہیں آئی تھی اور عورت نے کہا کہ آئی تھی **ص** تو قول خاوند کا معتبر ہوگا کہ یہ عورت گواہ آگے اپنے مدعا پر اور جو شرط ایسی ہو کہ بدون وجہ کے معلوم نہیں ہوتی تو اوس میں قول وجہ کا معتبر ہوگا اوس کے حق میں **ف** اور غیر کے حق میں معتبر نہ ہوگا **ص** مثلاً خاوند نے کہا کہ اگر تجھ کو حیض آئے تو تو اور فلاں میری بیوی طلاق ہو گیا ہمارا کہ اگر تو اس کے عذاب کو دوست رکھتی ہو تو تجھ کو طلاق ہو اور غلام میرا آزاد ہو اور عورت نے کہا میں جائزہ ہوئی یا میری دوست رکھتی ہوں اس کے عذاب کو تو اول صورت میں فقط اوسکو طلاق ہو جاوے گا اور دوسری بیوی پر طلاق نہ پڑے گی اور دوسری صورت میں بھی یا دوسری کو طلاق پڑے گی اور غلام آزاد نہ ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو کہا کہ اگر تجھ کو حیض آئے تو تو طلاق ہو جائے گی حیض آیا تو جب تین دن برابر خون نہ دیکھے گی اوس وقت حکم کرینگے طلاق کا اول روز سے ہوا سطر کے بعد دیکھنے خون کے تیسرے دن معلوم ہوگا کہ خون اول روز کا حیض نہ تھا ورنہ طلاق کا حکم ہوگا اور جو بچہ کہا کہ اگر تجھ کو ایک حیض آئے تو طلاق ہو تو جب حیض سے پاک ہووے گی اوس وقت طلاق واقع ہوگی کیونکہ ایک حیض اوس وقت پورا ہوگا اور اگر کہا کہ جو ایک روز روزہ رکھے گی تو تجھ کو طلاق ہو اور اوس روزہ رکھا تو آفتاب کے غروب کے وقت جس دن روزہ رکھا ہی طلاق واقع ہوگا اور اگر کہا کہ اگر تو روزہ رکھے گی تو تجھ کو طلاق ہو **ف** اور قید ایک روز کی نہ کی **ص** اور اوس روزہ رکھا طلاق واقع ہوگا اگر چہ ایک ساعت بھی رکھے اور جو کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا کہ اگر تو نکاح نہ کی تو تجھ کو ایک طلاق ہو اور اگر نکاح نہ کی تو تجھ کو دو طلاق ہیں اور زوجہ نے اوسکی دونوں کو چنا اور معلوم نہیں کہ اول کسکو چنا تو قاضی حکم کرے گا ایک طلاق کا اور فیما بینہ اور فی ما بینہ امد و طلاق واقع ہونگے **ف** تو اگر قبل اسکے عورت کو ایک طلاق دے چکا تھا تو اوسکو یہ چاہیے کہ پھر وطی نہ کرے اوس سے یہاں تک کہ حمل نہ ہو کہ اگر چہ قاضی اوسکی حلت کا حکم کرے **ص** اور عدت تمام ہو جاوے گی دوسرے جنے سے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ** **ص** اور اگر طلاق کو معلق کیا دو چیزوں کے ساتھ توجب دوسری چیز پائی جاوے گی اور ملک قائم ہو طلاق واقع ہوگا برابر یہ کہ دونوں چیزیں ملک میں پائی جاوین **ف** جیسے کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمر سے تو طلاق ہو اور زوجہ دونوں سے کلام کیا اور نکاح قائم ہو **ص** یا دوسری چیز فقط ملک میں ہو دے اور اول نہ ہو **ف** جیسے کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو کلام کرے زید اور عمر سے تو تجھ کو طلاق ہو اور پھر بعد اسکے ایک طلاق باہر اوسکو دے دیا اور جب عدت تمام ہوئی اوسنے زید سے کلام کیا بعد اوسکے پھر اوسکو خاوند نکاح میں لایا اور بعد نکاح نے اوسنے عمر سے کلام کیا تو طلاق واقع ہو جاوے گا **ص** اور اگر دونوں میں سے کوئی ملک میں نہ ہو

و جیسے زوجہ نے بعد گزرنے عدت کے زید اور عمرو دونوں سے کلام کیا **ص** یا اول چیز ملک میں ہو سکے اور دوسری ہو سکے جیسے زوجہ نے حالت نکاح میں کلام کیا زید سے اور پھر خاوند نے اس کو ایک طلاق بقول دے دیا اور بعد گزرنے عدت کے اس نے عمر سے کلام کیا **ص** تو طلاق واقع نہوگا اور تنجیز یعنی بائع طلاق دے دینا **ص** باطل کرنا ہی تعلیق کو تو اگر تعلیق کی تین طلاق کی کسی شرط پر اور پھر قبل وجود شرط کے تین طلاق بالفعل دے دے اور بعد اس کے وہ عورت حلالہ ہو کے پھر اسی خاوند پاس لوٹ آئی اور اب شرط تحقق ہوئی تو کچھ واقع نہوگا **و** مثال اس کی یہ ہے کہ زید نے اپنی زوجہ رحیمہ سے کہا کہ اگر تو گھر میں جاوے تو تجھ کو تین طلاق میں اور پھر رحیمہ کو تین طلاق بالفعل دے دے اور رحیمہ نے بعد گزرنے عدت کے گھر سے نکاح کیا اور اپنے اس سے جمع کر کے پھر اس کو طلاق دے دیا اور بعد گزرنے عدت کے رحیمہ سے زید نے پھر نکاح کر لیا اور اب رحیمہ گھر میں داخل ہوئی تو کچھ واقع نہوگا **ص** اگر کسی شخص نے تین طلاق کو معلق کیا اور وطی کے یہی یہ کہا کہ اگر میں تجھے وطی کروں تو تجھ کو تین طلاق میں اور پھر حشفے کو فرج میں داخل کیا اس طرح کہ دو دن غتے مل گئے تو خاوند پھر عفو واجب ہوگا اگرچہ دیر کی ہو **و** اور اگر باہر نکال کے پھر داخل کرے تو عفو واجب ہوگا **و** یہ **ص** اور عفو کہتے ہیں اور مثل کو اور بعضوں کے نزدیک عفو اجرت ہو وطی کی اگر نہ حلال ہو سکے اور ایسا ہی حکم ہے اگر سید نے اپنی لونڈی کی آزادی ہوئی چلاق کی اور اگر زوجه طلاق رجعی اس کی وطی پر حلق کیا تو فقط داخل کرنے سے رجعت تحقق نہوگی جب تک نکال کے پھر ملے اور جو نکال کے ڈالے تو رجعت ثابت ہوگی اور عفو واجب ہوگا **و** اور امام ابی یوسف کے نزدیک طلاق رجعی میں فقط دیر کڑا لے رہنے سے بھی رجعت ثابت ہوگی **و** یہ **ص** اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجھ کو طلاق ہو انشاء اللہ طلاق واقع نہوگا **و** اس واسطے کہ ہر ایسے میں ہی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے حلف کھائی ساتھ طلاق یا عتاق کے اور کہا انشاء اللہ اس سے بلا ہوا تو نہیں جنت ہے اور سپر کہا زلیعی نے تنجیز میں غریب ہوا اس لفظ سے اور روایت کی ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے قسم کھائی پھر کہا انشاء اللہ تو اوپر جنت نہیں اور صحیح کیا اس حدیث کو ابن حبان نے اور روایت کی ابن عدی نے کامل میں عطاء سے انھوں نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے کہا اپنی عورت سے تو طلاق یا عتاق انشاء اللہ یا اپنے غلام سے تو آزاد ہی یا میں جاؤ گنا خانہ کعبہ میں انشاء اللہ تو اوپر کچھ جنت نہیں اور اسناد میں اس کی سچائی بھی ہے ضعیف کیا اس کو دارقطنی نے اور روایت کی عبدالرزاق اور دارقطنی نے مکحول سے انھوں نے معاذ بن جبل سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پیدا کیا اللہ نے دوست زیادہ عتاق سے اور دشمن زیادہ طلاق سے تو جس شخص نے آزاد کیا اور کہا انشاء اللہ تو نہیں ہی استثنائے واسطے اس کے اور غلام آزاد ہی او جس وقت کہ طلاق دیا اور استثنائے واسطے اس کے ہی استثنائے اس کا اور نہیں طلاق ہو عورت پر انتہی اور ذکر کیا ابو عبد اللہ نے احکام میں جنت دارقطنی سے اور کہا کہ اسناد میں اس کی حمید بن مالک ہی اور وہ ضعیف ہے اور کہ راوی بھی ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور کچھ نے معاف سے نہیں سنا اور وہ منقطع ہے **و** اگرچہ زید قبل کہنے

انشاء اللہ کے مروجے اور اگر زوج قبل کئے انشاء اللہ کے مگر کیا طلاق واقع ہوگئی ہے یعنی سارا عقد انشاء اللہ کا
نکاح سکا بلکہ کچھ کہا تھا کہ موت آگئی **صل** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا تجھ کو تیرا طلاق ہیں مگر تو کیا ایک طلاق
واقع ہوگا اور اگر کہا کہ تجھ کو تین طلاق ہیں مگر ایک تو وہ طلاق واقع ہوگئی ہے **ف** اس واسطے کہ اول صورت میں اس نے
تین جسے دو نکال لیے تو ایک بگایا اور دوسری صورت میں تین سے ایک اسے تو دورہ گئے **صل** اور اگر کہا
تجھ کو تین طلاق ہیں مگر تین تو تین واقع ہوگئے **ف** اس واسطے کہ نکال لینا کمال کا کل سے صحیح نہیں ہے

باب طلاق مریض کے بیان میں

جو شخص کہ غالباً دوسری ہمارت ہی بسبب مرض کے ہو یا نہ ہو جیسا کہ وہ شخص جو واسطے حاجتوں کے گھر سے بیجاہر
نہیں نکل سکتا اگر پھر گھر کے اندر اس پر قدرت رکھتا ہی یا جو صفت قتال میں واسطے قتال کے لگے کیا جاوے یا اسے سکو واسطے
قتل کے یا ہر دو میں فیما بین یا ہر دو میں اگر اسی حالت میں مروجے چاہے دوسرے سبب سے مراد ہووے تو مریض
اوس کا نکال مال سے زیادہ ہیں درست نہیں اور اگر طلاق بائن دے دے یوں کہ اپنی عورت کو اور مروجے اوس سبب
سے یا دوسرے سبب سے عورت اس کی وارث ہوگی **ف** اس سبب کہ وہ عورت بعد عدت میں ہو اور اگر بعد عدت
کے مگر کیا تو وارث نہ ہوگی **صل** اور امام شافعی کے نزدیک اگر وارث نہ ہوگی **ف** اور امام مالک کے نزدیک
بعد عدت کے یا وہ وارث نہ ہوگی اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے عمر اور عائشہ اور ابن جود اور ابراہیم
اور شریح اور طاووس سے کہ وارث ہوگی عورت مریض کی جب تک وہ عدت میں ہو اور بھی روایت کی امام محمد نے
ابراہیم سے انھوں نے شریح سے کہ حضرت عمر نے لکھا طرف اوس کے کہ جو شخص طلاق دے اپنی عورت کو تین اور وہ
مریض ہو تو وارث کرواؤ سکو جب تک وہ عدت میں ہو اور جب اوس کی عدت گزر جائے تو نہیں جو میراث واسطے اوس کے
اور موطا میں ہے مالک آتہ سمیع ابن شہاب یقول اذا طلق النجل امرأۃ ثلثاً وهو
مريض فانھا ترثہ یعنی کہا ابن شہاب نے کہ جب طلاق دے موانی عدت کو اور وہ مریض ہو تو وہ عورت
وارث ہوگی اوس کی اور وارث کیا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بن عوف کی عورت کو اور انھوں نے طلاق بائن دیا تھا
اوس کو مریض میں اور نقل کیا امام مالک نے کہ عدت اوس کی گزر گئی تھی اور روایت کی شافعی نے اور لوگوں سے سولے
مالک کے کہ عبدالرحمن بن عوف مرے اور بیوی اوس کی عدت میں تھی ایسا ہی ہے تہذیب الاسلام میں کہا شیخ ابن الہمام نے
کہ قول مالک کا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ وارث کیا تھا اوس کو بعد عدت کے معارض ہی ساتھ قول مہر کے کہ وہ عدت میں تھی
صل لیکن اگر ایک طلاق یا دو طلاق دیے تو امام شافعی کے بھی نزدیک محرم نہ ہوگی اور اسی طرح اگر طلاق یا اوس کو
کنایات سے کہو کہ ہمارے نزدیک عورت مریض کی وارث ہوتی ہی اور لیکن نزدیک امام شافعی کے سوا سوا سبب کے
کنایات اوس کے نزدیک طلاق حبی ہیں لیکن اگر اپنی زوجہ سے خلع کیا تو بالاتفاق وارث نہ ہوگی اگرچہ وہ اوس کی
مراد ہووے اس واسطے کہ وہ عورت خود راضی ہو گئی ساتھ جدانی کے اور مال دے کے طلاق لے لیا اور اگر ایسے
مریض کی زوجہ سے ایک طلاق حبی طلب کیا اور اس نے اوس کو تین طلاق دے دیے تو ہمارے نزدیک زوجہ

اوسکی وارث ہوگی اور بھی وارث ہوگی اگر اوسکی عورت نے عدت میں اپنے خاوند کے بیٹے کو بوسہ یا شہوت سے ہوا
 کہ زچہ ساتھ تلاق بائن کے جدا ہوئی ہو نہ ساتھ بوسہ یا بوج کے اور جو ایسا مریض ہوا جسے اگر اپنی زوجہ سے
 لعان کیا **ف** اور لعان کا بیان آگے آتا ہے **ص** اور سبب لعان کے، و نون میں جدا ہو گئی اور زوج
 اوسی حالت میں مہرا زوجہ وارث ہوگی اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ چار ماہ تک وجہ سے قریب نہ کیگا اور چار ماہ تک
 اوس سے قریب نہ ہوا اور و نون میں جدا ہو گئی بعد اوسکے زوج اوسی حالت میں مہر کیا تو زوجہ وارث ہوگی اور
 باہر گھر کے واسطے حوائج کے باہر گئے اگر چہ بیمار ہو یا اوسکو تپ ہو اور جو کہ بند ہو جائے یا عیال میں ہو
 یا قصاص اور جہم کے واسطے قید ہو اور اپنی عورت کو طلاق بائن یوسے تو بعد اوسکے مرنے کے زوجہ وارث ہوگی
 اگر چہ اوسی حالت میں مہر ہو یا قتل ہو وے اور جو اوسکی زوجہ نے اوس سے خلع کر لیا یا اپنی زوجہ کو خستہ یا
 طلاق کا دیا اور زوجہ نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا زوجہ کے حکم سے اوسکو تین طلاق دیے زوجہ اوسکی وارث ہوگی
ف اس واسطے کہ زوجہ ان صورتوں میں خود راضی طلاق سے ہو گئی **ص** اور اگر بے حکم زوجہ کے اوسکو
 تین طلاق دیے اور پھر اوس مرض سے صحت پائے مہر کیا تو بھی وارث ہوگی **ف** اس واسطے کہ جب وہ مریض پہنچ
 اچھا ہو گیا تو حکم مرض کا باقی نہ رہیگا **ص** اور اگر ایسے مریض نے عورت سے کہا کہ میں نے تجکو تین طلاق صحت میں
 دیے تھے اور عورت نے تصدیق کی اور عدت گزر گئی یا زوجہ کو اوسکے حکم سے تین طلاق دیے بعد اوسکے خاوند نے
 اقرار کیا کہ زوجہ کا مجھ پر قرض ہی کیا مجھ کو وصیت کی تو اگر وصیت یا اقرار کم ہی میراث سے تو اوسکو اقرار اور وصیت
 موافق ملیگا اور اگر میراث کم ہی اقرار سے یا وصیت سے تو میراث ملیگی بہر حال جو کم ہوگا وہی ملیگا **ف** اور صاحبین
 نزدیک اقرار اور وصیت اوسکا صحیح ہی تو و نون صورتوں میں وفاق اقرار یا وصیت کے ملیگا **ص** اور جو ایسے مریض
 نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو معلق کیا ایسی شرط پر کہ وہ زوجہ کے اختیار میں نہیں ہی جیسے کسی وقت کے ساتھ
 یا قفل سے کسی اجنبی کے **ف** اور شرط یا ای گئی مثلاً کہ اگر چاہے آئے تو تجکو تین طلاق ہیں یا زید نماز پڑھے تو تجکو
 تین طلاق ہیں **ص** اور اوسی حالت میں مہر کیا تو زوجہ وارث ہوگی اور اگر حالت صحت میں تعلیق کی تو وارث ہوگی
 اور جو ایسے مریض نے اپنی زوجہ کے تین طلاق کو اپنے فعل پر معلق کیا تو زوجہ اوسکی وارث ہوگی اگر چہ حالت صحت میں
 تعلیق کی ہو اور مرد کو اوس فعل سے چارہ ہی جیسے بات کرنے پر اجنبی سے یا چارہ نہیں ہی جیسے کھانا طعام کا اور
 نماز فرض اور بات کرنا مان باپ سے اور اگر زوجہ کے فعل پر معلق کیا اور تعلیق او فعل زوجہ کا و نون میں واقع ہوئے
 او فعل ایسا ہو کہ عورت کو اوس سے چارہ ہی جیسے بات کرنا اجنبی سے تو عورت وارث ہوگی اور اگر اوس فعل سے
 عورت کو چارہ نہیں جیسے نماز فرض اور کھانا طعام کا تو وارث ہوگی اور اگر تعلیق صحت میں ہی ہو اور زوجہ کو اوس فعل سے
 چارہ ہی تو وارث نہ ہوگی اور اگر چارہ نہیں ہی تو شخصین کے نزدیک وارث ہوگی اور نزدیک امام محمد اور زفر کے وارث ہوگی
ف اور فقہ الاسلام نے انکار کیا مسبوطین کہ صحیح قول امام محمد کا ہی **ص** اور اگر طلاق رجعی معلق کیا کسی شرط پر
 اور قبل گزرنے عدت کے عورت مہر گئی تو ان سب صورتوں میں وارث ہوگی **ف** برابر ہی کہ طلاق یا رجعت

یامرض میں اوسکی طلب سے یا بغیر اوسکی طلب کے اپنے فعل پر لوق کیا ہو یا زوجہ کے فعل پر چارہ ہو یا نہو چلی
صل اور تمام صورتوں میں اگر زوج بعد تمام ہونے عدت زوجہ کے اقبالاتفاق اوس سے وارث نہوگی تو میراث
 خاص ہو اور تین عورتیں جب مجاڑے خاوند اور عدت نہ گذری ہو **وف** ہوا ہے کہ لگیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 شریعہ کے کہ جو شخص تین طلاق سے اپنی عورت کو اور وہ مریض ہو تو وارث کرواؤ سکو بیباک نہ عدت میں نہ اور
 جب اوسکی عدت گذر جائے تو نہیں ہی میراث واسطے اوسکے روایت کیا اوسکو امام محمد نے اور امام مالک نے کہ
 نزدیک بعد عدت کے بھی وارث ہوگی جب تک وہ غیر سے نکاح نہ کرے جیسا کہ اوپر اسکا بیان تفصیل کے اندر کیا

باب رجعت کے بیان میں

اور جب طلاق سے مرد اپنی عورت کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاق رجعی تو جائز ہو خاوند کو کہ عدت کے اندر پھر اس سے رجعت
 کرے برابر ہے کہ وہ راضی ہو یا نہو **فت** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَكُنَّ**
أَجْسَادًا حُرًّا **فَأَنْتُمْ سَيِّدَتُهُنَّ** **وَأَنْتُمْ حُرٌّ** **وَأَنْتُمْ سَيِّدَتُهُنَّ** **وَأَنْتُمْ حُرٌّ** **وَأَنْتُمْ سَيِّدَتُهُنَّ** **وَأَنْتُمْ حُرٌّ** **وَأَنْتُمْ سَيِّدَتُهُنَّ**
 سیداد کے طور پر رکھو انکو موافق دستور کے **صل** اور یہ عورت میں ہو اور اگر لونڈی ہو تو ایک طلاق کے بعد اوس سے
 رجعت درست ہے **فت** اس واسطے کہ دو طلاق کے بعد لونڈی ایسی ہو جاتی ہے جیسے عورت بعد تین طلاق کے
 کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق لونڈی کے دوہیں اور عدت اوسکی دو حیض ہیں اور یہ حدیث اوپر گذری
صل اگر کسی رجوع کیا مینے تجسہ یا رجوع کیا مینے اپنی عورت سے رجوع ثابت ہوگا اور اگر وطی کی ہشمت ہو تو اسکو
 مس کیا یا اوسکی فرج کی طرف ہشمت نہ کرے تب بھی رجعت صحیح ہے اور امام شافعی کے نزدیک بغیر زبان کے کہنے کے
 رجعت ثابت ہوگی **فت** اور دلیل ہمارے قول اللہ تعالیٰ کا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغُوا فِي طَلْقِكُمْ أَهْلًا**
 سے کہلے رجعت کرے تو مستحب ہے کہ اوسپر گواہ کرے اور عورت کو آگاہ کرے کہ مینے تجسہ رجعت کی **ف** اور
 گواہ کرنے کے یہ مینے ہیں کہ جب رجعت کا ارادہ کرے تو دو مردوں کے سامنے کہدے کہ تم گواہ رہنا کہ مینے اپنی عورت سے
 رجعت کی **صل** اور اگر شہادت نہ کرے تو بھی رجعت صحیح ہے **وف** اور یہی مذہب ہے امام احمد اور امام مالک کا اور
 امام شافعی کے نزدیک ایک روایت میں رجعت نہیں صحیح ہے مگر گواہوں کے سامنے اور دلیل لائے ہیں ساتھ قول
 اللہ تعالیٰ کے **سُورَةُ طَلَقٍ مِّنْ وَأَشْهَدُ قَدْ أَذَوْتِي عَدْلًا لِّكُمْ** اور ہم کہتے ہیں کہ یہ امام واسطے استحباب کے ہے
 اور دلالت کرتا ہے اسپر کہ اللہ تعالیٰ نے فرقت میں بھی فرمایا ہے **فَإِنْ فَارَقْتُمُوهُنَّ فَبَلَغُوا فِي طَلْقِكُمْ أَهْلًا**
 شرط نہیں ایسا ہی رجعت میں اور بھی دلیل ہمارے ہے جو روایت کی ابو داؤد نے سنن میں کہ عمران بن حصین پوچھے گئے
 اوس شخص سے کہ طلاق کی اپنی عورت کو پھر جماع کرے اوس سے اور نہ گواہی کرے طلاق اور رجعت پر سو کہما کہ طلاق دیا
 اوسنے خلاف سنت کے اور رجعت کی خلاف سنت کے گواہ کر لے طلاق پر اور رجعت پر کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ رجعت میں گواہ کرنا سنون ہے اور یہی ہمارا مذہب ہے اور بھی اس حدیث میں اشارہ ہے کہ رجعت جماع سے بھی ہو جاتی ہے
 فقط قول سے اور یہی ہمارا قول ہے **صل** اور جو شخص کہ اپنی عورت کو طلاق رجعی دے تو مستحب ہے کہ اوسپر داخل نہو

بدون اذن کے اور خبردار کرنے کے **ف** اور یا فوراً ہی حضرت عبدالعزیز بن عمر رضی اللہ عنہما سے **ص** اگر خاوند نے طلاق جہی کی عدت گزرنے کے بعد دعویٰ کیا کہ میں نے عدت میں عورت سے رجعت کی تھی اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر تکذیب کی تو دعویٰ باطل ہے اور رجعت ثابت نہوگی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر اس صحت میں قسم نہیں کیونکہ رجعت ان چیزوں میں سے ہے کہ امام صاحب کے نزدیک و نہیں قسم نہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک قسم لازم آوے گی **ص** اگر خاوند نے عورت سے طلاق جہی کی عدت میں کہا کہ میں نے تجھے رجعت کہا اور عورت نے کہا عدت میری گزر گئی اگر اوس میں احتمال ہو سکا ہو سکتا تو امام صاحب کے نزدیک عورت کا قول معتبر ہوگا اور رجعت ثابت نہوگی اور نزدیک صاحبین کے رجعت ثابت ہو جائیگی اور اسی طرح اگر لونڈی کے خاوند نے بعد عدت گزرنے کے اوس کے مالک سے کہا کہ میں نے اوس سے رجعت کر لی تھی عدت میں اور مالک نے اسکی تصدیق کی اور لونڈی نے اسکی تکذیب کی تو امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا مستبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول مولیٰ کا اور اسی طرح اگر لونڈی سے اوس کے خاوند نے کہا کہ میں نے تجھے رجعت کی اور لونڈی نے کہا کہ عدت میری گزر گئی اور مولیٰ اور خاوند نے اسکا انکار کیا تو بھی امام صاحب کے نزدیک قول لونڈی کا مستبر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قول زوج اور مولیٰ کا **ف** اور دلیل اسکی ہدیہ میں مذکور ہے **ص** جو عورت کہ عدت میں ہے اگر اوسکا تیسرا حیض سوین روز تمام ہو تو بچہ دیاک ہونے کے عدت تمام ہوگئی اور اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی تو جب تک کہ غسل نہ کرے یا وقت نماز فرض کا اوپر نہ لگ جائے یا تیمم کرے نماز ادا کرے عدت تمام نہوگی اور اگر اوسنے غسل کیا اور ایک عضو کا دھونا بھول گئی اور خاوند نے رجعت کر لی درست ہے اور اگر ایک عضو سے کم چھوٹ گیا تو رجعت ثابت نہوگی **ف** اور امام ابی یوسف مروی ہے کہ شخصہ اور مستنشق ترک کرنا بہتر ہے ترک کرنے ایک عضو کا مل کے ہو اور اونچی سے ایک روایت میں اور امام محمد کے نزدیک وہ ایک عضو کے حکم میں نہیں اسواسطے کہ اونکی فرضیت میں اختلاف ہے بخلاف اور اعضا کے کذا فی الہدایہ **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ حاملہ کو طلاق جہی دیا اور اوسکے ساتھ وطی کرنے سے انکار کیا بعد اوسکے پھر اوس سے رجعت کر لی اور زوجہ بعد طلاق کے چھ مہینے سے کم میں جنی تو رجعت صحیح ہوگی کیونکہ معلوم ہوا کہ زوجہ وقت طلاق کے حاملہ تھی اور غیر وطی کے حاملہ نہیں ہوتی تو خاوند اپنے انکار میں کاذب ہوگا اسواسطے کہ اگر کاذب صاحب فرارش کے ہے **ف** اور اس باب میں حدیث ارد ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نقل کیا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر کاذب صاحب فرارش کا ہے اور زانی کو معفو می ہے روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے حدیث سے اونکی اور حضرت عائشہ کی ایک قصہ میں اور روایت کیا اوسکو نسائی نے ابن سعد دسمہ اور ابو داؤد نے عثمان رضی اللہ عنہ سے **ص** اور اگر بچہ کے ایک طلاق جہی دیا اور وطی سے انکار کیا بعد اوسکے ایام عدت میں اوس سے رجعت کر لی تو صحیح ہے **ف** اور دلیل اسکی اوپر گذری **ص** اور اگر بغفلت کے عورت کے ساتھ اوسکو طلاق جہی دیا اور وطی سے انکار کیا بعد اوسکے اوس سے رجعت کی رجعت صحیح نہوگی مگر یہ کہ وہ عورت وقت طلاق سے قبل گزرنے دو سال کے ایک کا جنی تو رجعت درست ہوگی اسلیے کہ جب دوسرے سے کم میں بچہ ہوا تو معلوم ہوا کہ وقت رجعت کے حل موجود تھا **ص** اور اگر کسی

یہ روایت
میں ہے
ابن یوسف

شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو مجھے طلاق ہی تو جب وہ عورت جس نے طلاق پڑھا اور اگر بعد میں
 کے یا زیادہ کے دوسرے طلاق کا جی تو رجعت ثابت ہوگی اور اگر کم میں چھ مہینے سے جی تو رجعت نہوگی **ف** اور
 دلیل اسکی اصل میں تلویح **ص** اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ جب تو مجھے طلاق ہی تو وہ عورت
 تین محل میں تین بار جی تین طلاق پڑھا وینگے اور دوسرے لڑکے سے اور تیسرے لڑکے سے رجعت ہو جائیگی **ف**
 اس واسطے کہ جب پہلا لڑکا پیدا ہوا تو طلاق پڑ گیا اور عورت معتدہ ہو گئی اور دوسرے لڑکے سے پھر خاوند کی تربت ہو گئی
 اور دوسرے طلاق پڑ گیا اور تیسرے لڑکے سے پھر خاوند کی رجعت ثابت ہو گئی اور تیسرے طلاق پڑ گیا ہدایہ **ص** جس
 عورت کو طلاق جی دیا ہو تو وہ عدت میں زینت کرے اور اپنے تئیں آراستہ کرے تاکہ خاوند رغبت کرے اور اس سے
 رجعت کرے **ف** ہدایہ میں ہے کہ رجعت مستحب ہے اور زینت برا سمجھتے کرتی ہے رجعت پر تو زینت بھی شروع ہو گئی انتہی
 اور کشف الغمہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکر وہ رکھتے تھے طلاق کو بے ضرورت اور رخصت دیتے تھے وقت
 ضرورت کے **ص** اور خاوند کو جائز نہیں کہ زوجہ کو جو عدت میں طلاق جی کے ہو اپنے ساتھ سفر میں لے جائے یہاں تک
 کہ اسکی رجعت پر گواہ کرے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ اَلَا بِعِلَّةٍ كَالْوَالِدِ
 اَوْ الْكَافِرِ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ یہاں تک کفار جاشیہ ہدایہ میں ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی اور عورتوں میں جو معتدہ ہیں طلاق جی
 اور ادا یہاں یہ ہے کہ شہادت کر دینا مستحب ہے جیسا کہ اوپر گذرا **ص** اور خاوند کو جائز ہے کہ اپنی زوجہ سے جسکو طلاق جی
 دیا ہو وطی کرے اور امام شافعی کے نزدیک وطی درست نہیں یہاں تک کہ زبان سے رجعت کرے اور ہمارے
 نزدیک وطی خود رجعت ہے **ف** اور یہی قول ہے امام احمد کا اور ہمارے دلیل قول ہے عمران بن حصین کا جیسا کہ گذرا
 روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور دوسرے یہ کہ وہ بمنزلہ زوجہ کے ہے کیونکہ اگر اسکو دوسرے طلاق دے تو پڑھتا ہے
 اور وارث ہوتی ہے اور تیسرے یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَبُعُو كُنَّ اَحَقُّ بِدِّهْنٍ اور خاوند اس کے زیادہ چھدار
 ہیں اس کے پھیر لینے پر اور خاوند عورت کا نہیں ہو سکتا جب تک وہ عورت اسکی زوجہ نہ ہو اور تفصیل اسکی تفاسیر میں
 مذکور ہے **ص** اور جب عورت کو طلاق بائن دے تین سے کم تو مرد کو جائز ہے کہ اس عورت سے عدت میں یا بعد
 عدت کے نکاح کرے **ف** اس واسطے کہ جب تین طلاق دیکھا تو اسکا حکم آگے آتا ہے **ص** اور اگر تین طلاق
 دے آزاد کو یا دلو لٹڈی کو تو پھر اسکو حلال نہیں ہوتی جب تک کہ وہ عورت دوسرے خاوند سے نکاح نہ کرے اور
 نکاح صحیح ہو اور وہ پھر اسکو طلاق دے یا مر جائے اور عدت گذر جائے یہ مذہب اکثر لوگوں کا ہے اور سعید بن مسیب کے
 نزدیک دوسرے خاوند کی وطی شرط نہیں بلکہ فقط نکاح کافی ہے اور دلیل لاتے ہیں ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے حَتَّىٰ تَنْكِحَ
 زَوْجًا غَيْرَہَا اور ہمارے دلیل حدیث ٹھیکہ کی ہے اور وہ حدیث مشہور ہے اس سے زیادتی کلام اللہ پر درست ہے
 تو خدا کے نام دونوں کی مخالفت ہے اس حدیث کے یہاں تک کہ اگر قاضی اسکا حکم دے تو حکم اسکا جاری نہ ہوگا **ف** میں نے
 میں ہے کہ اتفاق کیا ایسا ہے کہ جو شخص تین طلاق دے اپنی عورت کو تو پھر اسکو وہ درست نہیں یہاں تک کہ
 دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور نکاح سے مراد اس مقام پر وطی ہے اور نکاح صحیح کی قید ہو اس واسطے لگائی کہ اگر

نکاح فاسد سے وطی ہو تو حلال نہ ہوگی انتہی اور حدیث عسیدہ یہ ہے کہ داخل ہوئی عورت رفاعہ قرطی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور کہا کہ تحقیق رفاعہ نے طلاق بائن یا مجکوہ اور عبد الرحمن بن زبیر نے نکاح کیا جسے اور اسکے پاس کہنا رہے کہ پھر سے کا اور پکڑ لیا اپنی چادر کے کنارے کو سو تبسم فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا کہ شاید تو چاہتی ہو کہ پھر رفاعہ کے پاس چلی جاوے نہیں ہو گا یہ جب تک نہ چکھے شیرینی عبد الرحمن بن زبیر کی اور وہ شیرینی تیری رتوٹا کیا اسکو بخاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ میں نے اور ایک روایت میں صحیحین کے ہے کہ تین طلاق دیے تھے اسکو رفاعہ نے اور ایسا ہی اخراج کیا اسکا مالک نے تو طامین اور نام رفاعہ کی عورت کا تیمہ بنت وہب تھا اور بھی روایت کی جماعت نے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے اس شخص سے کہ تین طلاق نے اپنی زوجہ کو اور پھر نکاح کرے وہ عورت کسی اور سے اور طلاق دے وہ اسکو قبل جماع کے کیا حلال ہے وہ عورت اب پہلے خاوند کیوں فرمایا آپ نے نہیں یہاں تک کہ چکھے وہ دوسرا خاوند نہ ہو اسکا جیسا کہ چکھا تھا اول خاوند نے اور بھی اخراج کیا ابن المنذر نے مقاتل بن حبان سے مانند اسکے **ص** اور جو لڑکا قریب بلوغ کے ہو وہ بھی حلالہ میں مثل بالغ کے ہے **ف** جب شہ فرج میں داخل ہو جائے اور لڑکا بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ برس کا ہو وے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ دس برس کا ہو اور ہلے میں ہے کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ اکتاوسکی متحرک اور شہوت ہوتی ہو اور نہ لے میں ہی نقل اعلیٰ التمر شاشی کہ اگر بہت بوڑھا شخص اپنی اکت کو ماتھے کے زور سے داخل کرے تو حلالہ ثابت نہ ہو گا بھال شہوت اور داخل معتبر ہو **ص** اور ایسے لڑکے کو مزاحق کہتے ہیں یعنی قریب بلوغ کے ہوئے اور اس کے امثال جماع کرتے ہوں اور ضرور ہے کہ اکتاوسکی متحرک ہو اور اشتہا ہوئے جماع کی اور اگر نکاح کیا عورت سے شرط پر حلالہ کے تو مکروہ ہے **ف** مثلاً کہے کہ نکاح کرنا ہوں میں سے اس شرط سے کہ حلال کر دوں گا تجھ کو یا عورت یہ کہے اور چلی حاشیہ شرح وقایہ میں ہے کہ اگر دونوں اپنے دل میں نیت کریں اور شرط نہ کریں بان سے تو مکروہ نہیں بلکہ اجر پاویں گے واسطے قصد اصلاح کے اور یہ نکاح اس واسطے مکروہ ہے کہ لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے پر اور جس کے واسطے حلال کیا عورت نے روایت کیا اسکو دارمی نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے اور ابن ماجہ نے حضرت علی اور ابن عباس اور عقبہ بن عامر سے اور ظاہر ہے کہ یہ قول مقتضی ہے تحریم کو **ص** لیکن حلال ہو جاوے گی واسطے اول خاوند کے اور جب وقت کے طلاق یا عورت آزاد کو ایک یا دو اور عتد اسکی گذر گئی اور اسنے دوسرے خاوند سے نکاح کیا پھر اول خاوند پاس لوٹ آئی تو اب پھر اول خاوند مالک تین طلاق کا ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک مالک ایک طلاق کا رہیگا اگر دو طلاق دے چکا تھا اور دو طلاق کا اگر ایک دے چکا تھا **ف** اجماع کیا ایہ اربعہ نے کہ دوسرا خاوند ساقط کر دیتا ہے تین طلاقوں کو اول خاوند سے تو اگر پھر وہ عورت اول خاوند پاس لوٹ آوے مالک تین طلاق کا ہو جاوے گا اور تین سے کم میں اختلاف ہے اور ہمارے ایل قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لعنت کی امد نے حلال کرنے والے پر اور جس کے واسطے حلال کی جاتی ہے تو معلوم ہوا کہ دوسرا خاوند حلت کا ثابت نہ ہو گا اور دوسرے یہ کہ جب تین طلاق کو ساقط کر دیا تو تین سے کم کو بدرجہ اولی ساقط کر دیا اور بھی دلیل ہماری وہ ہے جو روایت کی محمد بن الحسن نے کتاب التامین ابن عباس سے **اِنَّهٗ قَالَ يَكْفِيكُمُ النَّوْءُ وَجُرُ الْفَارِی الْوَاحِدُ وَالْثَنَانِ وَالْثَلَاثُ**

نہایت عزت
عائشہ رضی اللہ عنہا
کہ جسکے
چہاں کی
سے
نہایت سچ
اور قادر
نہایت جامع
مہر بہ

نہایت عزت
عائشہ رضی اللہ عنہا
کہ جسکے
چہاں کی
سے
نہایت سچ
اور قادر
نہایت جامع
مہر بہ

اوس سے نزدیکی نہ ہو چھ طلاق واقع ہوگا پھر اگر اوس سے نکاح کرے اور نہ فرستے چار مہینے تو پھر ایلاء واجب ہوگا اور یہ
تفسیر طلاق ہے اور عورت بائین ہو یا نہ ہو **ف** ایسی اب بدین حالہ کے اوس سے نکاح درست نہیں **ص**
اور اگر بعدین طلاق کے اور حالہ کے پھر اوس سے نکاح کیا تو ایلاء ساتھ رہے یا ہو گیا اوس سے باقی رہی تو اب اگر چار مہینے تک
اوس سے نزدیکی نہ کرے طلاق واقع نہ ہوگا اس واسطے کہ ایلاء باقی نہیں رہا اور اگر نزدیکی کر گیا حائض ہوگا اور کفارہ یا جزا
لازم ہوگی اس واسطے کہ قسم باقی ہو اور یہ صورت جب ہر قسم کو سوا طلاق کے اور چیزوں پر علق کیا ہو اور اگر طلاق پر ہو
ف جیسے کہ اگر مین تجھے نزدیکی کروں تو تو طالق ہو **ص** تو قسم باقی نہیں رہی اس واسطے کہ تجھے یعنی باطل تین طلاق
دے دینا باطل کرنا تو تعلیق کو **ف** جیسا کہ اوپر کتاب طلاق میں بیان کر چکے تو صورت سے کی یہ ہر قسم کی شخص نے
اپنی عورت سے کہا کہ اگر مین تجھے قربت کروں تو تجھ کو طلاق ہو اور پھر باطل ہو سکو کسی طرح سے مین طلاق دیدیے اور وہ عورت
بعد حالہ کے پھر نکاح میں آئی تو اب اگر قربت کر گیا طلاق واقع نہ ہوگا اس واسطے کہ تجھے باطل کرتی ہو تعلیق کو **ص** اور
اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی مین تجھے نزدیکی نہ کروں گا دو مہینے اور دو مہینے بعد ان دو مہینوں کے تو
ایلاء ثابت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ دو مہینے مین تجھے قربت نہ کروں گا اور ایک دن توقف کر کے پھر کہا قسم خدا کی مین
تجھے دو مہینے قربت نہ کروں گا بعد ان دو مہینوں کے جو اول دن اسکے تو ایلاء نہ ہوگا اس واسطے کہ پہلے دن تو قسم کھائی تھی
دو مہینے پورے اور دو مہینے سے ایلاء ثابت نہ ہوگا **ص** اور دوسرے دن قسم کھائی چار مہینے پر مگر ایک دن کم **ف**
اس واسطے کہ اول دو مہینوں سے ایک دن گزر گیا ہر قسم چار مہینے پورے نہ ہوئے تو مدت ایلاء کی تمام نہ ہوگی **ص** اگر
کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا قسم خدا کی ایک سال تجھے نزدیکی نہ کروں گا مگر ایک دن تو ایلاء ثابت نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ
ایلاء اس وقت ہوتا ہے کہ چار مہینے تک خاوند کو بغیر لازم ہونے جزا یا کفارے کے اسکان طعی کا نہ ہوے اور اس جگہ ممکن ہے کہ
بغیر لازم آنے کسی چیز کے ایک وزاوس طعی کرے لیکن اگر ایک وزو طعی کر لی اور بعد طعی کے چار مہینے یا زیادہ اوس سے
باقی رہے تو ایلاء ثابت ہوگا اس واسطے کہ اب اسکان طعی کا بغیر لازم آنے جزا یا کفارے کے حاتم یا ہدایہ
ص اگر کوئی شخص بھرے مین ہو اور اوس نے قسم کھائی کہ مین کو فے مین نہ جاؤں گا اور عورت اسکی کو فے مین ہو تو
ایلاء نہ ہوگا **ف** کیونکہ ممکن ہے کہ عورت کو کو فے سے باہر نکال کے اوس سے طعی کرے **ص** جس عورت کو کہ
طلاق بھی دیا ہو قبل گذرنے عدت کے اوس سے ایلاء درست ہے اور جو عورت کا اوسکو طلاق بائن یا ہی یا اجنبیہ ہو
تو اوس سے ایلاء جائز نہیں **ف** تو اگر بعد قسم کے اوس عورت مہینہ کو یا اجنبیہ کو نکاح میں لایا اور اوس طعی کی
حائض ہوگا اور کفارہ یا جزا لازم ہوگی لیکن اگر اوس سے چار مہینے تک طعی نہ کر گیا تو ایلاء نہ ہوگا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
لَّذَٰلِکَ یُنْفِیْ عَنْکُم مِّنْ ذَٰلِکَ اَکْثَرُ تَجْتَمِعُ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایلاء اپنی بیویوں کے ساتھ خاص ہے غیر عورتوں کے
ص اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے ایلاء کیا اور سبب بیماری فرج یا زوجہ کے یا سبب صغریٰ عورت کے یا روق کے
ف روق کے معنی بند ہو جانا اور کہتے ہیں کہ یہ عورت رقا ہے یعنی اوس سے جماع نہیں کر سکتے سبب اس بات کہ
اوس میں ہوا پیشاب کرے کی نگہ کے اور کوئی سوراخ نہیں ہوتا کہ ذی المغرب **ص** یا سبب ہونے زوجہ کے

چار مہینے کی راہ پر وطی سے عاجز ہووے تو اوسکا رجوع زبان سے ہو جاوے گا یعنی زبان سے کہہ دے کہ رجوع کیا میں نے
 اوس سے تو اگر مدت ایلا کی گذر جائے طلاق واقع نہ ہوگا جب وہ عاجز رہے تو اگر فیصلہ مدت گذرنے کے وطی پر قادر ہو گیا اور
 عذر جاتا رہا تو با رجوع اوسکا بغیر وطی کے نہ ہوگا اور اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تم مجھے حرام ہی تو اگر نیت کی طلاق کی
 تو ایک طلاق بائن پڑ جاوے گا اور اگر نیت کی ظہار کی یا تین طلاق کی یا جھوٹ کہنے کی تو جو نیت کی ہی اوس موافق پڑے گا
 و اور وہی ہی ہوگا میں کہ حضرت علی فرماتے تھے انت علی حرام میں کہ وہ تین طلاق ہیں اور یہ جب یہ کہ نیت کرے
 تین طلاق کی اور بیل اسپر حضرت عمرؓ کا یہ کہ جو شخص کہے عورت سے انت حرام تو وہ حرام ہی اور جو شخص کہے انت بائنة
 تو وہ بائنة ہی اور جو شخص کہے انت طالق ثلاثا تو تین طلاق پڑ جاوے گی تو لازم آوے گا ہر شخص کو جیسا اوسنے لازم کیا
 اپنے اوپر اور مروی ہے ابن عباسؓ سے کہ وہ کہتے تھے انت حرام قسم ہو کفار دے اوسکا اور ایک روایت میں ہے کہ جو شخص نے
 حرام کیا اپنے اوپر یعنی عورت کو سو وہ کچھ نہیں ذکر کیا ان سب آثار کو کشف الغمہ میں اور ان سب سے معلوم ہوتا ہے کہ مدار
 نیت پر ہی ص اور اگر نیت کی اپنے اوپر حرام کرنے کی یا کچھ نیت نہ کی تو وہ ایلا ہو جاوے گا اور بعضوں کے نزدیک اگر
 زوجہ سے کہا تو مجھے حرام ہی یا کہا کہ جو مجھے حلال ہی وہ میرے اوپر حرام ہی یا کہا کہ جو میرے سیدھے ماتمہ میں ہووے
 وہ مجھے حرام ہی طلاق واقع ہو جاوے گا بغیر نیت کے واسطے عورت کے اور استعمال کے اور اسی پر فتویٰ ہی

باب خلع کے بیان میں

خلع کہتے ہیں وجیت زائل کرنے کو مقابلے میں اوس مال کے کہ خاوند زوجہ سے لیتا ہے ص نہیں حرج ہے ساتھ خلع
 کے وقت حاجت کے و مثلاً آپس میں ایسی لڑائی پڑ جاوے کہ اصلاح اوسکی نہ ہو سکے اور بدون حرج کے
 خلع مکروہ ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورتیں کہ شرارت کرتی ہیں اپنے خاوندوں سے اور جو عورتیں کہ
 خلع کرتی ہیں وہی عورتیں منافق ہیں اور مراد اس سے یہی ہے کہ بغیر حاجت کے ہووے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ يَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا قَدَّمْتُمْ عَلَيْهِنَّ مَلَأْتُمْ بِهِنَّ مَعْرُوفًا أَوْ مَخْرُوجًا أَوْ مَخْرُوجًا أَوْ مَخْرُوجًا
 اس بات کا کہ نہ قائم کر سکیں گے حدیں اللہ کی تو نہیں ہو گناہ اور و نون پر اوس چیز میں کہ بدلادے عورت
 ساتھ اوسکے اور روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ عورت ثابت بن قیس کی آنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 اور کہا یا رسول اللہ ثابت بن قیس نہیں عیب لگاتی ہوں میں اور یہ خلق تو دین میں لیکن میں مکروہ جانتی ہوں ناشکری کو شوہر کی
 اسلام میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا رو کر گئی تو اوس پر باغ اوسکا کہا مان بھر فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ثابت کو قبول کر بلوغ اور دے اوسکو طلاق روایت کیا اوسکو بخاری نے اور ایک روایت میں اوسکی ہے کہ حکم کیا ثابت کو
 طلاق دینے کا اوس عورت کے اور ایک روایت میں ابن ماجہ کی ہے کہ ثابت بن قیس تھا بد صورت اور عورت نے
 اوسکی کہا کہ اگر نہ تو ناخوف اللہ کا تو جب آتا میرے پاس تو تھوکتی میں مونہہ پراوسکے اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ یہ
 اول خلع تھا اسلام میں اور نام ثابت بن قیس کی بیوی کا جمیلہ بنت عبد اللہ بن ابی ہریرہ ارقطنی نے اخراج کیا
 کہ نام اوسکا زینب ہی اور ایک روایت میں ابو داؤد اور ابی جبار اور بیہقی کی ہے کہ نام اوسکا جمیلہ بنت سہل تھا کہا

خلع کہتے ہیں وجیت زائل کرنے کو مقابلے میں اوس مال کے کہ خاوند زوجہ سے لیتا ہے ص نہیں حرج ہے ساتھ خلع کے وقت حاجت کے و مثلاً آپس میں ایسی لڑائی پڑ جاوے کہ اصلاح اوسکی نہ ہو سکے اور بدون حرج کے خلع مکروہ ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورتیں کہ شرارت کرتی ہیں اپنے خاوندوں سے اور جو عورتیں کہ خلع کرتی ہیں وہی عورتیں منافق ہیں اور مراد اس سے یہی ہے کہ بغیر حاجت کے ہووے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ يَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا قَدَّمْتُمْ عَلَيْهِنَّ مَلَأْتُمْ بِهِنَّ مَعْرُوفًا أَوْ مَخْرُوجًا أَوْ مَخْرُوجًا أَوْ مَخْرُوجًا اس بات کا کہ نہ قائم کر سکیں گے حدیں اللہ کی تو نہیں ہو گناہ اور و نون پر اوس چیز میں کہ بدلادے عورت ساتھ اوسکے اور روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ عورت ثابت بن قیس کی آنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا یا رسول اللہ ثابت بن قیس نہیں عیب لگاتی ہوں میں اور یہ خلق تو دین میں لیکن میں مکروہ جانتی ہوں ناشکری کو شوہر کی اسلام میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا رو کر گئی تو اوس پر باغ اوسکا کہا مان بھر فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت کو قبول کر بلوغ اور دے اوسکو طلاق روایت کیا اوسکو بخاری نے اور ایک روایت میں اوسکی ہے کہ حکم کیا ثابت کو طلاق دینے کا اوس عورت کے اور ایک روایت میں ابن ماجہ کی ہے کہ ثابت بن قیس تھا بد صورت اور عورت نے اوسکی کہا کہ اگر نہ تو ناخوف اللہ کا تو جب آتا میرے پاس تو تھوکتی میں مونہہ پراوسکے اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ یہ اول خلع تھا اسلام میں اور نام ثابت بن قیس کی بیوی کا جمیلہ بنت عبد اللہ بن ابی ہریرہ ارقطنی نے اخراج کیا کہ نام اوسکا زینب ہی اور ایک روایت میں ابو داؤد اور ابی جبار اور بیہقی کی ہے کہ نام اوسکا جمیلہ بنت سہل تھا کہا

شیخ ابن حجر نے گواہی دے کر دوام میں اور ایک حدیث میں حبیبہ واقع ہو اور وہ جو بکھوٹا ہوا ہے کہ ثابت ہے کہ یہ
 دو قصے ہیں کہ دو عورتوں میں اوسکی واقع ہوئے کہ وہ دونوں طریقے صحیح ہیں **صل** بدلے میں اوس مال کے کہ قصہ
 رکھتا ہے جو ہونے کی اور ایک طلاق بائن خلع سے پڑھا و **کچاف** اور یہی مشہور ہے قول امام شافعی کا اور ایک تر
 میں اون سے اور امام احمد کے نزدیک خلع فسخ ہے اور طلاق نہیں ہے تو بعد دو طلاق کے اگر خلع کیا تو اون کے نزدیک یہ
 نکاح کرنا اوس سے درست ہے اور چارے نزدیک درست نہیں اور استدلال دونوں مذہب کا اوسی آیت سے
 خلع میں رد ہوتی ہے اور طریقہ استدلال کتب اصول میں کور ہے اور بھی امام شافعی دلیل لاتے ہیں اثر ابن عباس سے کہ
 پہلے چھ گئے ایک شخص سے کہ وہ طلاق ہے اپنی عورت کو پھر خلع کر لے اوس سے آیا درست ہے کہ اب اوس سے نکاح کر
 تو فرمایا انھوں نے کہ ہاں درست ہے چاہے نکاح کر لے اوس سے روایت کیا اوسکو ابن الجوزی نے اور اخرج کیا اور
 عبدالرزاق نے اور روایت کی دارقطنی نے ابن عباس سے کہ خلع فرقت ہے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت عثمان سے ا
 دلیل ہماری ہے جو ذکر کیا صاحب ہدایہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلع ایک طلاق بائن ہے اور روایت
 کی دارقطنی اور بیہقی نے سنن میں عباد بن کثیر سے انھوں نے ائوب سے انھوں نے حکمران سے انھوں نے ابن عباس
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا خلع کو ایک طلاق بائن اور روایت کیا اوسکو ابن عباس سے کہ کامل میں اور ضحیہ
 اوسکو ساتھ عباد بن کثیر ثقفی کے اور روایت کی بخاری سے کہ وہ متروک ہے اور کہ انسائی نے متروک الحدیث ہے اور شیعہ
 سے کہ انھوں نے کہا پرہیز کرو اوسکی حدیث سے اور سکوت کیا اوس سے دارقطنی نے اور ایک طریقہ اس حدیث
 صحیح ہے وہ جو روایت کی عبدالرزاق نے سعید بن المسیب سے مرسل تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا خلع کو ایک طلاق
 اور یہ مرسل ہے صحیح اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے خصوصاً جب کہ مؤید ہو اوسکی حدیث سنن او حکم کیا امام شافعی
 نے نبی کہ مرسل ہے حبیب بن المسیب کے او کو حکم حاصل کا کہ نبی کہ سینے او کو مسانید پایا اور حدیث ثابت ہے فقیر
 جو او پر گذری ہمارے مذہب پر دلالت کرتی ہے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے عثمان رضی سے کہ انھوں نے کہ
 خلع کو ایک طلاق اور حضرت ابن مسعود سے کہ انھوں نے کہا نہیں ہوتا یہ طلاق بائن مگر ذلتی میں یا ایلا میں اور
 ایسا ہی روایت کی حضرت علی سے تفصیل کی اسکی اس مقام میں شیخ ابن الہمام نے **صل** اور اگر شرارت خاوند
 ہو ہے تو بعد از خلع کا لینا مکروہ ہے **وف** بخاری اس واسطے کہ روایت کی امام محمد نے ائمہ میں **انا ابو حنیفہ عن**
عن ابی اہیمو قال اذا كان الظلم من قبل المني آت فقد حلت لك الفدية ولان كان من
قبل الرجل فلا تحل له الفدية قال محمد بن كوفيه نأخذ بعيننا کہ جب ہو کو ظلم طرف
 عورت کے تو حلال ہے نہ کو فدیہ اور اگر ہو طرف سے مرد کے تو نہیں حلال ہے اور کو فدیہ کہا محمد نے اسی سے ہم اخذ کرتے ہیں
صل اور اگر شرارت طرف سے عورت کے ہو وہ تو عیناً مرد دیا ہو اوس سے زیادہ لینا مکروہ ہے **وف** اسو
 کہ روایت کی ابو داؤد نے مرسل میں اور ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق نے قصہ ثابت بن قیس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہا اونکی عورت سے کیا پھر دیتی ہے تو وہ ہوا کے باغ کو کہ اوس نے بکھوٹا ہوا دیا ہو کہا اوس نے ہاں

محدثین کی روایت

ابو داؤد نے مرسل میں

اور کچھ زیادہ تو فرمایا آپ نے کہ زیادہ نہیں اور کھلا او سکودا قطنی نے اسی طرح او کو کہا کہ اسناد کیا او سکودا قطنی نے
ابن حجر صحیح سے انھوں نے عطاء سے انھوں نے ابن عباس سے اور مرسل صحیح ہی اور کھلا ابن الجوزی نے نظر بنی قطنی
سے ابی الزبیر سے کہ ثابت بن قیس بن شماس تھی او کے پاس نبی بنت عبداللہ بن ابی سیول اور مدینہ یا تھا او سکودا
ایک باغ تو مکروہ بنا او سکودا او سکوی عورت نے تب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا پھیر دیتی ہی تو او سپر باغ کو
کہا او سننے مان اور کچھ زائد تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکن یاد فی تو نہیں تب لے لیا او اس باغ کو ثابت نے
او چھوڑ دیا او سکودا آخر حدیث تک کہا ابن الجوزی سے کہ اسناد او سکودا صحیح ہی اور کہا دا قطنی نے کہ سنا او سکودا ابو الزبیر نے
کتنے لوگوں سے سنا او بھی کھلا او قطنی نے اپنی سند سے عطاء سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ لیوے مرد او شرعاً
سے جس سے خلع کرے زیادہ او اس سے کہ دیا ہی او سکودا اور روایت کیا او سکودا ابن ماجہ نے ابن عباس سے سنا اور اسمعیلی
کہ حکم کیا ثابت کو کہ لے لیوے باغ اپنا اور نہ زیادہ کیوے کہا بعض محققین نے کہ نہیں شک ہی ثبوت اس روایت میں سنا
مرسل صحیح کے کہ ٹوید ہو گئی ساتھ سند او مرسل کے اور روایت کی امام محمد نے آثار میں اور امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور
عبدالرزاق نے اور وکیع نے حضرت علی بن شمس سے کہ فرمایا انھوں نے نہ لیوے مرد عورت سے زیادہ او اس سے کہ دیا ہو
اور جامع ضعیف میں ہی روایت ہی امام ابو حنیفہ سے کہ مکروہ نہیں اور اس روایت کی دلیل اطلاق آیت ہی اور دوسرے یہ
روایت کی ابن الجوزی نے ابوسعید خدری سے کہا انھوں نے تھی بہن میری زوجیت میں ایک مرد انصاری کے
کہ نکاح کیا تھا او اس سے باغ پر آخر حدیث تک بہان تک کہ فرمایا او سکودا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا پھیر دیتی ہی تو
او سکودا باغ اور وہ طلاق سے نکلا کہ او سننے مان اور زیادہ کرتی ہیون تب فرمایا آپ نے کہ پھیر دے او سپر باغ اور زیادہ کہ
او سپر لیکن یہ حدیث صحیح نہیں چھاند میں او سکوی عطیہ افی ہی کہا ابن جہان نے کہ نہیں حلال ہی لکھنا او سکوی حدیث کا
اور بھی اسناد میں او سکوی حسن بن عمارہ ہی کہا بقیہ نے کذاب ہی واللہ اعلم **صل** اور اگر طلاق دیا عورت کو
مال پر اور زوجہ نے قبول کیا طلاق بائن واقع ہوگا اور زوجہ پر مال لازم ہوگا اور شراب یا سور پر طلاق یا تو طلاق صحیح
واقع ہوگا اور زوجہ پر کچھ نہ لازم آویگا اور اگر شراب یا سور پر خلع کیا تو عورت کو طلاق بائن واقع ہوگا **ف** کیونکہ
حدیث میں ہی کہ خلع ایک طلاق بائن ہی **صل** اور زوجہ پر کچھ لازم نہ آویگا اور اگر زوجہ نے کہا کہ جو کچھ میرے ہاتھ
میں ہی او سکے بدلے میں خلع کر لے اور خاوند نے قبول کیا اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ نکلا ایک طلاق بائن واقع ہوگا
اور زوجہ پر کچھ لازم نہ آویگا اور اگر عورت نے کہا کہ خلع کر مجھے او اس مال پر جو میرے ہاتھ میں ہی یا او جہت میں ہی جو
میرے ہاتھ میں ہیں اور خاوند نے خلع کیا اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ نکلا تو اول صورت میں جو کچھ میرے ہاتھ میں
پھیر دیوے اور دوسری صورت میں تین درم دینے **ف** اس واسطے کہ اقل جمع کے تین دین اور اگر خلع کیا عورت
خاوند سے اس بات پر کہ جو کچھ او سکے گھر میں ہی وہ خاوند کے واسطے ہی توجائز ہی اور جو کچھ او اس ساعت میں گھر میں ہوگا تو وہ
خاوند کا ہی اور اگر کچھ نہ نکلا تو عورت پر کچھ نہیں اور اگر زوجہ نے خلع کیا او سپر جو کچھ گھر میں ہی مال وغیرہ سے تو خاوند کو جو کچھ ہوگا
دے دیا جائیگا اور اگر کچھ نہ نکلا تو عورت کا خاوند سے لیا ہی وہ خاوند کو پھیر لےگی **ف** لکن انی الکتاب **صل** اگر عورت نے

ایک غلام جو بچا گیا ہو خاوند سے خلع کیا ہو طلاق واقع ہوگا اور اس غلام کا تسلیم کرنا عورت کو واجب ہوگا اور اگر اس پر قیادت
 اور قیادت و سکی اگر اس کی تسلیم سے عاجز ہوگا اگرچہ عورت نے شرط لگائی ہو کہ میں اس کی تسلیم سے برتی ہوں اور اگر کسی
 عورت نے خاوند سے کہا طَلَّقْنِي ثَلَاثًا بِالْفِئْتَيْنِ طلاق نے مجھ کو دسے میں ہزار روپیہ کے اور خاوند نے اس کو
 ایک طلاق یا تو عورت پر تہائی حصہ ہزار روپیہ کا لازم ہوگا اور اگر کہا عورت نے طَلَّقْنِي ثَلَاثًا عَلَى الْفِئْتَيْنِ
 طلاق دے مجھ کو اور ایک ہزار روپیہ کے اور خاوند نے اس کو ایک طلاق دے یا تو اس صورت میں ایک طلاق رجعی
 واقع ہوگا نزدیکی امام ابو حنیفہ کے اور عورت پر کچھ نہ لازم آوے گا اور صاحبین کے نزدیک ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور
 تہائی ہزار روپیہ کی زوجہ پر لازم ہوگی اور اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تین طلاق دے اپنے تئیں مجھے میں ہزار
 یا اوپر ایک ہزار کے اور عورت نے اپنے کو ایک طلاق یا تو کچھ نہ لازم ہوگا اور اگر مرد نے زوجہ سے کہا کہ تو طالق ہو اور اوپر سے ہزار
 یا لوٹدی سے کہا کہ تو آزاد ہو اور اوپر سے ہزار تیرے ہزار میں تو زوجہ پر طلاق واقع ہو جائیگی اور لوٹدی آزاد ہو جائیگی یا برعکس کہ
 قبول کیا ہو ہزار کو یا نہ کیا ہو اور صاحبین کے نزدیک اگر زوجہ اور لوٹدی نے ہزار قبول کیے ہیں ہزار اور نیز لازم آوے گی کہ
 اگر قبول نہیں کیا تو زوجہ پر طلاق واقع ہوگا اور لوٹدی آزاد ہوگی اور خلع عورت کے حق میں معاوضہ ہی بیان تک کہ صحیح
 کہ عورت قبل قبول کرنے خاوند کے رجوع کر جائے جب کہ ایجاب عورت کی طرف سے ہو ورنہ تو اگر کسی عورت نے خاوند سے
 کہا کہ خلع کرے مجھے اتنے مال پر تو قبل قبول کرنے خاوند کے پھر گئی تو جائز ہوگا خاص اور شرط اختیار کی صحیح ہوگا
 عورت کے نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور نزدیک صاحبین کے صحیح نہیں ورنہ تو اگر خاوند نے عورت سے کہا کہ تو
 طالق ہو اوپر ہزار روپیہ کے اور مجھ کو اختیار ہے تین دن تک تو اگر عورت رد کرے اختیار کو تین دن میں باطل ہوگا اور اگر رد نہ کیا
 تین دنوں تک تو اس کو طلاق پھر ہوگا اور ہزار روپیہ لازم آوے گی خاص اور جب کہ ایجاب عورت کی طرف سے ہو تو ضرور
 قبول کرنا خاوند کا مجلس میں ورنہ اگر بعد اختلاف مجلس کے قبول کرے گا مقید ہوگا خاص اور خاوند کے حق میں
 یہ بین ہے تو جب ایجاب خاوند کی طرف سے ہو تو نہیں صحیح ہے رجوع اس کا قبل قبول کرنے عورت کے اور نہیں صحیح ہے
 شرط اختیار کی واسطے خاوند کے اور قبول وجہ کا مقید ساتھ مجلس کے ہوگا ورنہ اگر عورت بعد اختلاف مجلس کے
 قبول کرے جائز ہوگا خاص اور جانب غلام کا عناق میں مل پر نیز از جانب عورت کے ہو طلاق میں تو غلام کی طرف
 سے معاوضہ ہوگا اور مولیٰ کی طرف سے یہ صحیح ہے تو صحیح ہوگا رجوع کرنا غلام کا قبل منظور کرنا مولیٰ کے
 اور اختیار ہوگا غلام کو اور ضرور ہوگا قبول مولیٰ کا مجلس میں اور نہیں صحیح ہوگا رجوع مولیٰ کا قبل قبول کرنا غلام کے
 اور نہیں صحیح ہوگی شرط اختیار کی واسطے مولیٰ کے اور نہ موقوف ہوگا منظور کرنا غلام کا مجلس میں خاص اور اگر
 مرد نے اپنی عورت سے کہا کہ کل سینے مجھ کو ہزار درم پر طلاق دیتا تھا اور تو نے قبول نہیں کیا تھا اور عورت نے کہا کہ
 سینے قبول کیا تھا تو قول خاوند کا ساتھ قسم کے مقبول ہوگا اور اگر بائن نے شتر سے کہا کہ کل اس غلام کو دسے میں
 ہزار درم کے تیرے ہاتھ بیچا تھا اور تو نے قبول نہیں کیا اور شتر سے کہا کہ سینے قبول کیا تھا تو قول شتر سے قبول ہوگا
 ساتھ قسم کے ورنہ اور وجہ فرق کی دونوں سلون میں اصل میں مذکور ہے خاص اور خلع اور سبارات

ف اور وہ یہ کہ ہر ایک دوسرے کو بری کر دے **صل** ساقط کر دیتے ہیں ہر حق کو جو ایک کا دوسرے پر ہوتا تھا
 حتم بن میں سے جو متعلق ہیں شہاح کے **ف** مثلاً ایک عورت کا ہر نہارد مرتبہ تھا اور اس نے قبل لینے مہر کے سو دم
 پر نہاؤ نہ سے غلام کیا تو خاوند پر کچھ مہر و نفقہ لازم نہ آویگا اور اگر بعد لینے مہر کے سو دم پر خلع کیا تو خاوند کو سو سو گنہم
 کے اور کچھ نہ لیا گیا **صل** اور جو حقوق کہ نکاح سے متعلق نہیں جیسے قیمت دن اسباب کی کہ زوجہ نے خاوند سے
 اوسکو خرید یا ہی ساقط نہ ہوئے اور مہر و نفقہ ساقط ہو جائینگے اور لیکن نفقہ ایام عدت کا تو نہیں ساقط ہوگا بغیر ذکر کے
 ایسا ہی ہر ذمہ دہین اور مہر ساقط ہو جائیگا بغیر ذکر کے اور اگر باپ نے اپنی لڑکی نابالغہ کی طرف سے اوسکے ناوند سے
 خلع کیا تو لڑکی پر کچھ لازم نہ آویگا اور مہر اوسکا ساقط نہ ہوگا اور طلاق پڑ جائیگا اوسپر صحیح روایت میں **ف** اور
 بعضوں نے کہا ہر کہ طلاق واقع نہ ہوگا اور اولیٰ صحیح ہی جیسا کہ دہلیہ میں ہی اور مہر اود طلاق سے طلاق بائیں **صل** اور اگر
 باپ پہل خلع کا نہ مان لے گیا ہو تو صحیح ہی اور اوسپر مال لازم آویگا **ف** اور مہر ساقط نہ ہوگا ہاں ایہ **صل** اور
 اگر شہادت یا بدل منع کو اوس لڑکی پر نہ اوسپر طلاق پڑ جائیگا اور مال لازم نہ آویگا اگرچہ اوس لڑکی نے قبل بھی کیا ہو
ف یعنی وہ اہل قبول سے ہو مثلاً جانتی ہو کہ خلع کیا چیز ہو اور نکاح کیا چیز ہو تو اگر اوس پہل کو زوجہ کی طرف سے باپ نے
 قبول کیا تو اوس میں جو روایتیں ہیں ایک روایت میں طلاق واقع نہ ہوگا اور ایک روایت میں طلاق واقع ہوگا ہاں

باب ظہار کے بیان میں

ظہار تشریح میں کہتے ہیں کہ کو کہ مرد شبیہ دے اپنی زوجہ کو یا اوس چیز کو جس سے زوجہ سے تعبیر کرنے میں یا کسی عضو
 شائع کو اوس سے **ف** مثلاً یوں کہے کہ ثلث تیرا راج تیرا **صل** ساتھ اعضائے محرم کے کہ اوسپر نظر کرنا اوسکو
 حرام ہو چاہے وہ محرم رضاعی ہوں یا نہی **ف** تو اگر شبیہ نہ دی اور کہا کہ تو میری ماں یا بہن ہو یا بیٹی ہو تو ظہار
 نہ ہوگا اور اگر عورت کہے کہ تو میرے اوپر ایسا ہی جیسے پشت میری ماں کی تو کچھ نہیں **صل** تو اگر کہے کہ تو اوپر میرے
 مثل پشت یا شکم میری ماں یا بہن یا بھوپچی کے ہو یا کہے ستر یا فوج تیری مثل پشت یا شکم یا ران یا فرج میری ماں یا
 یا بھوپچی کے یا کہ نصف تیرا ثلث تیرا مثل اوسکے ہو تو ظہار ثابت ہوگا اور حرام ہوگی وطی اوس سے اور دواغی وطی
 یہاں تک کہ کفارہ دیوے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِهِمْ لَمْ يَبْتَغُوا الْفَاحِشَةَ
 یہاں تک کہ کہا فَمَنْ فَعَلْ مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ فَحَشَ نَفْسَهُ فَمَنْ فَحَشَ نَفْسَهُ فَأَمَرَ بِالْعَدْلِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَلْفِ الْمَعْدُونَةِ
 او کفارہ دیوے ظہار کا فقط اور اس وطی کے بدلے میں کچھ دینا لازم نہ آویگا **ف** اسواسطے کہ روایت ہے سلمہ
 بن جحز سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس منظر میں کہ چل کرے قبل کفارہ دینے کے کہا لایکبی کفارہ ہی تو آ
 کیا اوسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور بدلے میں ہی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اوسکے تنفکار
 اللہ سے اور نہ خود کہ یہاں تک کہ کفارہ دے اور روایت کی مانند اسکے ابن عباس سے کہ ایک مرد نے ظہار کیا عورت سے
 اپنی بھوپچی اوپر پھر آیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور عرض کیا میں جا پڑا اوسپر کفارہ دینے کے پہلے فرمایا پھر نہ چلا
 اوسکے جب تک کہ نہ تو جو حکم فرمایا تجھ کو اللہ نے اخراج کیا اوسکا جماعت نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی نے

اور ترجیح دینا سائی نے ارسال کو اوسکے اور روایت کیا اوسکو نیز اس نے ایک دوسرے طور سے نقل کی اوسنے ابن عباس سے
 اور زیادہ کیا اوسمین کفارہ دے اور بھادہ نکلا اور روایت کی امام محمد نے آثار میں انا ابوق حنیفہ عن حماد
 عن ابراہیم بن السجل یطأ من امر آتیه ثم یقین یحاقبل ان ینکح قال قد اسأعوک لا یعد
ص اور پھر وطی کرے جب تک کفارہ نہ دے لیوے اور جب تک کہ در بعد طہار کے قصد وطی کا کرے کفارہ لازم ہوگا
ف اور اگر قبل کرنے قصد وطی کے کوئی خاوند جو رو میں سے مجاہدے کفارہ لازم نہ آوے گا اور اگر بعد قصد وطی کے
 پھر چرم کرے کہ ہرگز اوس سے وطی نہ کرے گا تو بھی کفارہ ساقط ہوگا اور اگر طہار ہو وقت کیا جیسے کہے کہ تو میرے اوپر نہ
 پشت میری مان کے ہر ایک سال تک تو اب سال کے اندر قبل کفارہ دینے کے وطی حرام ہو اور بعد سال گزر جانے کے
 قبل کفارہ دینے کے وطی درست ہے اس واسطے کہ اب کفارہ ساقط ہو گیا بسبب گزر جانے وقت کے اور عورت کو
 مطالبہ کفارہ ہے کا خاوند سے پہنچتا ہی اور حاکم خاوند پر جبر کرے کفارہ سے پر قید اور ضرب سے اور نکاح باقی رہے گا
 اور یہ صحت بغیر دینے کفارہ کے زائل نہ ہوگی اور اس واسطے اگر عورت سے طہار کر کے اوسکو طلاق دے دیا اور پھر
 اوس سے نکاح کیا بعد عدت کے یا دوسرے خاوند کے طلاق کے بعد تو اب بھی وطی اوسکو حرام ہی نہ مانے گا کہ کفارہ
 دیوے جامع الہی **ص** اور یہ جتنے الفاظ گزر چکے سولے طہار کے اور کچھ نہ ہونگے برابر ہی کو نیت کرے
 یا کچھ نیت کرے اور طلاق اور ایلا نہ ہونگے اور اگر اپنی زوجہ سے کہہ کہ تو اوپر میرے مثل میری مان کے ہی تو اوسکی
 نیت پر وار ہوگا اگر اوسنے کہہ کہ میری نیت کر اہت کی تھی تو ویسا ہی ہوگا اور اگر کہہ کہ سینے ارادہ طہار کا کیا تھا تو طہار
 ہو جاوے گا اور اگر کہہ کہ سینے ارادہ طلاق کا کیا تھا تو طلاق بائرجہ واقع ہوگا اور اگر کچھ نیت تھی تو نو ہو جاوے گا **ف** نزدیک
 شیخین کے اس واسطے کہ اوسکو محمول کر سکتے ہیں کہ اہت پر اور امام محمد کے نزدیک طہار ہوگا ہدایہ **ص** اور اگر اپنی زوجہ
 کہہ کہ تو اوپر میرے حرام ہی مثل میری مان کے تو جیسے نیت ہوگی طہار یا طلاق ہو ہی ہوگا **ف** اور اگر کچھ نیت نہ ہوگی
 تو امام ابو یوسف کے نزدیک ایلا ہوگا اور امام محمد کے نزدیک طہار ہدایہ **ص** اور اگر کہہ کہ تو اوپر میرے حرام ہی نہ
 یشت میری مان کے اور نیت کی طلاق یا ایلا کی تو طہار ہوگا اور سوا طہار کے کچھ نہ ہوگا **ف** نزدیک امام ابو حنیفہ کے
 اور نزدیک صاحبین کے اوسکی نیت پر رہے گا لیکن فرق یہ ہو کہ امام محمد کے نزدیک جب نیت طلاق کی کرے گا تو طہار نہ ہوگا
 اور ابو یوسف کے نزدیک و نون ہو جاوے گا ہدایہ **ص** اور خاص ہو طہار اپنی زوجہ سے تو لونڈی سے اگر
 طہار کیا کچھ لازم ہوگا **ف** روایت کیا امام محمد نے آثار میں ابو حنیفہ سے اوصحون نے حاد سے انھون نے ابراہیم سے
 کہ طہار لونڈی سے واقع ہوگا اگر طہار کرے اوس سے خاوند اوسکا اور نہ واقع ہوگا طہار اگر طہار کرے اوس سے
 مولیٰ اوسکا کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالَّذِينَ يَطَاوُنَ مِنْكُمْ فَمِنْ نِسَائِهِمْ وَلَوْ نَدَىٰ زَوْجَهُمْ بَعْدَ إِجْمَاعِهِمْ
 طہار واقع ہووے اور یہی قول ہے امام اور سعید بن المسیب اور حجابہ اور عامر شعبی کا انتہی اور امام مالک کے نزدیک
 طہار لونڈی سے ہو جاتا ہے اور ایہ شرط کے نزدیک نہیں ہوتا اور ایسا ہی کہا عکرمہ نے ذکر کیا اوسکو بخاری نے تعلیقا
 اور حجابہ نے اخراج کیا اوسکا سعد بن منصور نے **ص** اور اگر نکاح کما الگ مجزئ نہ ہے نفع اوسکے حرکت کے

پھر ظہار کیا اوس سے اور پھر عورت نے اجازت دی نکاح کی تو ظہار باطل ہو اور اگر اپنی عورتوں سے کہا کہ تم اوپر میرے مانند میری ماں کی پشت کے ہو تو اون سب سے مظاہرہ جاوے گا اور اوسکو ہر ایک کی طرف سے جدا کفارۃ لازم ہوگا۔ روایت کی امام محمد نے آثار میں انا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابی اہیم قال اذا اظہر الرجل من اربع نسوة فعليه اربع كفارات قال محمد وریہ ناخذ وهو قول ابی حنیفۃ یعنی کہا ابراہیم غنیؒ نے کہ جسوقت ظہار کیا مرد نے چار عورتوں سے تو اوسپر چار کفارے ہیں

فصل کفارۃ ظہار کے بیان میں

کفارۃ ظہار کا یہ ہے کہ ایک قبہ آزاد کرے **ف** تو اگر نہ پائے تو دو حسینے پورے پورے رکھے اور اگر اسکی بھی استطاعت نہ ہو تو ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے اسواسطے کہ غلام امین ایسا ہی وارد ہوا ہو **ص** مسلمان ہو یا کافر اور امام شافعی کے نزدیک کافر درست نہیں **ف** اور دلیل ہماری اطلاق ہے آیت کا **ص** عورت ہو یا مرد چھوٹا ہو یا بڑا اگرچہ ہر اہم یعنی اونچا سنتا ہو اور اگر بالکل نہ سنتا ہو تو جائز نہیں اور یک چشم بھی درست ہو اور جسکے ایک ہاتھ اور ایک پیر کٹا ہو **ف** یعنی داہنا ہاتھ کٹا ہو تو بائیں پیر کٹا ہو اور بائیں ہاتھ کٹا ہو تو دینا پیر کٹا ہو **ص** اور وہ کتاب جسے کچھ ادا نہیں کیا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب غلام ہے جب تک کہ اوسپر ایک دم باقی ہو روایت کیا اوسکو اوداؤد نے حدیث عمرو شعب بن ابیہ عن جابر **ص** اور جائز ہے کہ اپنا قریب رشتہ دار جیسے باپ یا بیٹا خرید کر کے کفارے میں دیوے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں **ص** جب کہ نیت کفارے کی ہو **ف** تو اگر بغیر نیت کفارے کے آزاد کیا کفارے کی طرف نہوگا اگرچہ پھر نیت کفارے کی کر لے جامع الہی **ص** اور بھی درست ہے کہ پہلے آدھا غلام آزاد کرے اور پھر باقی آزاد کرے اور جائز نہیں کہ دیوانے لای عقل کو کفارے میں آزاد کرے اور اندھے کو تو جو شخص کبھی دیوانہ ہو جائے اور کبھی ہوش والا تو اوسکو آزاد کر دینا جائز ہے اور بھی جائز نہیں وہ قبہ کہ دونوں ہاتھ یا دونوں پیر اوسکے یا دونوں انگلی **ف** یا اور تین انگلیاں ہر ہاتھ سے **ص** یا ایک ہاتھ اور ایک پیر ایک ہی طرف سے کٹے ہوں اور بھی جائز نہیں کہ مدبر کو کفارے میں آزاد کرے **ف** مدبر اوس غلام کو کہتے ہیں کہ حولی اوس سے کہدے کہ تو بعد میرے مرنے کے آزاد ہو اور اسکا بیان آگے آویگا **ص** اور نہ وہ غلام کہ مشترک ہو اور اپنا حصہ آزاد کرے پھر باقی کو بعد ضمان کے امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو کیونکہ وہ اپنے شریک کے حصے کا ضمان ہو جائیگا تو گویا اوسنے کل غلام آزاد کیا اور اگر غفلت ہو تو اونکے نزدیک بھی جائز نہیں اور اگر آدھا غلام آزاد کیا نیت کفارے سے اور پھر باقی غلام بعد مدعی اوس عورت کے جس سے ظہار کیا تھا تو بھی جائز نہیں اسواسطے کہ آزاد کرنا قبل حلی کے چاہیے اور صاحبین کے نزدیک درست ہو جائیگا اسواسطے کہ اونکے نزدیک بعض آزاد کرنے سے قبل آزاد ہو جائے اور جو شخص کہ عاجز ہو قبہ آزاد کرنے سے **ف** یعنی بعد کہ لینے خرچ حاجت حلی کے جیسے کپڑے پہنے کر گیا کفارے اور امام محمد سے مروی ہے کہ پیشہ والا ایک روز کی خوراک رکھلے اور غیر پیشہ والا ایک مہینے کی محیط

صل دو حینے لگتا تا روزے رکھے کہ اون حینوں میں رمضان اور دو روزے کے اور تین دن ایام تشریق کے
 نہ آویں اور اگر اون دن میں ایک وز بھی افطار کیا اگرچہ صر سے ہو یا وحی کی رات میں یا دن میں قصد یا سہوا تو پھر صر
 سے روزے شروع کرے یعنی اون روزوں کو جو پہلے رکھ چکا ہو کفار سے میں شمار نہ کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 پھر شروع نہ کرے اور اون روزوں کو ملا کے تمام کر دیوے **ف** جامع الرموز میں لکھا ہے کہ اگر اتنا سے کفار سے میں
 اخیر روزے میں آفتاب کے غروب تک غلام کے آزاد کرے بر قادیان جو اسے تو عجز ثابت ہوگا **صل** اور اگر روزے
 سے عاجز ہو تو آپ کھلاوے یا اوسکا نائب ساتھ مسکینوں کو ہر ایک کو بقدر صدقہ فطر کے **ف** یعنی
 کیونکہ سے نصف صاع اور جو خرے سے ایک صاع ہوا سطرے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ**
السَّائِلِينَ وَشَيْءٌ مِّنْهُ یعنی جو شخص کہ طاقت نہ رکھے روزے کی تو کھانا ہی ساتھ مسکینوں کا اور فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شافعی میں ہر صامت اور سہیل بن جعفر میں کہ واسطے ہر مسکین کے نصف صاع ہی کیونکہ سے
 ایسا ہی ہے واپس میں کہ انہی نے تخریج میں اوصواب طہ بن حنفی اور دہلی میں سہیل بن جعفر واقع ہے اور یہ حدیث
 غریب ہے لیکن روایت کیا طہانی نے معجم میں اوس بن صامت سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا تو ساتھ
 مسکینوں کو تین صاع تو کھانا اوسنے کہ نہیں مالک میں بن اوسکا کہ یہ کہ اعانت کیجیے آپ میری بار رسول اللہ تو اعانت کی
 اوسکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ پندرہ صاع کے اور اور لوگوں نے یہاں تک کہ ہر سوچ گیا تیس صاع تک اور سن
 ابو داؤد میں ہے کہ حضرت نے اوکی بیوی سے کہا کہ لیا عرق کھجور کا اور کھلاوے اوسکو ساتھ مسکینوں کو اور وہ
 عرق ساتھ صاع کا تھا اور عرق کہتے ہیں نیل کو **صل** اور اگر ہر ایک کو قیمت صدقہ فطر کی دیوے تو بھی درست ہے
 اور امام شافعی کے نزدیک یہ قیمت کا درست نہیں اور اگر ہر ایک کو صبح و شام پیٹ پھر کے کھانا کھلایا تو بھی جائز ہوگا
 اگرچہ میں سیر ہو گئے ہوں اور اگر ہر ایک کو ایک سیر ہوں اور دوسرے سیر خرے یا جو پیٹے تو بھی درست ہے **ف** مطلب
 یہ ہے کہ دونوں ملکہ برابر نصف صاع کیوں کے یا ایک صاع جو اور خرے کے ہوں میں **صل** اور اگر ایک شخص کو دو حینے
 ہر روز صدقہ فطر کے دیا یا اوسقدر قیمت ہی یا ہر روز دونوں وقت پیٹ پھر کے کھانا کھلایا کیا تو بھی درست ہے
 اور اگر دو حینے کا صدقہ ایک ہی روز میں ایک شخص کو دید یا تو درست نہ ہوگا مگر اوسے روز سے جسدان دیا
 اور اگر دو ہمارے قیمت سے ساتھ شخصوں کو کھانا دیا ہر ایک کو ایک صاع کیوں کا تو شیخین کے نزدیک
 ادا ہوگا مگر ایک ہمارے اور امام جہ کے نزدیک دونوں ہمارے ادا ہو جائیگا اگر نہت سے کفار و اطفال اور
 ہمارے دیا ہو تو سب کے نزدیک دونوں سے ادا ہو جائیگا **ف** اور وہ اسکی تخریج میں کہ **صل**
 اور اگر ہمارے سے جارہے روزے رکھے ایک شخص کو کھانا دیا اور غلام کو آنا کہ اور دونوں ہمارے
 ادا ہو جائیگا اگرچہ سب کے ہوں گے اور اگر وہ مالکی نہت سے دوا کرے کہ مالک غلام کو آنا کہ
 تو جسے مالک سے سب کے ہوں گے اسکا کہ کھانا مالک غلام ہمارے سے دینے سے کہ مالک غلام کو آنا کہ
 کسی طرف سے جائز ہوگا اور اگرچہ کے نزدیک دونوں حینوں میں **ف** انہی میں سے ہر ایک

یعنی غلام
 آزاد کرنا ہوگا

یعنی غلام
 آزاد کرنا ہوگا

اور کفارہ قتل کی نیت میں **ص** اسی سے کافی نہوگا اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں میں جس سے چاہے حد کرے اور اگر غلام نے ظہار کیا **ف** ظہار غلام کا باتفاق ایڈار بھیج ہو اور یہی ماثور ہے بالیقین **ص** تو فقط دو پہلے روز کے لئے اور جائز نہیں ہے کہ مولیٰ اور سکا مال سے اس کی طرف سے کفارہ دیوے ہو اسطے کہ کفارہ عبادت ہو تو دوسرے کرنے سے ادا

باب لعان کے بیان میں

لعان شرع میں عبارت ہے اور شہادت سے جو جاری ہوتے ہیں درمیان جو روا اور خاوند کے ساتھ الفاظ معروفہ کے فتح القدیر **ص** جس شخص نے اپنی زوجہ عقیقہ پاک کر لی کہ جو زنا کے ساتھ متهم ہوئی ہو نہمت زنا کی لگائی **ف** مثلاً یوں کہ ما کہ تو زانیہ ہے یا سینہ دیکھا تھا کہ تو زنا کرتی تھی یا چچا کہ ای زانیہ اور امام مالک کے نزدیک شہود نہ سب میں لعان یا زانیہ میں نہوگا بلکہ حد واجب ہوگی اور یہی قول ہے لیثا و عثمان اور بھی ابن سبک کا فتح **ص** اور دونوں خاوند اور جو خاوند شہادت کی سکتے ہوں **ف** یعنی دونوں حر بالغ عاقل ہوں اور کبھی حد قذف اور نہ پڑی ہوئے **ص** اور اگر عورت متهم ہو مثلاً اس کے پاس ایک لڑکا ہے اور اس کا باپ معروف نہیں تو اس کے قذف سے لعان نہیں **ف** یا عورت سے نچاح فاسد کیا اور دخول کیا اس سے یا اس نے اپنی عمر میں کبھی زنا کی ہو اگرچہ ایک بار ہو وے یا وطی کر لی ہو شیعہ سے اگرچہ ایک بار تب بھی لعان جاری نہوگا **ص** یا اس کے لڑکے کے نسب کو نفی کیا اور عورت نے مطلب کیا حد قذف کا تو خاوند پر لعان واجب ہوگا **ف** اور طلب کرنا عورت کا شرط ہے کیونکہ وہ اس کا حق ہے ہدایہ **ص** تو اگر انکار کرے لعان سے قید کیا جاوے گا یہاں تک کہ لعان کرے **ف** اسطے کہ یہ حق ہے عورت کا خاوند پر اور خاوند اس کے پورے کرنے پر قادر ہے **ص** یا اپنے کو جھٹلائے تو حد مارا جائے تو اگر لعان کیا مرنے لعان کی گئی عورت اور اگر لعان کر لی قید کی جاوے گی یہاں تک کہ لعان کرے **ف** اسطے کہ یہ حق ہے عورت پر اور عورت قادر ہے اس کے ایفا پر تو قید کی جاوے گی اس میں **ص** یا خاوند کی تصدیق کرے تو اس کے لڑکے کا نسب خاوند سے دور ہو جاوے گا لیکر اپنے پر حد واجب ہوگی اس تصدیق سے تو اگر خاوند غلام ہے یا کافر ہے یا حد قذف مارا گیا ہے تو خاوند پر حد قذف پڑے گی کیونکہ ان صورتوں میں وہ اہل لعان سے نہیں ہونچہ صلاحیت رکھنے شہادت **ف** تو رجوع ہو جاوے گا طرف موجب صلی کے اور وہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَالَّذِينَ يَكُونُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْكَافِرِينَ خَاوِنْدَ كَافِرِ ہونے کی صورت یہ ہے کہ پہلے سے دونوں کافر تھے اور عورت اسلام لائی قبل اسلام لائے خاوند کے اور خاوند نے اس کو نہمت زنا کی لگائی قبل عرض اسلام اوپر ایسا ہی ہے فتح القدیر میں **ص** اور اگر مرد صلاحیت شہادت کی رکھتا ہے اور عورت لوٹتی ہے یا کافر ہے یا حد قذف پڑی ہے اوپر یا صبیہ ہے یا مجنونہ ہے یا زانیہ ہے تو خاوند پر حد اور لعان کچھ لازم نہ آوے گا کیونکہ جس حرمت میں عورت زانیہ ہو تو پاکد امن نہ رہی اور غیر زانیہ میں صالح شہادت کی نہیں ہے خاوند پر حد نہیں ہو اسطے کہ وہ غیر محصنہ ہے اور لعان بھی نہیں کیونکہ وہ عیفا و صالح شہادت نہیں ہے **ف** اور محل اس باب میں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جاری عورتیں ہیں کہ نہیں ملائم ہیں درمیان ان کے نصرانیہ تحت میں سلمان کے اور یہودیت تحت میں سلمان کے اور غلام نیچے عرق کے اور خون نیچے غلام کے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے ابن عطاء سے انھوں نے اپنے باب عطا وخراسانی سے انھوں نے

نہوگا اور اگر غلام نے ظہار کیا
ظہار غلام کا باتفاق ایڈار بھیج ہو اور یہی ماثور ہے بالیقین
تو فقط دو پہلے روز کے لئے اور جائز نہیں ہے کہ مولیٰ اور سکا مال سے اس کی طرف سے کفارہ دیوے ہو اسطے کہ کفارہ عبادت ہو تو دوسرے کرنے سے ادا
باب لعان کے بیان میں
لعان شرع میں عبارت ہے اور شہادت سے جو جاری ہوتے ہیں درمیان جو روا اور خاوند کے ساتھ الفاظ معروفہ کے
فتح القدیر ص جس شخص نے اپنی زوجہ عقیقہ پاک کر لی کہ جو زنا کے ساتھ متهم ہوئی ہو نہمت زنا کی لگائی ف
مثلاً یوں کہ ما کہ تو زانیہ ہے یا سینہ دیکھا تھا کہ تو زنا کرتی تھی یا چچا کہ ای زانیہ اور امام مالک کے نزدیک شہود نہ سب میں لعان یا زانیہ میں نہوگا بلکہ حد واجب ہوگی اور یہی قول ہے لیثا و عثمان اور بھی ابن سبک کا فتح ص اور دونوں خاوند اور جو خاوند شہادت کی سکتے ہوں ف
یعنی دونوں حر بالغ عاقل ہوں اور کبھی حد قذف اور نہ پڑی ہوئے ص اور اگر عورت متهم ہو مثلاً اس کے پاس ایک لڑکا ہے اور اس کا باپ معروف نہیں تو اس کے قذف سے لعان نہیں ف یا عورت سے نچاح فاسد کیا اور دخول کیا اس سے یا اس نے اپنی عمر میں کبھی زنا کی ہو اگرچہ ایک بار ہو وے یا وطی کر لی ہو شیعہ سے اگرچہ ایک بار تب بھی لعان جاری نہوگا ص یا اس کے لڑکے کے نسب کو نفی کیا اور عورت نے مطلب کیا حد قذف کا تو خاوند پر لعان واجب ہوگا ف اور طلب کرنا عورت کا شرط ہے کیونکہ وہ اس کا حق ہے ہدایہ ص
تو اگر انکار کرے لعان سے قید کیا جاوے گا یہاں تک کہ لعان کرے ف اسطے کہ یہ حق ہے عورت کا خاوند پر اور خاوند اس کے پورے کرنے پر قادر ہے ص یا اپنے کو جھٹلائے تو حد مارا جائے تو اگر لعان کیا مرنے لعان کی گئی عورت اور اگر لعان کر لی قید کی جاوے گی یہاں تک کہ لعان کرے ف اسطے کہ یہ حق ہے عورت پر اور عورت قادر ہے اس کے ایفا پر تو قید کی جاوے گی اس میں ص یا خاوند کی تصدیق کرے تو اس کے لڑکے کا نسب خاوند سے دور ہو جاوے گا لیکر اپنے پر حد واجب ہوگی اس تصدیق سے تو اگر خاوند غلام ہے یا کافر ہے یا حد قذف مارا گیا ہے تو خاوند پر حد قذف پڑے گی کیونکہ ان صورتوں میں وہ اہل لعان سے نہیں ہونچہ صلاحیت رکھنے شہادت ف تو رجوع ہو جاوے گا طرف موجب صلی کے اور وہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَالَّذِينَ يَكُونُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْكَافِرِينَ خَاوِنْدَ كَافِرِ ہونے کی صورت یہ ہے کہ پہلے سے دونوں کافر تھے اور عورت اسلام لائی قبل اسلام لائے خاوند کے اور خاوند نے اس کو نہمت زنا کی لگائی قبل عرض اسلام اوپر ایسا ہی ہے فتح القدیر میں ص اور اگر مرد صلاحیت شہادت کی رکھتا ہے اور عورت لوٹتی ہے یا کافر ہے یا حد قذف پڑی ہے اوپر یا صبیہ ہے یا مجنونہ ہے یا زانیہ ہے تو خاوند پر حد اور لعان کچھ لازم نہ آوے گا کیونکہ جس حرمت میں عورت زانیہ ہو تو پاکد امن نہ رہی اور غیر زانیہ میں صالح شہادت کی نہیں ہے خاوند پر حد نہیں ہو اسطے کہ وہ غیر محصنہ ہے اور لعان بھی نہیں کیونکہ وہ عیفا و صالح شہادت نہیں ہے ف اور محل اس باب میں قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جاری عورتیں ہیں کہ نہیں ملائم ہیں درمیان ان کے نصرانیہ تحت میں سلمان کے اور یہودیت تحت میں سلمان کے اور غلام نیچے عرق کے اور خون نیچے غلام کے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے ابن عطاء سے انھوں نے اپنے باب عطا وخراسانی سے انھوں نے

وَنَفِي الْوَلَدِ ص پھر قاضی تفریق کر دے اور نفی کر کے نسب اس طرح کے کاخوند سے اور ملا دے اور سکوا مان سے
 ف اور دلیل اسکی حدیث ابن عمرؓ جو ابھی گزری ص اور بائن ہو جاوے گی وہ عورت خاوند سے ساتھ ایک
 طلاق بائن کے تو اگر بعد تفریق کے یا قبل تفریق کے بعد لعان کے خاوند نے اپنے ستمین جھٹلایا تو اسکو حد قذف
 ماری جاوے گی اور حلال ہو جاوے گا خاوند کو نکاح اسکا اسواسطے کہ اب لعان باقی نہیں باو قول آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کَاَلْمُتَلَاخِعَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ اَبَدًا یعنی دونوں لعان کرنے والے نہیں جمع ہونگے کبھی ف روایت کیا اسکو
 دارقطنی نے ابن عمرؓ سے مروی تھا اور کہا صاحب تنقیح نے اسناد اسکا جید ہے اور موقوفہ اوپر علی اور ابن سعد کے اور روایت کیا
 اسکو عبد الرزاق نے عمر اور ابن مسعودؓ موقوفہ اور ابن ابی شیبہؓ موقوفہ حضرت عمرؓ اور ابن عمرؓ اور ابن مسعودؓ کہ کہا سب نے المتلاخعا
 لَا يَجْتَمِعَانِ اَبَدًا ص جب یہ کہ دونوں متلاعنین ہیں اسواسطے کہ عدت اون دونوں کے جمع نہ ہونے کی لعان ہو تو ہر گاہ لعان
 باطل ہوا تو اسکا حکم یعنی جمع ہونا وہ بھی باقی نہ رہے گا ف تفصیل اسکی فتح القدیر میں ہے ص اور اسی طرح اگر بعد
 اور تفریق کے زوج نے کسیکو تہمت زنا کی لگائی اور اسپر حد پڑی یا زوجہ نے کسی سے زنا کیا اور حد کھانی تو اب بھی
 نکاح اون دونوں میں حلال ہو جاوے گا اسواسطے کہ اہلیت لعان کی باقی نہ رہی تو اسکا حکم بھی نہ رہے گا اور اگر گونگے نے اشارہ
 سے اپنی وجہ کو قذف کیا تو لعان لازم نہ ہوگا اور حد قذف اسپر نہ پڑے گی ف اسواسطے کہ اس میں شبہ نہ ہو اور حد دفع
 ہو جاتی ہیں شہوت سے ص اگر زوج نے زوجہ سے کہا کہ حمل تیرا مجھے نہیں ہی نزدیک نام کے لعان لازم نہ ہوگا اور
 نزدیک صاحبین کے اگرچہ عین سے کہ میں جنی تو لازم ہوگا ف اور دلیل دونوں کی ہدایہ میں کور ہے ص اور اگر کہا
 کہ تو نے زنا کی اور یہ حمل ناکا ہی تو لعان واجب ہوگا اور نسب لکنا ثابت رہے گا ف اور امام شافعی کے نزدیک قاضی کو
 چاہیے کہ ولد کا نسب بھی نفی کرے اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نفی کی لک کی ہلال بنی امیہ سے اور اسے
 قذف کیا تھا اپنی زوجہ کو اور وہ حاملہ تھی روایت کیا اسکو بخاری اور ابوداؤد نے اور بخاری دلیل یہ ہے کہ احکام نہیں
 مترتب ہوتے ہیں مگر بعد ولادت کے کیونکہ قبل ولادت کے احتمال کو گنجائش ہے اور یہ حدیث محمول ہے اس بات پر کہ
 آپؐ نے پہچانا تھا قیام حمل کو ساتھ وحی کے ہکذا فی الہدایۃ ص جس شخص نے کہ اپنی عورت کے جننے کے بعد
 نفی کیا کہ وہ بایسا رکبادی کے وقت میں یا اسباب ولادت خریدنے کے وقت میں تو نفی صحیح ہے اور نسب ثابت نہ ہوگا اور لعان
 لازم آوے گا اور اگر بعد اس مدت کے کہا تو نسب ثابت ہوگا اور لعان واجب ہوگا ف اور زمانہ تہنیت کا عین نہیں
 ایک روایت میں تین وزہن اور ایک روایت میں سات روز باعتبار عقیقہ کے جامع الومنی ص اگر زوج نے لکائی
 حمل سے دو ایک کے جنے یعنی بیچ میں دونوں کے چہ عین سے کہ مدت گزری اور زوج نے اول کی نفی کی اور دوسرے کا
 اقرار کیا تو مدد راجا ہوگا اور نسب ثابت ہو جاوے گا دونوں کا اور اگر زوج نے کہا کہ اول مجھے ہی اور دوسرے کی
 نفی کی تو نسب دونوں کا ثابت ہوگا اور لعان لازم آوے گا ف اور وجہ اسکی حمل میں مذکور ہے

باب عین کے بیان میں

عین شخص ہے جو قادر نہیں ہو سکتا پر باوجود قیام آلت کے اور اگر قادر ہے شیبہ پر اور بکر پر قادر نہیں واسطے

حضرت کے یا بعض عورتوں پر قادر ہو اور بعض پر نہیں بسبب سحر کے یا کبر سن کے تو وہ عین ہی نسبت اوس عورت کے جس پر قادر نہیں اور بعض کتابوں میں امتحان اسکا اس طرح پر مرقوم ہے کہ ایک طشت میں سرد پانی بھریے اور اسکو اوس میں بٹلا دیں اگر ڈر اوسکا چوٹا اور مائل ہو جائے طرہ پڑے تو معلوم ہو کہ عین نہیں ہی ورنہ عین ہی ہوگی۔ مقرر کرنا ضروری اور محیط میں ہے کہ اگر آلت اوسکا سفیر ہو کہ فیج میں ادخال اسکا ممکن نہیں تو عورت کو طالعہ تفریق کا نہیں پہنچتا اور اگر نہایت سفیر ہو تو وہ ماننا مجبوب ہے کہ فیج تفریق کرادی باوگی جیسا کہ آٹا ہی ص اگر اوشہ اقرار کیا کہ میں عورت پر نہیں پونچا **ف** یعنی ادخال نہیں کیا **ص** تو ایک سال قمری کی جا کو مدت مقرر ہو اوسکو اور یہی صحیح ہے اور روایت سن بن امام ابو حنیفہ سے ایک سال شمسی ہمت دے اور سال شمسی تین سو پانچ سو دن اور ربع دن کا ہوتا ہے اور سال قمری تین سو پانچ دن اور تیرہ حصہ ایک وز کا اور تیسواں حصہ دن کا ہوتا ہے اور ماہ رمضان اور ایام حیض اوسی مدت سے شمار کیے جاویں گے نہ ایام مرض زوج اور زوجہ کے **ف** ہلے میں ہے کہ ایک برس کی مدت دینام وی ہے حضرت عمر اور علی اور ابن سعد سے انتہی لیکن روایت عمر کی سوا خراج کیا اوسکا عبد الرزاق نے سعید بن المسیب سے کہ فیصلہ کیا عمر بن الخطاب نے عین میں کہ مدت مقرر کی جاوے ایک سال کی کہا اس عمر نے اور یہ مدت اوس روز سے ہوگی جب سے نزاع واقع ہوا اور اسی طرح نکالا اوسکو ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ عمر بن الخطاب نے لکھا شریح کو کہ مدت مقرر کر دے واسطے عین کے ایک برس جس دن سے کہ قصہ وٹھا یا جاوے نزدیک تیرے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے مدت مقرر کر دی واسطے عین کے ایک برس اور زیادہ کیا کہ اگر ایت میں جماع کیا عورت سے تو فہما ورنہ تفریق کردہ در میان اونکے اور واسطے عورت کے جو یہی کامل اور روایت کیا اوسکو امام محمد بن حسن نے ابو حنیفہ سے انھوں نے اسمعیل بن سلم کی سے انھوں نے حسین سے کہ اتنی ایک عورت نزدیک عمر بن الخطاب کے اور خبر کی اوکو کہ خاوند میرا نہیں پہنچتا ہو مجھ کو مدت مقرر کر دی انھوں نے اوسکے لیے ایک سال قمری گاہ کہ گذر گیا ایک سال اور نہ پہنچا اوسکو تو اختیار دیا عورت کو اور اوسنے اختیار کیا اپنے نفس کو تو کیا حضرت عمر نے اوسکو ایک طلاق بائن اور لیکن حدیث حضرت علی کی سورت روایت کیا اوسکو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ دونوں نے اپنی سندوں سے اور حدیث ابن سعد کی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے کہ کہا انھوں نے مدت مقرر کیا جاوے عین ایک سال تو اگر جماع کرے فہما ورنہ تفریق کرادی جاوے در میان اونکے اور بھی اخراج کیا اوسکا داؤد بنی اور عبد الرزاق نے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے سفیر بن شعبہ سے کہ انھوں نے مدت دی عین کو ایک سال اور نکالا ابن ابی شیبہ نے حسن اور شعبی اور عطاء اور سعیا بن سعید بن سفیر اند عین سے کہ کہا او ان سب مدت دیا جاوے عین ایک سال کی **ص** اور بائن ہو جاوگی عورت ساتھ ایک طلاق کے اور عورت کو کل مہر ہی اگر خلوت کی ہے اوس سے اور واجب ہوگی مدت اور اگر در میان زوج اور زوجہ کے اختلاف پڑا جیسا کہ زوج نے کہا کہ میں تم پر قادر ہوا ہوں اور زوجہ نے اوسکا انکار کیا اور وہ قبل نکاح کے بکر تھی یا ثیب اور عورتوں نے دیکھ کر کہ گواہی دی کہ ثیبہ ہونا ونگو قسم دینے لگا اگر کہانی تو حق زوج کا یعنی تفریق باطل ہو جاوگی اور اگر قسم سے نکال کیا یا عورتوں نے گواہی دی کہ بکر تھی یا فاضل کو

ایک سال حملت ہے اور اگر بعد حملت کے بھی اختلاف ہوا تو تقسیم ویسی ہی ہوگی جیسے قبل حملت کے تھی لیکن اگر
حملت مذی جاوے گی تو اگر عورتوں نے کہا ثیب ہی تو اگر خاوند حلف کر لے گا عورت کا حق باطل ہوگا جیسا کہ پہلے تھا اور اگر
نکولے یا عورتوں نے کہا کہ بکری تو عورت کو اختیار ہی تو اگر اپنے تئیں اختیار کر لے ایک طلاق بائن واقع ہوگا اور اگر خاوند
اختیار کر لے تو حق اوست کا باطل ہوگا اور خصی حملت دیا جاوے گا مثل عنین کے **ف** خصی اوستہ کہتے ہیں کہ جسکے
خصیے نکال لیے گئے ہوں اور اکت قائم ہو اور اوستا حکم کل مسائل مذکورہ میں مثل عنین کے ہی ہیں اگر زوج مجبوظ یا ہرید
ف یعنی اوستی اکت کٹی ہو **ص** اور زوجہ نے قاضی سے تفریق طلب کی تو فی النور تفریق راوی جاوے گی ہوا سٹے
کہ اوستو حملت دینے میں کچھ فائدہ نہیں برخلاف خصی کے کہ وطی کی توقع اوست سے **و** بوجہ قیام اکت کے
ص کسیکے زوج اور زوجہ میں سے بسبب عیب دوسرے کے خیار نہیں برخلاف امام شافعی کے کہ اوست کے نزدیک پانچ
عہدہ میں خیار ہے ایک جنون دوسرے برص تیسرے جذام چوتھے قرن یا پنجویں بتق اور امام محمد کے نزدیک اگر خاوند کو
جنون یا جذام یا برص ہو تو عورت کو اختیار ہے اور اگر عورت کو ہی تو مرد کو اختیار نہیں کیونکہ مرد اپنے سے دفع ضرر کر سکتا ہے
اس طرح کہ طلاق دیدیوے برخلاف عورت کے **ف** رلق کے معنی بند ہونا اور عرب میں کہا کرتے ہیں امس اعطی
رتقاء حسن سے جماع کی استطاعت نہیں ملتی بوجہ بند ہونے اور مقام کے اور قرن نام ہے ایک عصب غلیظ کا یا گوشہ کا جو
اوتھا ہوا ہو یا ٹہنی کا جو فرج میں ہو اس طرح کہ مانع ہو دخول سے امام شافعی کہتے ہیں کہ بعضی ان چیزوں سے
کہ است طبع ہوتی ہے اور طبع ٹھیک ہے ساتھ شریع کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھال تو اوست شخص سے بیکو
جذام ہو جیسا کہ بھالتا ہے تو شیر سے روایت کیا اوست کو بخار سچی ابوہریرہ سے اور بعضی کہتے ہیں کہ وہ مانع ہیں ہتھکا نافع کو اور ہمارے
جواب یہ کہ قوت استیقا منافع کا موت بھی ہو جاتا ہے اور وہ موجب فسخ نکاح نہیں بیان تاک کہ موت سے کچھ ہر اوقات ہوگا
تو یہ عیب بطریق اولیٰ موجب فسخ نہونگے اور یہ ہوا سٹے کہ استیقا منافع ضرر نکاح ہے اور استحقاق ممکن ہونا وہاں ہی وطی پر عورت کے اور
محل پر مجبوز اور مجبوز اور براء سے اور اسی طرح رتقاء اور قرن سے ساتھ شوق اور قوت کے کذا فی الہدایۃ والکفایۃ

باب عدت کے بیان میں

جس شخص نے اپنی زوجہ کو بخلت کے طلاق جمی یا بائن یا اور عورت آزاد ہی اگر اوستو حیض آتا ہو تو تین حیض کا مل تک
اوستو عدت لازم آوے گی **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَالْمَطْلُقاتُ یُتَرَبِّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُونٍ یعنی
مطلقات روک رکھیں اپنے نفسوں کو تین حیضوں تک اور امام شافعی کے نزدیک عدت اوستی تین مہرین اور یہ اختلاف واقع ہوا
اس سبب سے کہ لفظ قر سے کیا مراد ہے ہمارے نزدیک قر کے معنی حیض ہیں اور اوست کے نزدیک طہر اور ازلہ طرفین کے
کتاب اصول میں تفصیل مذکور ہیں اور مذہب ہمارا خلفائے راشدین اور عبادلہ اور ابی بن کعبہ و معاذ بن جبل اور
الوالدہ اور عبادہ بن الصامت اور زید بن ثابت اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم سے اور زیادہ کہا ابو داؤد
اور نسائی نے معبد بنی کو منقول ہے اور امام شافعی کا مذہب ماثور ہے حضرت عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت سے طلاق
سعا بنی اوستی روایت ابن عمر سے موافق ہمارے مذہب کے نقل کیا اوستو طحاوی نے اور بعض خلاف نے

خدا پر سے اور اسناد کیا لیا وی سے طرف قید محمد بن وہیب کے کہ انھوں نے سنایا بن ثابت سے کہ کہتے تھے عدت
لوٹنی کی دو حیض ہیں تو یہ بھی معارض ہو انکی روایت کے زید بن ثابت سے اور یہی قول ہے سعید بن المسیب اور ابن جبر
اور عطاء اور طاؤس اور حکیمہ اور مجاہد اور قتادہ اور ضحاک اور حسن بصری اور قتادہ اور شریک قاضی اور ثوری اور اوزاع
اور ابن شبرہ اور ربیعہ اور یزید اور اسحاق کا اور اسی طرف رجوع کیا امام احمد نے اور کہا امام محمد بن حسن
موطا میں **حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ أَبِي عِيسَى** أَخْبَارَ الْعَدَنِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ثَلَاثَةِ عَشَرَ مَرَّجًا **أَبِي الدَّبِّي**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ **قَالُوا الرَّجُلُ أَحَقُّ بِأَمْرِ أَيْمِهِ حَتَّى تَغْتَسِلَ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ** یعنی کہا
تیرے حضور نے اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مرد حقار زیادہ ہے اپنی عورت کے ساتھ یہاں تک کہ نہ مل کرے تیس
حیض سے **صل** اور اگر اس عورت کو حیض نہیں آتا جیسا کہ وہ خیرہ ہو یا کبیرہ ہو اور سین یا اس کو پونچ گئی ہو یا بلوغ نہ ہو
اور نہیں نہیں آیا تو اسکو تین مہینے تک عدت واجب ہوگی **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاللَّائِي يَكْتُمْنَ**
مِنَ الْحَيْضِ مَوْلًى **لَهُنَّ عِدَّةٌ كَالِئِهِ** **صل** اور اگر نکاح فسخ ہو گیا بسبب خیار بلوغ کے یا احد الزوجین کی ملک کی سبب
دوسرے یا بسبب بوسہ لینے زوجہ کے ابن زوج کو بشہوت یا بسبب مرد ہو جانے احد الزوجین کے یا بسبب کھونٹنے کے
یا اور کسی سبب بعد خلوت کے اور زوجہ آزاد صاحب حیض ہو تو اسکی عدت تین حیض ورنہ تین ماہ ہوئے گئے **ف**
اور عدت شروع ہوگی وقت طلاق سے یا فسخ سے نہ وقت خبر سے ایسا ہی ہے جامع الرضوز میں **صل** اور تین حیض کا مل
اس واسطے معتبر ہیں کہ اگر کسی شخص نے اپنی زوجہ کو حیض میں طلاق یا تو حیض عدت میں محسوب ہوگا اور جس ام ولد کا کہ لا
مر گیا یا اسکو آزاد کر دیا اور جس عورت سے وطی کی کسی شخص نے شبہ سے اپنی بیوی یا کنیا یا کنج فاسد سے مثل نکاح قوت
اور متعہ کے اور خاوند مر گیا یا او نہیں فرقت ہو گئی تو اگر عورت صاحب حیض ہو تو تین حیض اسکی عدت ہوگی اور اگر صاحب
حیض نہیں تین مہینے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جب مولا ام ولد کا مر جاوے یا آزاد کر دیوے تو عدت اسکو
ایک حیض ہو اور دلیل ہماری ہے جو روایت کی ابن ابی شیبہ نے عیسیٰ بن کثیر سے تحقیق کہ عمرو بن العاص نے حکم کیا ام ولد کو
کہ آزاد ہو گئی تھی عدت کرنے کا ساتھ تین حیض کے اور لکھا یہ طرف حضرت عمر کے تو آپ نے پسند کیا اسکو اور وفات
قول اور نکاح معلوم نہیں لیکن کمالا ابن ابی شیبہ نے حارث سے انھوں نے علی اور عبداللہ سے کہہا اوئی ونون نے
عدہم ولد کی تین حیض ہیں جو بوقت کہ مر جاوے مولا اسکا اور نکاح لا مثل اسکے ابراہیم نخعی اور ابن سیرین اور حسن بصری
اور عطاء سے **صل** اور اگر عہد کا خاوند مر گیا **ف** برابر ہو کہ وہ عورت مسلمان ہو یا کنیا یا غیر جائزہ ہو کہ
یا غیر مذکورہ یا غیر واکبر **صل** تو عدت اسکی چار مہینے دس دن ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ مِنكُمْ وَكُنَّ لَهُنَّ أَرْوَاحٌ يُكْرَبْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا
ترجمہ اور جو مر جاتے ہیں تم میں اور چھوڑ جاتے ہیں بیویان کو کہیں اپنے نفسوں کو چار مہینے دس دن **صل** اور عدت
اوس لوٹنی کی جو صاحب حیض ہو واسطے طلاق اور فسخ کے دو حیض ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے لوٹنی کے دو طلاق ہیں اور عدت اسکی دو حیض ہیں اور یہ حدیث اوپر گزر چکی اور اس واسطے

اور اگر عورت صاحب
حیض ہو تو تین حیض
اسکی عدت ہوگی

کہ رقیقہ بنت عقیقہ جو او حنیض قسمت نہیں پاتا تو دوسرا حنیض بھی پورا ہو گیا تو دو حنیض ہو گئے جیسا کہ کہا حضرت عمرؓ نے
کہ اگر استطاعت رکھتا میں یہ کہ کروں اور اسکو ایک حنیض اور آدھا بہتہ کرتا میں اور اسکو سو ایک شخص نہ کہ ایک کہ آپ کرتے اور
ڈیڑھ مہینہ تو چپ ہے حضرت عمرؓ روایت کیا اور اسکو عبدالرزاق نے اور شافعی نے مسند میں اور ابن ابی شیبہ نے
مصنف میں اور حضرت عمرؓ نے اسواسطے سکوت کیا کہ کلام اور اسکا قابل التفات تھا کیونکہ او کا کلام معاصات حنیض میں تھا
اور وہ عدت بیان کرتا تھا ایسی کی تو مشورہ اور اسکا منہ فیستہ خارج تھا اصل اور یہ صاحب حنیض نہیں تھے عدت وہاں
انصاف عدت عہہ ہو یعنی واسطے طلاق اور فسخ کے ڈیڑھ مہینہ اور واسطے موت کے دو مہینے اور پانچ روز اور عدت
کی آزاد ہو یا لونڈی طلاق اور فسخ اور موت میں ساتھ وضع حمل کے ہو اگرچہ خاوند اور اسکا جو گریا ہو اگر کما ہو وہ اسکو
کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَأَوَّلَاتُ الْأَحْکَامِ لِحَالِ أَجْلِهِنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ یعنی جو عورتیں حاملہ ہیں تو انکی عدت
یہ ہو کہ وضع حمل کریں اور حضرت عائشہؓ کے نزدیک ضروری وضع حمل اور چار مہینے دس دن بھی اور یہی قول ہوں عباسؓ
کیونکہ اس آیت سے واجب ہوئی اور سپر عدت ساتھ وضع حمل کے اور آیت یَتَزَوَّجُنَّ أَنْفُسَهُنَّ اَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَعَشْرًا موجب چار مہینے دس دن کہ تو دو لون جمع کرنے میں احتیاط ہو اور امام مالک کی موطا میں یہ طیمان بن
سے کہ عبدالمد بن عباسؓ اور اباسلمہ بن عبدالرحمن بن عوفؓ نے اختلاف کیا اس عورت میں کہ جنہی کچھ راتوں بعد
اپنے خاوند کے تو کما ابوسلمہ نے کہ جو وقت جناو سے تو حلال ہو گیا کہ نکاح کرے اور ابن عباسؓ نے کہا کہ عدت
اوسکی آخری دو لون مدتوں کے تو کما ابوسلمہ نے کہ میں اپنے بھائی کے بیٹے یعنی اباسلمہ کے ساتھ ہوں پھر بچا
کریم مولا عباسؓ کو طرف ام سلمہؓ کے کہ اونسے پوچھے اسکو تو خبر دی انھوں نے اور اسکو کہ سببیہؓ سلمیہؓ جنہی تھی بعد وہ
اپنے خاوند کے کچھ راتوں بعد تو ذکر ہوا اسکا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تب فرمایا آپؐ کہ حلال ہونے کا کہ
جس سے چاہے اور جامع ترندی میں ہو کہ وہ جنہی تھی بعد بیس یا چھبیس دن کے اور صحیح بخاری میں ہو کہ فرمایا
حضرت ابن مسعودؓ نے کہ او تری ہر سورت نسا میں تصری بعد طولی کے اور او تصری سے یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقَ
النِّسَاءَ الْآيَةَ ہر اور طولی سے سورہ بقرہ ہو تو غرض ابن مسعودؓ کی یہ کہ قول اللہ تعالیٰ کا وَأَوَّلَاتُ الْأَحْکَامِ لِحَالِ أَجْلِهِنَّ
أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ اترا ہو بعد قول اللہ تعالیٰ کے وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي هَذِهِ نَسَاءٌ فَرِيضَتُهُنَّ الْمَهْرُ الْمَعْلُومُ
مستقدم کے اور روایت ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں ہو کہ کما عبدالمد بن مسعودؓ نے واللہ ان شاء لا عدا
لا نزلت سورۃ النساء القصص بعد اربعۃ اشھر وعشرا اور بزار کی روایت میں ہو مرثا
خالقنا کہ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب وضع حمل کرے تو وہ حلال ہو جاوے گی تو خبر دی او کو ایک شخص نے انصار میں
کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر وضع حمل کرے اور خاوند اسکا تخت پر رکھا ہو اور دفن ہوا ہو تب بھی حلال ہو جاوے گی تو
کیا اور اسکو مالک نے موطا میں اور اوسکی اسناد میں ایک شخص مجہول ہو اور تفصیل فتح القدیر میں ہو حص اور امام ابو یوسفؓ
اور شافعی کے نزدیک عدت اوسکی عدت وفات ہو ف اور دلیل جاری اصل میں مذکور ہو اصل اور اگر حاملہ ہو
لڑکے کے تو اوسکی عدت وفات ہوگی اور بڑبڑ دونوں ہر تین یعنی چاہے قبام نہ لڑکے کے حاملہ ہو یا بعد

ثابت ہوگا اور عدت زوجہ نکاح کی وقت یعنی اس شخص کی جس نے اپنی زوجہ کو عرض میں طلاق کیا اور اس میں اصل
 واسطے طلاق یا سن کے وقت ایک ہوا تین حصوں بعد الاجلین ہے یعنی اگر عدت طلاق کی گزر گئی اور وہ تین میں سے
 مثلاً اور عدت موت کی نہیں گذری تو ضرور چار دن کا موت کی عدت تک ٹھہراوین اگر عدت موت کی گزر چکی اور عدت
 طلاق کی نہیں گذری تو طلاق کی عدت تک ٹھہراوین اور واسطے طلاق زوجہ کی عدت وفات ہو اور اگر مولا نہ ہو
 نوٹھی کو آزاد کیا اور وہ اپنے خاوند سے عدت میں طلاق بھیجی کے تھی تو عدت جاریہ کو تمام کرے اور اگر عدت میں طلاق نہ
 کی یا عدت میں نہ تھے تو عدت نوٹھی کی تمام کرے اور اگر عورت کیسے یعنی جو سن یا سن یا بعض بچپن برس یا زیادہ کی
 ہو سو اور چون اسکا موت ہو گیا ہو اور طلاق یا اسکا وراثت سے تو عدت کر لگی ساتھ تین مہینے کے تو اقبال گزرنے
 ان تین مہینوں کے خون دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ آئیسہ تھی تو اب پھر عدت حیض و ن سے شروع کرے اور مہینے میں لکھا ہو
 کہ یہ صحیح حرف اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ اگر بعد سن یا سن کے خون دیکھا تو حیض نہ ہوگا اور عدت مہینوں سے
 باطل ہوگی اور فساد نکاح بھی نکاح نہیں ہوگا اور حیض نہ آئے کہ حیض ہوگا تو عدت مہینوں سے باطل ہو جائیگی اور فساد
 نکاح نکاح نہیں ہوگا اور عدت الشہیہ جفتی دیتے تھے اس بات پر کہ اگر آئیسہ نے خون دیکھا بعد سن یا سن کے جیسے بطور کا
 ہو سو حیض ہو جائیگا اور جفتی دیتے تھے کہ عدت مہینوں سے باطل ہو جائیگی اگر خون دیکھا قبل تمام ہوئے عدت کے
 مہینوں سے اور اگر بعد تمام ہونے عدت کے خون دیکھا تو باطل ہوگی ہذا فی الکذا فیہ وفتح القلا اور وقلا مین
 لکھا ہو کہ اگر بعد عدت گزرنے کے بھی خون دیکھے تب بھی سر سے عدت حیضوں سے شروع کرے اور ایسا ہی ہر اکثر تیر
 سن بون میں کذا فی اچھلی ص اور ابو علی وفاق کی روایت میں ہے کہ اگر کسی عورت کو حکم یا سن کا ہو یا وہ نہ تو
 دیکھے بعد اس کے تو حیض نہ ہوگا اور ایسا باطل نہ ہوگا اور اگر بعد تین مہینے کے اس نے نکاح کر لیا ہو تو ایسے خون نکاح
 فاسد نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ خون اپنے وقت میں نہیں تھا اور موافق روایت و قایہ کے فاسد ہوگا خاص
 اور اگر اس عورت نے کہ سن یا سن یا سن ہو چکی ہو حیضوں سے عدت کی اور بعد ازاں ایک یا دو حیض کے خون کا
 منقطع ہوا تو مہینوں سے عدت شروع کرے و اور جو کچھ کہ حیض میں گزر جائے عدت میں محسوب نہ ہوگا
 ص اور اگر ایک عورت عدت میں تھی اور کسی شخص نے اس سے شہ سے وطی کی ف برابر یہ کہ وہ شخص
 اسکا خاوند ہو جو طلاق دے چکا ہو یا اجنبی ہو ص تو اس وطی کے لیے ایک مہینہ عدت چاہیے اور دو دن عدت میں
 مستأجل ہو جائیگی یعنی جو کچھ عدت اول سے باقی ہو اب وہ دو دن میں محسوب ہوگا اور جب پہلی عدت تمام ہو جائے
 تو دوسری کو تمام کرے اور صورت اسکی یوں ہے کہ زوج نے اسکو ایک طلاق یا تین طلاق دیے اور اسکو ایک
 حیض آیا اور پھر اس سے کسی نے شہ سے وطی کی تو اس پر دو عدتیں ہیں تو اول حیض پہلی عدت کا ہوگا اور دو
 حیض بعد اس کے دو دن عدت میں ہو جائیگی تو عدت پہلی تمام ہوگی اور دوسری عدت کے واسطے ایک مہینہ
 اور چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک مستأجل ہوگا کہ وطی یا شہد زوج سے ہو اور عورت عدت میں ہو لیکن اگر
 دوسرے کسی اجنبی سے ہو تو مستأجل نہ ہوگا اور عدت طلاق اور موت کی گزر جائیگی اگر چہ زوجہ کو خاوند کی موت

یعنی اگر نکاح یا بعد از نکاح
 تین مہینوں کے دو دن یا کچھ
 بعد از نکاح یا بعد از نکاح
 کیونکہ خون یا وقت کی
 تو معلوم ہو کہ حیض نہیں
 مہینہ مکمل ہو

یعنی ایک دوسرے میں
 آجہا و سالی اگر ہو جائے

اور طلاق کا نیکام ہووے وقت اور اگر چہ میں عدت کے علم ہو گیا تو باقی کو تمام کرے۔ فصل او شریعت اس
 عدت کا طلاق اور عدت کے وقت سے ہوگا اور نکاح فاسدین جب سے تفریق ہو یا وطنی کرے والا قصد کرے
 نکاح علی کا عدت شروع ہوگی اور اگر زوجہ نے کہا کہ عدت میری تمام ہو گئی اور نکاح کی اوکھ انرج نے تو قول عدت
 کا مستبر ہوگا ساتھ قسم کے اور اگر طلاق بائن یا زوج نے اپنی زوجہ کو پھر نکاح کیا اور اس سے عدت میں اور طلاق دیا اوکو
 قبل دخول کے تو خاوند پر کامل مہر لازم ہو اور اوپر ہنٹے سرے سے ایک عدت مستقل واجب ہو نزدیک شیخین کے
 اور امام محمد کے نزدیک خاوند پر نصف مہر ہو اور عورت پر تمام کرنا پہلی عدت کا واجب ہو اور امام زفر کے نزدیک عدت
 بائیں عدت نہیں ہے اور دلائل مذہب ثلثہ کے مذکور میں ہر ایسے اور شرح وقایع میں اصل اور اگر زوج نے طلاق
 دیا کہ تو اوپر عدت نہیں اگر دیوں کل ہی اعتقاد ہو اور اگر اعتقاد میں اس کے عدت ہو تو اوپر عدت لازم ہو امام صاحب
 کے نزدیک اگر صاحبین کے نزدیک و انوکھ رتوں میں عدت اوپر واجب ہے اور اگر عورتی نے حربہ کو طلاق
 دیا تو بالاتفاق عدت لازم نہ آوے گی اور اگر مسلمان نے ذمیہ کو طلاق دیا تو عدت واجب کی جامع الاموال فصل
 او شریعت اگر حربہ یا طریقی آئی مسلمان ہو کے تو اوپر عدت نہیں ہے اگر نکاح کرے جائز ہے مگر یہ کہ حاملہ ہو
 اور صاحبین کے نزدیک صورت میں بھی اوپر عدت ہو اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ اگر وہ حاملہ ہو
 تو جائز ہے نکاح اس کا اور وطنی نہ کرے اس سے جیسے وہ عورت جو حاملہ ہو نہ لائے اور اول صحیح ہو کذا فی المصطلح
 فصل جس عدت کا خاوند مگر یا اس کو طلاق بائن دیا اور وہ بالغ ہو مسلمان ہو حرہ ہو یا نہ ہو اس کو عدت میں پنا
 کہ سوگ کرے اور امام شافعی کے نزدیک سوگ نہیں ہے مگر بائن پر فصل دلیل ہماری یہ ہے فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ام عطیہ میں سوگ نہ کرے عورت مرد سے پرتین دن سے زیادہ مگر مرد سے پناوند کے
 چار مہینے اور دن میں روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے یہ تو متوفی عنہما الزوج میں ہے اور لیکن مہر و شہدین دلیل
 اس کی ہر ایسے میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا معتدہ کو کہ خضاب کرے مسندی سے اور فرمایا کہ
 خناوشبو ہے کہ ابن امام نے فتح القدیر میں کہ اس حدیث کو مسرو جی نے ذکر کیا اور نسبت کیا اس کو طرف سنائی کے
 اور لفظ اس کا یہ ہے لفظی المعتدۃ عن الکحل والدھن واخصاب باحشاء قال الحناء طیب اور جائز ہے عدت
 کسی کتاب میں ہو کتب سنائی سے اور روایت کی ابو داؤد نے مرسل میں عمرو بن شعیب سے تحقیق کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے شخصہ ہی عورت کو کہ سوگ کرے اپنے خاوند پر یا تک کہ گذر جاوے عدت اس کی اور اپنے
 دوسرے عزیز و ن پرتین دن تک ص یعنی آرایش نہ کرے اور جلد نہ زعفرانی اور کرم رنگ کا نہ پہنے فصل اسو
 کہ اس میں خوشبو آتی ہو اور خوشبو ممنوع ہے جیسا کہ روایت کیا اس کو تہنہ او پر اور حدیث ام عطیہ میں ہے کہ نہ پہنے کپڑا
 رنگین مگر کپڑا رنگے سوت کا ص اور مسندی نہ لگاوے فصل کیونکہ حدیث ام سلمہ میں ہے اور نہ مسندی سے
 کہ وہ خضاب ہو روایت کیا اس کو ابو داؤد اور سنائی نے اور سناد او کا حسن ہے اصل ام زینب و او تیل لگاوا
 فصل ہر ایسے میں ہر اسو اس کے تیل بھی خالی نہ دینے شہو سے اور زلیلی نے تصریح کی کہ تیل میں کوئی حدیث صحیح

نہیں آتی **ص** اور **س** نہ لگاوے **ف** اس واسطے کہ حدیث عام علیہ میں جو کہ نہ لگاوے اور نہ خوشبو لگاوے
 موجب پاک ہو چھین سے ڈالے فرج میں نکر اسٹھ کا یا اٹھار کا یہ حدیث متفق علیہ ہے اور یہی لفظ مسلم کا ہے اور ابو داؤد
 اور نسائی سے نہ زیادہ کیا کہ نہ صاحب تار۔ اور نسائی کی روایت میں ہے کہ گنجی نہ کرے اور حدیث ام سلمہ میں ہے کہ
 پوچھا میں نے حضرت سہیلہ رضی اللہ عنہا سے کہ کس چیز سے مرد عورتوں فرمایا بتوں سے بیری کے **ص** مگر نہ سے
ف کیونکہ اجازت دی حضرت ام سلمہ نے سر نہ لگانے کی مان کو ام سلمہ کی جب رگٹے تھے خاوند اور نکاح اور نیت
 تھی اور نہ روکی آنکھوں میں روایت کیا اسکو امام احمد نے اور اسواسطے کہ او میں ضرورت ہے اور مقصد وہ واجہ
 نہ نیت ہے جیسا کہ حضرت نے مباح کیا تھا حریکو واسطے ایک شخص کے بسبب نیت جو **ن** کے **ص** اور نہ سوگ
 کرے وہ لوٹدی اور نہ جسکو آزاد کر دیا مولانا نے اور نکاح فاسد میں اسواسطے کہ یہاں کچھ نیت نکاح جاتی ہے بلکہ نکاح فاسد
 بے وجہ واجب ہے **ف** تو اور خوشی چاہیے **ص** اور نہ پیغام صریح بھیجے اور عورت کے پاس جو عمدہ ہو وفات سے
 نکاح کا بلکہ اشارے اور کرنا سے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ
 مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ اَلَيْدِ یعنی نہیں گناہ ہے تم پر اور میں جو اشارہ کہ تم ساتھ اس کے پیغام سے عورتوں کے اور
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے صحیح بخاری میں کہ اس ارادہ کرتا ہوں میں نکاح کا یا پاتا ہوں کہ مجاوسے مجھے کوئی
 عورت نکحت اور کہا قاسم نے کہ کہ تو اچھی ہے اور میں تجھ میں باغب ہوں اور اسکو ایک خیر پوچھتا ہوں یا مانا اسکے
 اور نکاح لایق ہے نے سعید بن جبیر سے قول میں اللہ تعالیٰ کے اَلَا اَنْ تَقُولُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا کہا کہ کہ میں تجھ میں باغب
 ہوں اور میں امید ور ہوں کہ تم تم جمع ہوں اور یہ نہ کہ میں تجھ سے ارادہ نکاح کا کرتا ہوں اور یہ ایسے میں جو
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر میں آیت شریف وَلَكِنْ لَا تَقَالِدُوْهُنَّ سِرًّا وَّهَتْوَ سِرًّا اور نہ وعدہ کہ تو مکرر
 پوشیدہ کہ پوشیدہ نکاح ہے اور ابن العمام نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے اور جو عورت کہ عدت میں ہو طلاق کی تو اس سے
 انقضی بھی بالاجماع جائز نہیں ہے **ف** القیدی **ص** اور جو عورت کہ عدت میں طلاق بھی کے یا بائیں کے ہو تو وہ اپنے
 گھر سے کسی وقت نہ نکلا اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَخْرُجُوْنَ مِنْ بُيُوتِكُمْ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ وَلَا تَخْرُجُوْنَ مِنْ بُيُوتِكُمْ
 فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ مُبَيَّنَّةٌ یعنی نہ نکالو انکو اپنے گھروں سے اور نہ وہ نکلیں مگر جب لاوین کسی فاحشہ صریح کہ حضرت عبد اللہ
 بن مسعود سے مروی ہے کہ فاحشہ یہ ہے کہ نہ ناکریں اور واسطے حد مارنے کے نکالی جاویں اور کہا حضرت عبد اللہ بن عباس نے
 کہ فاحشہ یہ ہے کہ بزرگانی کرے اپنے خاوند کے عزیزوں پر اور ہوسٹے کہ مطلقہ عورتوں کا نفقہ خاوند کے مال میں ہے ہے
 تو انکو احتیاج نکلنے کی نہیں **ص** اور جو عورت کہ عدت میں موت کے ہوا اسکو جائز ہے کہ دن کو نکلا اور کچھ حدیث
 اور نہ گذارے اکثر رات کو نکر اپنی منزل میں **ف** اسواسطے کہ اس کے واسطے نفقہ نہیں ہے تو محتاج ہوگی طرف نکلا
ص جو عورت کہ اوپر عدت واجب ہوئی تو اسکو چاہیے کہ جس گھر میں فرقت یا موت یا طلاق ہوا تھا اسی گھر میں
 عدت کو تمام کرے **ف** یعنی اوس گھر میں جو اسکی طرف نسبت کیا جاتا تھا وقت وقوع فرقت اور موت کے اسواسطے
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَخْرُجُوْنَ مِنْ بُيُوتِكُمْ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اور اضافت بیوت کی او کی طرف کی اور نفعی بنت مالک سے

نہیں آتی
 نہ لگاوے
 نہ خوشبو
 لگاوے
 موجب پاک
 ہو چھین
 سے ڈالے
 فرج میں
 نکر اسٹھ
 کا یا اٹھار
 کا یہ حدیث
 متفق علیہ
 ہے اور یہی
 لفظ مسلم
 کا ہے اور
 ابو داؤد
 اور نسائی
 سے نہ زیادہ
 کیا کہ نہ
 صاحب تار۔
 اور نسائی
 کی روایت
 میں ہے کہ
 گنجی نہ
 کرے اور حدیث
 ام سلمہ
 میں ہے کہ
 پوچھا میں
 نے حضرت
 سہیلہ رضی
 اللہ عنہا
 سے کہ کس
 چیز سے
 مرد عورتوں
 فرمایا
 بتوں سے
 بیری کے
 ص مگر نہ
 سے
 ف کیونکہ
 اجازت دی
 حضرت ام
 سلمہ نے
 سر نہ
 لگانے کی
 مان کو
 ام سلمہ
 کی جب
 رگٹے
 تھے
 خاوند
 اور نکاح
 اور نیت
 تھی اور
 نہ روکی
 آنکھوں
 میں
 روایت
 کیا
 اسکو
 امام
 احمد
 نے اور
 اسواسطے
 کہ او میں
 ضرورت
 ہے اور
 مقصد
 وہ واجہ
 نہ نیت
 ہے جیسا
 کہ حضرت
 نے مباح
 کیا تھا
 حریکو
 واسطے
 ایک
 شخص
 کے
 بسبب
 نیت
 جو ن کے
 ص اور نہ
 سوگ
 کرے وہ
 لوٹدی
 اور نہ
 جسکو
 آزاد
 کر دیا
 مولانا
 نے اور
 نکاح
 فاسد
 میں
 اسواسطے
 کہ یہاں
 کچھ
 نیت
 نکاح
 جاتی
 ہے بلکہ
 نکاح
 فاسد
 بے وجہ
 واجب
 ہے ف تو
 اور خوشی
 چاہیے ص
 اور نہ
 پیغام
 صریح
 بھیجے
 اور عورت
 کے پاس
 جو عمدہ
 ہو وفات
 سے نکاح
 کا بلکہ
 اشارے
 اور کرنا
 سے ف اسواسطے
 کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ
 نے وَلَا
 جُنَاحَ
 عَلَيْكُمْ
 فِي مَا
 عَرَضْتُمْ
 بِهِ مِنْ
 خُطْبَةِ
 النِّسَاءِ
 اَلَيْدِ
 یعنی
 نہیں
 گناہ
 ہے
 تم پر
 اور میں
 جو اشارہ
 کہ تم
 ساتھ
 اس کے
 پیغام
 سے
 عورتوں
 کے اور
 حضرت
 ابن عباس
 سے مروی
 ہے صحیح
 بخاری
 میں کہ
 اس ارادہ
 کرتا ہوں
 میں
 نکاح
 کا یا
 پاتا ہوں
 کہ
 مجاوسے
 مجھے
 کوئی
 عورت
 نکحت
 اور کہا
 قاسم نے
 کہ کہ
 تو اچھی
 ہے اور
 میں
 تجھ میں
 باغب
 ہوں اور
 اسکو
 ایک
 خیر
 پوچھتا
 ہوں
 یا مانا
 اسکے
 اور
 نکاح
 لایق
 ہے نے
 سعید بن
 جبیر سے
 قول میں
 اللہ تعالیٰ
 کے اَلَا
 اَنْ
 تَقُولُوْا
 قَوْلًا
 مَّعْرُوفًا
 کہا کہ کہ
 میں
 تجھ میں
 باغب
 ہوں اور
 میں
 امید
 ور ہوں
 کہ تم
 تم جمع
 ہوں اور
 یہ نہ کہ
 میں
 تجھ سے
 ارادہ
 نکاح
 کا کرتا
 ہوں اور
 یہ ایسے
 میں جو
 کہ فرمایا
 رسول اللہ
 صلی اللہ
 علیہ وسلم
 نے تفسیر
 میں آیت
 شریف
 وَلَكِنْ
 لَا
 تَقَالِدُوْهُنَّ
 سِرًّا
 وَهَتْوَ
 سِرًّا اور نہ
 وعدہ کہ
 تو مکرر
 پوشیدہ
 کہ پوشیدہ
 نکاح ہے
 اور ابن
 العمام نے
 کہا کہ
 یہ حدیث
 غریب ہے
 اور جو
 عورت کہ
 عدت میں
 ہو طلاق
 کی تو اس
 سے انقضی
 بھی بالاجماع
 جائز نہیں
 ہے ف القیدی
 ص اور جو
 عورت کہ
 عدت میں
 طلاق بھی
 کے یا بائیں
 کے ہو تو وہ
 اپنے گھر سے
 کسی وقت
 نہ نکلا
 اسواسطے
 کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ
 نے وَلَا
 تَخْرُجُوْنَ
 مِنْ
 بُيُوتِكُمْ
 فَاَنْتُمْ
 تَعْلَمُوْنَ
 وَلَا
 تَخْرُجُوْنَ
 مِنْ
 بُيُوتِكُمْ
 فَاَنْتُمْ
 تَعْلَمُوْنَ
 مُبَيَّنَّةٌ
 یعنی نہ
 نکالو
 انکو
 اپنے
 گھروں سے
 اور نہ وہ
 نکلیں
 مگر جب
 لاوین
 کسی
 فاحشہ
 صریح کہ
 حضرت
 عبد اللہ
 بن مسعود
 سے مروی
 ہے کہ
 فاحشہ
 یہ ہے کہ
 نہ ناکریں
 اور واسطے
 حد مارنے
 کے نکالی
 جاویں اور
 کہا
 حضرت
 عبد اللہ
 بن عباس
 نے کہ
 فاحشہ
 یہ ہے کہ
 بزرگانی
 کرے اپنے
 خاوند کے
 عزیزوں
 پر اور ہوسٹے
 کہ مطلقہ
 عورتوں کا
 نفقہ
 خاوند کے
 مال میں
 ہے ہے تو
 انکو
 احتیاج
 نکلنے کی
 نہیں ص اور
 جو عورت
 کہ عدت
 میں موت کے
 ہوا اسکو
 جائز ہے کہ
 دن کو نکلا
 اور کچھ
 حدیث اور
 نہ گذارے
 اکثر رات
 کو نکر اپنی
 منزل میں ف
 اسواسطے کہ
 اس کے
 واسطے
 نفقہ نہیں
 ہے تو
 محتاج
 ہوگی
 طرف نکلا ص
 جو عورت
 کہ اوپر
 عدت واجب
 ہوئی تو اسکو
 چاہیے کہ
 جس گھر میں
 فرقت یا
 موت یا
 طلاق ہوا
 تھا اسی
 گھر میں
 عدت کو
 تمام کرے ف
 یعنی اوس
 گھر میں
 جو اسکی
 طرف
 نسبت کیا
 جاتا تھا
 وقت وقوع
 فرقت اور
 موت کے
 اسواسطے
 کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ
 نے وَلَا
 تَخْرُجُوْنَ
 مِنْ
 بُيُوتِكُمْ
 فَاَنْتُمْ
 تَعْلَمُوْنَ
 اور اضافت
 بیوت کی
 او کی
 طرف کی
 اور نفعی
 بنت مالک
 سے

مروسی ہو کہ خاوند کا کلام تلاش میں اپنے بھائے کے ہونے غلاموں کی بچہ قتل کیا انھوں نے اس کو جب ملے وہ اسے
 کہا اور بتے کہ پھر پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پھر جاؤں اپنے لوگوں میں کہ خاوند نے میرے لیے زمین چھوڑا
 مکان اور خرچ تو فرمایا اچھا پھر جب گئی میں حجرے میں پکارا مجھ کو پھر فرمایا ٹھہر تو اپنے گھر میں جب تک کہ پونچھے لکھا اللہ کا
 اپنی مدت کو پھر عدت تمام کی اور میں چار مہینے اور دس دن کہا کہ فیصلہ کیا اسی حکم سے اسکے بعد عثمان نے نکالا اس کو
 احمد اور چاروں عالموں نے اور مالک نے مؤطا میں اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے اور کما کہ صحیحہ الا سناد
 من الوجہین جمیعاً وان (اور بخیر جا) یعنی صحیح جو اسناد اس کا دونوں طریقوں سے الیہ نہ نکالا اس کا بخیر ہی مسلم
 اور کما تہذیب النسخی نے کہ یہ حدیث صحیح محفوظ ہے اور ایسا ہی کہ اس ترمذی نے ص لکھ کر یہ گھر سے نکالی جاوے یا خوف
 ہووے اس کو تلف مال کا یا گھر گر جائے کا یا کرایہ گھر کا اس کو نہ ملے تو ان سب صورتوں میں زوجہ کو اختیار ہے کہ
 اس گھر سے نکل جاوے اور اگر زوجہ عدت میں طلاق بائن کی ہو تو گھر میں پر وہ چاہیے اور اگر گھر تنگ ہو تو اولیٰ پھر
 کہ خاوند وہاں سے نکل آوے **ف** اور زوجہ کو بھی نکل آنا جائز ہے **ہ** ایہ **ص** اور اسی طرح اگر خاوند
 غائب ہووے تب بھی نکل آوے اور اولیٰ یہ ہے کہ خاوند نکل جاوے **ف** فتح القدیر میں ہے کہ جہاں کوئی اس
 قسم کا عذر تحقیق ہو تو عورت کو خروج مباح ہو جاوے گا اور اولیٰ یہ ہے کہ خاوند نکل آوے **ص** اور اچھا یہ ہے کہ اون
 دونوں کے بیچ میں ایک عورت معتبر مقرر کی جاوے کہ قادر ہووے مثلاً پروطی سے اور اگر کسی شخص نے سفر میں
 اپنی زوجہ کو کہ اس کے ساتھ ہی طلاق بائن دیا یا مرگیا اور وہاں موضع اقامت نہیں ہے اور زوجہ کے شہر تک مانگے
 مدت سفر نہیں ہے تو وہاں سے پھر آوے اور ان کے عدت بیٹھے اور اگر جہاں کا ارادہ رکھتی ہے اور جہاں سے آتی ہے
 دونوں تین تین رات کی مسافت سے کم نہوں یا دونوں تین تین رات کی مسافت سے کم ہوں تو عورت کو اختیار ہے
 جہاں ان دونوں جانب سے چلی جاوے ہو سکتا ہے یا رہے کہ اس کے ساتھ کوئی ولی ہو یا نہ ہو اور احتیاط اس میں ہے کہ جمع
 کرے اور اپنے مسکن میں آکے جہاں سے چلی تھی عدت کرے اور امام شریعی کے نزدیک نون یا بیس روز واجب ہو اس کو
 اختیار کرے مدت سفر سے زیادہ ہو یا کم اور اگر چہ جگہ سے نکلی ہو تین روز کی راہ ہووے اور جس طرف جاتی ہے کم ہووے تو اسی طرف
 چلی جاوے اور اگر وہ جگہ موضع اقامت ہے مثلاً شہر ہو تو امام کے نزدیک ہر جگہ تمام کرے اگرچہ اس کے پاس کوئی ولی
 موجود ہووے اس واسطے کہ نکلا مستندہ کو حرام ہے اگرچہ مسافت مدت سفر سے کم ہووے اور صاحبین کے نزدیک اگر اس کے
 ساتھ ولی ہو تو نکلا اس کا حرام نہیں ہے کیونکہ واسطہ حشمت جدائی کے نکلا مباح ہے اور ہر مدت سفر کی اوٹھ گئی بوجہ ولی کے
 تو اب بنا بر قول صاحبین کے جب نکلا جائز ہو تو اب کس طرف جاوے اس میں ایسی ہی تفصیل ہے جیسے گذری

باب ثبوت نسب کے بیان میں

اگر کسی شخص نے کسی عورت کو کہا کہ اگر اس سے میں نکاح کروں تو وہ طالق ہے اور پھر نکاح کیا اس سے اور وہ نبی بعد
 چھ مہینے کے وقت نکاح سے تو نسب لڑکے کا اس شخص سے ثابت ہو جاوے گا اور لازم ہووے گا اس کو مہر اس
 عورت کا **ف** اور دلیل اس کی اصل میں مذکور ہے **ص** اور ثابت ہووے گا نسب بطلاق حتیٰ کا جب لاوے

وہ لڑکے کو دو برس میں یا زیادہ میں جب تک قرار نکرسے عدت کے گزرنے کا تو اگر قرار نہ لگی مدت کے گزرنے کا اور پھر جنی اور طلاق اور ولادت کے پہلے میں دو برس سے زیادہ کی مدت ہو تو نسب ثابت نہ ہوگا واسطے کہ نسب ثابت ہو جائے کہ مدت اقرار اور ولادت میں چھ مہینے سے کم گزرے ہوں جیسا کہ آگے آتا ہے اور اگر لائق اوس کے کہ کم میں دو برس سے تو بابت نہ ہو جائیگی اپنے خاوند سے ساتھ گزرنے عدت کے اور نسبت ثابت ہو جائیگا بخلاف اوس حدت کے کہ نسب ثابت زیادہ میں دو برس سے کہ وہاں رجعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ اب حل وطی کا نہیں ہو سکتا ہی مگر عدت میں **ف** اور اول ورت میں ہو سکتا ہے کہ وہی نکاح میں ہو کیونکہ وہاں وقت طلاق سے دو برس سے کم مدت گزری ہو جو عدت کے طلاق یا طلاق بائن ہو تو اوس کے لڑکے کا نسب ثابت ہوگا جب جنے وقت طلاق سے دو برس سے کم میں اور جو دو برس کے بعد جنی تو نسب ثابت ہوگا مگر یہ کہ خاوند اس کا دعویٰ کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اوس نے وہی کی ہو جسے سے ایام حدت میں اور جو عدت نہ رہا تھے جنی ایسی لڑکی ہو کہ اوس کے مثل اور عورتوں سے جماع ہوتا ہے اور وہ سن بلوغ میں مثلاً نو برس یا زیادہ کی ہو لیکن علامات بلوغ ظاہر نہیں ہوئے وہ اگر بعد طلاق کے کم میں نو مہینے سے جنی نزدیک طرفین کے نسب لڑکے کا ثابت ہو جائیگا اور اگر نو مہینے میں جنی تو نسبت ثابت ہوگا اور نو مہینے اس واسطے معتبر ہوئے کہ اقل مدت حمل چھ مہینے ہیں اور عدت اوسکی تین مہینے **ف** اور اصل میں اس مقام پر تفصیل کی ہو **ص** اور نزدیک امام ابو یوسف کے اگر طلاق جنی ہو تو سائیس ماہ تک نسبت ثابت ہوگا اس واسطے کہ تین مہینے اوسکی عدت کے مدت ہیں اور دو برس اکثر مدت حمل ہیں اور اگر طلاق بائن ہو تو دو برس تک اگر کسی عورت معتدہ نے اقرار کیا کہ عدت میری تمام ہو گئی اور پھر چھ مہینے سے کم میں وقت اقرار سے جنی تو نسب لڑکے کا ثابت ہو جائیگا لیکن اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں وقت اقرار سے جنی تو نسب ثابت نہ ہوگا **ف** کہنا یہ اور فتح القدیر وغیرہ میں لکھا ہے کہ چھ مہینے کی مدت وقت اقرار سے معتبر ہو اور نسخہ شرح وقایہ میں وقت طلاق سے لکھا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ وہی علم ناخ سے **ص** اگر عورت معتدہ نے دعویٰ کیا یہ مہینے لڑکا جنما اور خاوند نے اوسکی ولادت کا انکار کیا تو اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر تھا یا خاوند نے اوسکا اقرار کیا تھا تو ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہوگا اور اگر قبل ولادت کے حمل ظاہر نہ تھا اور خاوند نے بھی اوسکا اقرار نہیں کیا تھا تو دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی واسطے ثبوت نسب کے ضروری طرح پر نہ روجہ نہ گھر میں گئی اور اوس کے ساتھ کوئی تھا اور گھر میں بھی کوئی نہ تھا اور ہم گھر کے دروازے پر تھے کہ آواز لڑکے کی تھی یا لڑکے کو اپنی آنکھ سے دیکھا اور صاحبین کے نزدیک سبب رتوں میں گواہی ایک عورت کی کافی ہو مسئلہ اگر کوئی عورت عدت موت میں دو سال کے قبل جنے تو نسب ثابت ہو جائیگا اور اگر معلوم نہیں کہ قبل موت کے جنی یا بعد اوسکے دو برس میں یا کم میں لیکن اقرار کیا ہو کہ یہ لڑکا اوسکے مورث کا ہے تو اگر صاحب قرار ایسے ہیں کہ اوسے صحت شہادت نہیں ہو سکتی بوجہ نہ کامل ہونے نسبت ثابت کہ یا عدم عدالت کے تو فقط وہ لڑکا وارث ہو جائیگا اوس مقرر کے حق میں اور اگر صحیح الشہادۃ میں تو نسب ثابت ہو جائیگا مقرر اور غیر مقرر سب کے حق میں ہو جو رشتہ نے اقرار نہیں کیا تو نسب ثابت نہ ہوگا مسئلہ ایک مرد نے نکاح کیا کسی عورت

اور وہ جنی کم میں چھ مہینے سے وقت نکاح سے تو نسب اور سکا ثابت ہوگا اور اگر جنی چھ مہینے یا زیادہ میں تو نسب ثابت ہوگا برابر جو کہ خاوند اگر اسے یا چھپے ہو اور اگر انکار سے ولادت کا تو ایک عورت کی گواہی نے سے ثابت ہوگی پھر اگر بعد گواہی کے خاوند لڑکے کو نفی کرے یعنی کہے کہ یہ لڑکا مجھے نہیں قبیح لگا کہ یہ سے اور اگر بعد نکاح کے جنی اور دعویٰ کیا تو چھ مہینے سے کہ نکاح کے چھ مہینے میں جنی نے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفی حاکمیت کے بغیر قسم کے قبول ہو جائیگا **ف** اور اگر نکاح کا ہو جائیگا ہدایہ **ص** اور اگر عورت کہے کہ اگر تو جنی کی تو طلاق ہو اور گواہی دی ایک عورت نے ولادت یہ تو طلاق واقع ہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگا کیونکہ ولادت ایسا امر ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائیگا **ف** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شہادت عورتوں کی جائز ہے اولیٰ مورسین کہ نہیں استطاعت رکھتے ہیں مردانہ نظر کی اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں باقی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے زہری سے کہ کما انھوں نے جاری ہوئی سنت اس بات پر کہ جائز شہادت عورتوں کی اولیٰ مورسین کہ نہیں اطلاع پاتے ہیں انہیں کوئی سوا ان کے مثل عورتوں کے ولادت اور عیوب پر اور جائز شہادت ایہ کی تنہا اور پر روئے لڑکے کے اور دو عورتیں چارہ سیر کے سوا میں اور یہ حدیث حجت ہے کہ یہ مکمل اور روایت کیا اسکو داؤد قطنی نے محمد بن عبد الملک اسطی سے انھوں نے عیش سے انھوں نے ابی وائل سے انھوں نے حذیفہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھی شہادت دایہ کی اور روایت کی امام محمد نے ان میں ازہم جنہی سے کہ وہ جائز رکھتے تھے شہادت عورتوں کی لڑکے کے روئے پر لڑا خراج کیا اسکا امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور دلیل امام صاحب کی مذکور ہے دایہ اور فسخ القدر میں **ص** اگر خاوند نے اقرار کیا مکمل اور پھر تعلیق کہ تو عورت پطلاق ہو جائیگا بغیر شہادت کے اور صاحبین کے نزدیک شرط شہادت دایہ کی اور اکثر حدیث میں **ف** اور دلیل ہماری قول حضرت عائشہ کا ہے کہ میں نے ہتھ لڑکا رحم میں اکثر دو برس اور ایک لفظ میں جو کہ منہ بچ یا وہ ہوتی ہے عورت حمل میں دو برس سے اگر چہ ہو ماند سایے تکھے کے یعنی اگر چہ بقدر سایے تکھے کے ہو وے کیونکہ سایہ تکھے کا وقت دوران چرنے کے سیر الزوال ہوتا ہے اور سایوں سے اور مقصود تقبیل مدت ہی خراج کیا اس قول کا داؤد قطنی نے اور یہ قی نے سنن میں اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اکثر مدت حمل چار برس ہیں اور دلائل ان کے ضعیف ہیں قابل حجت کے نہیں فتح القدیر میں مذکور ہیں **ص** اور اقل چھ مہینے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا پھر فرمایا وَفَصَالُهُ فِي حَامِكُنْ تو نہ باقی رہے حمل کے واسطے مگر چھ مہینے **ص** اور جس شخص نے نکاح کیا کسی نوڑی سے پھر طلاق دیا اسکو **ف** بعد دخول کے **ص** پھر خرید اسکو اور جنی وہ چھ مہینے سے کم میں خرید کے وقت سے تو لازم آویگا لڑکا اس شخص کو بغیر عوم کے اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں جنی تو بغیر عوم کے اسکو لازم ہوگا **ف** اور یہ جب ہو کہ طلاق ایک ہو جی یا بائن یا خلع ہو اور اگر دو طلاق میے تھے تو نسب ثابت ہوگا دو برس تک تو طلاق سے ہدایہ **ص** اگر کسی شخص نے اپنی نوڑی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں لڑ ہو تو وہ میرا ہے اور شہادت ولادت پر ایک عورت نے تو نسب کے کہا اس سے ثابت ہو جائیگا اور وہ نوڑی اس کی ام ولد ہو جائیگی اور اگر

اور وہ جنی کم میں چھ مہینے سے وقت نکاح سے تو نسب اور سکا ثابت ہوگا اور اگر جنی چھ مہینے یا زیادہ میں تو نسب ثابت ہوگا برابر جو کہ خاوند اگر اسے یا چھپے ہو اور اگر انکار سے ولادت کا تو ایک عورت کی گواہی نے سے ثابت ہوگی پھر اگر بعد گواہی کے خاوند لڑکے کو نفی کرے یعنی کہے کہ یہ لڑکا مجھے نہیں قبیح لگا کہ یہ سے اور اگر بعد نکاح کے جنی اور دعویٰ کیا تو چھ مہینے سے کہ نکاح کے چھ مہینے میں جنی نے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفی حاکمیت کے بغیر قسم کے قبول ہو جائیگا **ف** اور اگر نکاح کا ہو جائیگا ہدایہ **ص** اور اگر عورت کہے کہ اگر تو جنی کی تو طلاق ہو اور گواہی دی ایک عورت نے ولادت یہ تو طلاق واقع ہوگا نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگا کیونکہ ولادت ایسا امر ہے کہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائیگا **ف** اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شہادت عورتوں کی جائز ہے اولیٰ مورسین کہ نہیں استطاعت رکھتے ہیں مردانہ نظر کی اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں باقی لیکن روایت کیا ابن ابی شیبہ نے زہری سے کہ کما انھوں نے جاری ہوئی سنت اس بات پر کہ جائز شہادت عورتوں کی اولیٰ مورسین کہ نہیں اطلاع پاتے ہیں انہیں کوئی سوا ان کے مثل عورتوں کے ولادت اور عیوب پر اور جائز شہادت ایہ کی تنہا اور پر روئے لڑکے کے اور دو عورتیں چارہ سیر کے سوا میں اور یہ حدیث حجت ہے کہ یہ مکمل اور روایت کیا اسکو داؤد قطنی نے محمد بن عبد الملک اسطی سے انھوں نے عیش سے انھوں نے ابی وائل سے انھوں نے حذیفہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جائز رکھی شہادت دایہ کی اور روایت کی امام محمد نے ان میں ازہم جنہی سے کہ وہ جائز رکھتے تھے شہادت عورتوں کی لڑکے کے روئے پر لڑا خراج کیا اسکا امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور دلیل امام صاحب کی مذکور ہے دایہ اور فسخ القدر میں **ص** اگر خاوند نے اقرار کیا مکمل اور پھر تعلیق کہ تو عورت پطلاق ہو جائیگا بغیر شہادت کے اور صاحبین کے نزدیک شرط شہادت دایہ کی اور اکثر حدیث میں **ف** اور دلیل ہماری قول حضرت عائشہ کا ہے کہ میں نے ہتھ لڑکا رحم میں اکثر دو برس اور ایک لفظ میں جو کہ منہ بچ یا وہ ہوتی ہے عورت حمل میں دو برس سے اگر چہ ہو ماند سایے تکھے کے یعنی اگر چہ بقدر سایے تکھے کے ہو وے کیونکہ سایہ تکھے کا وقت دوران چرنے کے سیر الزوال ہوتا ہے اور سایوں سے اور مقصود تقبیل مدت ہی خراج کیا اس قول کا داؤد قطنی نے اور یہ قی نے سنن میں اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اکثر مدت حمل چار برس ہیں اور دلائل ان کے ضعیف ہیں قابل حجت کے نہیں فتح القدیر میں مذکور ہیں **ص** اور اقل چھ مہینے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا پھر فرمایا وَفَصَالُهُ فِي حَامِكُنْ تو نہ باقی رہے حمل کے واسطے مگر چھ مہینے **ص** اور جس شخص نے نکاح کیا کسی نوڑی سے پھر طلاق دیا اسکو **ف** بعد دخول کے **ص** پھر خرید اسکو اور جنی وہ چھ مہینے سے کم میں خرید کے وقت سے تو لازم آویگا لڑکا اس شخص کو بغیر عوم کے اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں جنی تو بغیر عوم کے اسکو لازم ہوگا **ف** اور یہ جب ہو کہ طلاق ایک ہو جی یا بائن یا خلع ہو اور اگر دو طلاق میے تھے تو نسب ثابت ہوگا دو برس تک تو طلاق سے ہدایہ **ص** اگر کسی شخص نے اپنی نوڑی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں لڑ ہو تو وہ میرا ہے اور شہادت ولادت پر ایک عورت نے تو نسب کے کہا اس سے ثابت ہو جائیگا اور وہ نوڑی اس کی ام ولد ہو جائیگی اور اگر

کسی سے ایک لڑکے کو، اما کہ یہ میرا فرزند ہو اور وہ اسکا لڑکا ہو سکتا ہے اور اس کے وہ شخص مر گیا اور لڑکے کی مان نے کہا کہ وہ اسکا بیٹا ہے اور میں اسکی بیوی ہوں تو دونوں اِثارت ہو گئے اگر وہ عورت معروفہ الحریۃ ہو اور یہ بھی مشہور ہو کہ اس لڑکے کی مان ہو اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ عورت حرہ ہو اور ورثہ نے کہا کہ تو ام ولد ہو تو عورت کو میراث نہ ملے گی اور لڑکا وارث ہوگا

باب حضانت کے بیان میں

اور واسطے تربیت صغیر کے مقدار اول مان ہو اور اس پر جبر نکریگے اگرچہ اس کے اوخاوند کے در بیان میں تفریق ہو جاوے

ف کبیرہ نکر وایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ یہ بیٹا میرا تھا پیدائش میرا اسکا برتن اور چھاتی میری اسکی مشک اور گوہ میری اسکا مکان اور باپ نے اس کے مجھے طلاق دیا اور چاہتا ہے کہ چھین لے اسکو نبی سے سو فرمایا اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو زیادہ مقدار دیا اس کے رکھنے کی جب تک نکاح نکریے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور اس واسطے کہ مان کی شفقت زیادہ ہو تو دینا اسکی طرف چھا ہوگا اور حضرت ابوبکرؓ نے نہ دیا عاصمؓ سے حضرت عمرؓ کو بلکہ سپرد کیا اسکو طرف اسکی مان کے وقت وقوعِ فرقت کے روایت کیا اسکو مالکؓ نے اور عبدالرزاقؓ نے اور زیادہ کیا بیہقیؓ نے کہ اما ابوبکرؓ نے سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرماتے تھے نہیں جہا کی جاوے والدہ اپنے لڑکے سے اور حضانت ابی شعیبہ میں ہو کہ عمر بن خطابؓ نے طلاق دیا جملہ بنت عاصم بن ابی الافتح کو تو اسے نکاح کیا اور اس نے حضرت عمرؓ اور لے لیا اپنے بیٹے کو اور بکڑا اسکو اسکی مان نے یہاں تک کہ مراغہ کیا دونوں نے حضرت ابوبکرؓ پاس تو فرمایا حضرت ابوبکرؓ نے کہ چھوڑ دو اسکی مان اور لڑکے کو تو لے لیا اسکی مان نے لڑکے کو اور ایک وایت میں مصنف کی ہے کہ فرمایا حضرت ابوبکرؓ نے چھوڑنا مان کا اور گود اسکی اور بوا اسکی بہتر ہو اس کے لیے تم سے یہاں تک کہ جوان ہو جاوے لڑکا تو اختیار کر لے اپنے نفس کے **ص** اور بیانِ نمونہ

یعنی مرگئی ہو یا کسی جنبی سے اس نے نکاح پڑ لیا ہو کھانید **ص** تو نانی اولیٰ ہے اگرچہ کتنی ہی بلند ہو جاوے **ف** یعنی نانی کی مان اور نانی کی نانی وغیرہ اس واسطے کہ یہ حق ماؤن کی جانب ہے تو جب مان نمونی تو مان کی مان کی طرف منتقل ہو جاوے گا **ص** اور اگر نانی نمونہ تو وادی بہتر ہو بنون سے **ف** اس واسطے کہ وادی بھی حصہ مان کا رکھتی ہے ترکے میں اور شفقت بھی اسکو زیادہ ہے بنسبت بنون کے **ص** تو اگر وادی نمونہ بنین اسکی حقیقی پھر انسانی پھر علاقائی **ف** اور یہ اولیٰ بین خالہ سے اس واسطے کہ یہ بیٹیاں ہیں اپنے باپ کی اور اسی واسطے مقدم ہیں میراث میں اور ایک روایت میں خالہ اولیٰ ہے بن سے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ بچاؤں کے جو حق میں بیٹے حضرت حمزہؓ کے نکالا اسکو بخاریؓ نے اور نکالا اسکو امام احمدؓ نے حدیث سے علیؓ کی پھر فرمایا اور لڑکی اپنی خالہ کے پاس ہے کہ بیشک خالہ مان ہو اور روایت آتی ہے بن ابویہؓ میں ہر الفظ سے فان الخالۃ والدۃ اور بھی عبارت واقع ہو جائے میں **ص** بعد اسکی حقیقی بنین مان کی پھر انسانی بنین مان کی پھر علاقائی بنین مان کی پھر باپ کی بنین حقیقی پھر انسانی پھر علاقائی **ف** اور حاصل یہ ہے کہ اول جو ذات قرابتیں ہیں یعنی باپ اور مان دونوں کی طرف کی ہو مقدم کی جاوے گی پھر مان کی جانب پھر باپ کی جانب کی اور خالہ اس واسطے مقدم ہے پھر پھر باپ کی بن ہوتی ہے

اور خالوان کی بہن اور قرابت ماورعی اس تمام میں ملی ہو **ص** اور جب جو کہ یہ عورتیں آزاد ہوں اس واسطے کہ لوگ نہیں
 اور ام ولد کو قوتی تربیت اپنے لڑکے کا نہیں **ف** اس واسطے کہ او کو خدمت سے فراغت نہیں **ص** اور اگر لڑکا مسلمان
 ہو اور ان کو کسی میسر ہو تو اس کی ماں کو حق ہے پرورش کا جب تک کہ نہ بچا تے ہیں کو یا الفت نہ پکڑے کفر سے تو ان دونوں
 صورتوں میں ان سے چھین لیا جاوے گا اور بس عورت نے کہ نکاح کر لیا غیر محرم سے ولد کے تو پرورش کا حق اس کی جاتا رہے
ف اور دلیل اس کی حدیث عبداللہ بن عمر جو راوی پر گزری **ص** اور اگر محرم سے نکاح کیا جیسے اس کی ماں نے
 نکاح کیا لڑکے کے چچا سے یا اس کی دادی نے اس کے دادا سے تو یہ حق باطل نہوگا **ف** اور دلیل اس کی ظاہر **ص**
 اور اگر نکاح جو غیر محرم سے ہوا تھا ساقط ہو گیا تو پھر حق اس کا لوٹ آوے گا اور اگر کو قوتی عورت ماں اور باپ کی جانب سے سو جو ہو
 تو حق پرورش عصبیات کو ہے علی الترتیب **ف** یعنی پہلے باپ پھر دادا پھر بھائی تحقیقی پھر بھائی علقاتی پھر بیٹا حقیقی بھائی کا
 پھر بیٹا علقاتی بھائی کا اور اس طرح بیٹے تک ان کی اولادوں سے پھر چچا پھر چچا کے بیٹے **ص** لیکن جو بیٹہ کہ ساتھ عصبہ غیر
 محرم کے مثل ولی عتاقہ یا چچا کے بیٹے کے ذریعہ **ف** اور جو بیٹہ کہ بیٹا اور بیٹا کو بیٹا اور بیٹا کو بیٹا کہتے ہیں آزاد کرنے والے کو
 اور کافی میں ہے کہ جب عصبہ کا کوئی عصبہ نہ ہو تو اختیاف بھائی کو دینگے پھر اس کے بیٹے کو پھر باپ کے اختیاف بھائی کو پھر اس کے بیٹے کو
 پھر ان کے تحقیقی بھائی کو پھر علقاتی کو پھر اختیاف کو اس واسطے کہ ان لوگوں کو بھی ولایت ہے نکاح میں نزدیک امام ابوحنیفہ **ف**
 کھایہ اور اگر کئی سختی پرورش ایک ہی درجے میں ہوں تو جو زیادہ پرہیزگار ہوگا اس کو پھر جو زیادہ عمر والا ہوگا اس کو دینگے
 جامع الاموال **ص** اور نہ اس کو جو فاسق ہو لوگوں کو بیٹہ کھانا ہو اور ولد کو اختیار نہوگا بخلاف امام شافعی کے **ف**
 کہ ان کے نزدیک لڑکے کو اختیار ہے اس واسطے کہ روایت بخلاف بنان سے کہ وہ اسلام لائے اور انکار کیا ان کی عورت نے
 اسلام سے سو بھلا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ماں کو ایک گوشے میں اور باپ کو ایک گوشے میں اور لڑکے کو ان کے درمیان
 سو بھلا لڑکا اپنی ماں کی طرف پھر فرمایا آپ نے یا اللہ تو ہدایت فرما اسے پھر بھلا اپنے باپ کی طرف تو لے لیا اس نے اس کو نکالا
 اس کو ابو داؤد اور نسائی نے اور صحیح کیا اس کو حاکم نے اور بھی نکالا چاروں عالموں نے ابو ہریرہؓ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اختیار دیا لڑکے کو ماں اور باپ کے درمیان میں کہا ترمذی نے حدیث حسن صحیح ہے اور صاحب ابیہ نے یہ جواب دیا کہ لڑکے کی
 عقل قاصر ہے سو اختیار کر گیا اسی شخص کو جو اس کو تقدیر کرے جو میلان اس کے طرف سے اس کے اور صحیح ہوا جو صاحب سے کہ
 انھوں نے اختیار نہیں دیا اور یہ حدیث سو اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی اللہ ہدایت کر اس کو ابو داؤد و نسائی
 مستجاب ہو مقبول ہو تو اسی میں بہتری تھی واسطے لڑکے کے یا معمول ہو و مسرت پر کہ لڑکا بالغ ہوگا **ص** اور مانع سنائی تھا
 ہیں پس کی بیان تک کہ کھاوے اور پیوے اور پہنے اور سہنے اور سجا کرے کیلئے اور نذر نہ کیا اس کا خصاص نے سات برس
ف اور اسی پر فتویٰ ہے **ص** اور دختر کی بیان تک کہ حیض آوے اور امام محمد سے مروی ہے کہ یہاں تک کہ شہوت نہ ہو
 اور یہی معتبر واسطے سن اور زمانہ کے اور سوا ماں باپ کے حداد ہیں دختر کے یہاں تک کہ شہوت والی ہو اور مطلقہ کو بھائی نہیں
 کہ بعد عدت کے کہ میں اپنے فرزند کو غیر میں لیا وے مگر اپنے وطن اصلی میں جہاں اس کا نکاح ہوا تھا **ف** اس واسطے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اہل والا ہو کسی شہر میں تو وہ اہل اوس شہر کا ہے جو ناز پڑھے مقیم کی روایت کیا اس کو

ابن ابی شیبہ۔ یہ حدیث عثمان سے ہے اور ابن ابی اعلیٰ سے اور لفظ اوسکا یہ ہے کہ جب نکاح کرے کہ فی شخص سے نہ ہو نہ وہ اہل امر
شہر کا ہو نہ نادیدہ اوسکی عکرتہ ہاں ہر سیم ازنی حیت ہو جس اور یہ اختیار صرف ماں کو ہوا ورنہ کو درست نہیں کہ پڑوسیک

باب نفقہ کے بیان میں

۱۔ امیر ہاشم اور ابانہ کے نکاح ہوئے پہلے ماہ رمضان میں اسے اس کا مال سوا ہزار دینار تھا اور وہ اس کا مال سوا ہزار دینار تھا
پانچ ماہ پہلے کہ اس نے نکاح کیا تھا اس سے اور فرمایا و علی الملق لہ لہ فی حقہ و کسوا ثمنہا بالمعروف
اور فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے حدیث حجۃ الوداع میں کہ عورتوں کے لیے تمھارے اوپر رزق ہو اور لباس جو واقعی دستور
کے اور یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے اور اس واسطے کہ یہ نفقہ روکے رہنے کا ہو جیسے نفقہ قاضی کا ہو اور عامل ہدے کا اصل اگر یہ
یعنا ابہ و علی پر قادر نہ ہو واسطے اپنی زوجہ کے مسلمان ہو یا کافر وہ واسطے اطلاق آیت کے جس بڑی ہو یا چھوٹی ہو
ایسی کہ نکاح کی جاتی ہو اور اگر وہ علی علی کی جاتی ہو سبب وجہ کی منفرنی کے یا کوئی اور مال کے جو جانب و بعد سے جو تو خواہ تر نفقہ
ماہیت ہو گا اور تیر نفقہ میں دونوں کا مال ہو تو اگر وہ دونوں غنی ہیں تو نفقہ عثمان کا اور جو دونوں تنگ دست ہیں تو ان کے تنگ دست کا
اور ایک غنی ہو اور دوسرا تنگ دست تو دونوں کے بیچ میں قسمت مثلاً خاوند امیر ہو اپنے گھر میں حلو اور کربا لہ قسم آم
لکھانے کہا تا ہی اور عورت اپنے گھر میں جو کی روٹی کھاتی ہو تو خاوند پر واجب نہیں کہ جو آپ کھاتا ہو وہ دوسرے بلکہ گھروں
کے اور ایک قسم کے کھانے دوسرے اور یہ چار مذہب ہوا و امام شافعی کے نزدیک سب حالتوں میں احتیاج
خاوند کا ہر طرف اور دلیل ہماری یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا ہندہ عورت کو اوس سفیان کی کہ لے لے تو اوسکے مال سے اہل
کافی ہو چکا اور تیسرے لڑکے کو روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے اور اضافت کی نفقہ کی طرف زوجہ کے اوصاف میں
میں ہر طرف اگر زوجہ اپنے باپ کے گھر میں ہو وہ اوس کا خاوند ہے اوسکو طلب کیا ہو یا خاوند کے گھر میں علیہ ہو تو نفقہ اوس کا خاوند
پر ہر طرف اور اگر باوجود طلب کے ازراہ شہادت نہ آتی ہو تو نفقہ اوس کا خاوند پر نہیں ہر طرف جو گل گئی ہو شہادت سے
ناحق اور اگر حق پر نکلی مثلاً اپنا محل طلب کرتی ہو تو نفقہ اوس کا ہر طرف اور اگر خاوند کے گھر میں ہو اور وہی سے
مالع ہوتی ہو تو بھی نفقہ اوس کا کیونکہ خاوند کو پہنچتا ہے کہ جبراً بغیر اوسکی رضا کے وہی کرے جس اور اگر زوجہ کسی قریبی
قید ہو گئی یا اپنے باپ کے گھر میں مریض ہوئی یا کوئی اوسکو غصب کر لے گیا یا بغیر خاوند کے حج کو گئی تو نفقہ اوس کا خاوند کے
دوسرے سے ساقط ہو گا اور اگر خاوند کے ساتھ حج کو گئی تو اوسکو نفقہ حضرت کا بلکہ گناہ فرکا اور نہ کر یہ سواری وغیرہ کا اور اگر خاوند
مالدار ہو تو واجب ہے اوس پر نفقہ ایک خادم کا واسطے زوجہ کے یہ مذہب طرفین کا ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک اوس پر
خادمون کا نفقہ واجب ہے ایک واسطے امور داخل خانہ کے اور دوسرا واسطے امور خارج خانہ کے اور طرفین کے تین
کہ ایک وہون کا متولی ہو سکتا ہے ہر طرف اور فتویٰ قول طرفین پر ہر طرف اور اگر تنگ دست ہو تو واجب نہیں نفقہ خادم کا
اور امام محمد کے نزدیک تنگ دستی میں بھی ایک خادم کا نفقہ واجب ہر طرف اور صحیح مفتی بہ اول ہر ہدایہ ص اور
اگر خاوند نفقہ سے عاجز ہو تو تفریق نہ کرائی جاوے گی اور حکم ہو گا کہ مرد کے اوپر قرض لیکر لکھا وے یہاں تک کہ خاوند بالآ
ہو یا وے اور اگر اسے اور امام شافعی کے نزدیک تفریق کرادی جاوے گی ہر طرف اور احادیث اور آثار امام شافعی کے بہت

۱۔ بیخلافیت کا
۲۔ بیخلافیت کا
۳۔ بیخلافیت کا
۴۔ بیخلافیت کا
۵۔ بیخلافیت کا
۶۔ بیخلافیت کا
۷۔ بیخلافیت کا
۸۔ بیخلافیت کا
۹۔ بیخلافیت کا
۱۰۔ بیخلافیت کا

اور اسکے والدین کا اور اسکی اولاد صغیر کا اس کے مال سے جو اسکے حق کی جنس سے جو شملہ اور ہم یا دائر یا کچھ سے ہیں یا بیانات و جمعیت کے کہ وہ اسکے حق کی جنس سے نہ ہو مانند ان اسباب کے کہ اونکی بیع کی حاجت پڑتی ہو **ف** بیعے مکان میں آلات وغیرہ کہ وہ نہ بیچے جاوے گئے کہ نزدیک نوع یا مضارب یا مدیون کے ہو اور وہ لوگ قرار کرتے ہیں اس مال کا اور اسکی زوجہ ہوئے کا یا قاضی زوجہ ہوئے کو جانتا ہو اور قاضی کو چاہیے کہ عورت سے ضمان لے لیوے اور حلف دلاوے اسکو اس بات پر کہ اس شخص غائب نے اسکو نفقہ نہیں دیا ہو اور اگر وہ شخص مقرر کج کے نہ ہو اور قاضی بھی نجاتا ہو اور زوجہ اپنے کج پر گواہ لاوے تو قاضی نفقہ کو اس پر فرض کر گیا اور حکم کج بھی نہ کر گیا اسو سطلے کہ حکم غائب پر جائز نہیں **ف** یعنی مدعا علیہ کے غائب ہوتے فیصلہ کر دینا اس پر جائز نہیں **ح** اور امام زفر کے نزدیک نفقہ اس پر فرض کہ جسے اور کج کا حکم نہ کرے اور آج کل میں واسطے حاجت آدمیوں کے قاضی تعمیل موافق مذہب امام زفر کے کرتے ہیں **ف** اور محیط میں بھی اسکو اختیار کیا ہو

مذہب زفر کا
پس مال غائب
اور مضاربہ نفس
جسکا مال غائب
کی شرکت پر مدیون
قندار کو کہتے ہیں
منہ مدخلہ

فصل جو عورت کہ عدت میں طلاق جہی یا بائن کے ہووے یا عدت میں اس فرقت کی ہووے جو بسبب معصیت زوجہ کے نہیں جو جیسے خیانت اور باغ اور وہ تفریق جو بسبب کفو نہ ہونے کے ہووے تو اسکا نفقہ اور مسکن عدت کے گزرنے تک نافذ پر واجب ہو اور نزدیک امام شافعی کے طلاق بائن میں نفقہ اور مسکنے خاوند پر نہیں اور دلیل لاتے ہیں حدیث غالیہ بنت قیس **ف** کہ تین طلاق دیے تھے اوکو خاوند نے اونکے تو نہ مقرر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اسکا سکون اور نفقہ ردایت کیا اسکا مسلم اور اصحاب سمن نے **ص** اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو رد کیا **ف** مباح ترمذی اور ابو داؤد اور صحیح مسلم وغیرہ میں ہے کہ انی فاطمہ بنت قیس نزدیک عمرؓ خطابؓ سو فرمایا آپ نے کہ نہیں ہیں ہم کہ چوڑیوں اپنے رب کی کتاب کو اور اپنے نبی کی سنت کو بسبب قول ایک عورت کے کہ نہیں جانتے ہیں ہم کہ یا دیکھا او سنے یا نہیں زیادہ کیا طحاوی اور داؤد طنی نے کہ فرمایا حضرت عمرؓ نے سائینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ طلاقۃ الثالث کو مسکن اور نفقہ ہو اور حضرت عائشہؓ نے بھی اس حدیث کو رد کیا اور کہا فاطمہ سے کہ کیا نہیں جانتی کہ نبی کریمؐ صحیح بخاری میں ہے اور بھی غانا اسکو کبار تابعین نے مثل اسود اور سعید بن مسیب کے اور طول کیا شیخ ابن الہمام نے اس مطلب کی بحث میں جسکو دیکھنا ہوتا ہے فقہیر میں دستکھے **ص** اور جو عورت کہ عدت موت میں ہووے یا تفریق کرائی جاوے بسبب معصیت کے جیسے مرتد ہو جاوے یا ابن زوج کا بوسہ لے لیوے تو نفقہ اسکا واجب نہیں اور جو عورت کہ عدت میں تین طلاق کے ہووے اور وہ مرتد ہو جاوے تو نفقہ اسکا قاطع ہوگا اور اگر ابن زوج کو اپنے اوپر قادر کر اوے تو ساقط ہوگا **ف** اور دلیل اسکی اہل میں مذکور ہے **ص** اور نفقہ اولاد صغار کا باپ پر ہے جب وہ مفلس ہوں اور کوئی اوس میں شریک نہ ہوگا جیسا کہ مان باپ کے اور زوجہ نفقے میں کوئی اور کا شریک نہ ہوگا **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَ عَلَى الْاَبِّ اَكْثَرُ لَهُ رِزْقًا مِّنْ رِّزْقِهَا وَ اُولُو رِزْقٍ مِنْهَا بِهَا وَ اُولُو رِزْقٍ مِنْهَا بِهَا وَ اُولُو رِزْقٍ مِنْهَا بِهَا **ص** اور اگر اولاد اسکی غنی ہو تو نفقہ اسکا اونکے مال میں سے ہوگا اور اگر وہ ولد شیر خوار ہو تو مان کو دودھ پلانے پر جبر نہ کرے گئے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَضْرِبُوا لِلْاَبِّ وَالْاُمِّ بَعْضًا مِّنْ رِّزْقِهَا

علاقہ اور ایک انبیائی تو تین جنس اور اسکے نفقہ کا تحقیقی بہن پر بی اور ایک ایک جنس اور دونوں بہنوں پر **ف** اسوہ سے کہ وراثت بھی ان کی اسی طریقے پر ہو تو اگر وہ شخص مر جاوے تو اس کے مال کے پانچ حصے کئے جاوینگے تین حصے تحقیقی بہن کو اور ایک ایک حصہ اور دو بہنوں کو **میکاص** اور نہ یہ نفقہ ہو باوجود اختلاف میں کہ مرکز وجہ کو اگر یہ غنمی ہو اور اصول اور فروع کو اگر نفقہ ہوں اور باپ کو جائز ہے کہ مال اپنے پسر کا جو غائب ہو واسطے نفقہ اپنے لئے بیچے اور زمین اس کی چننا جائز نہیں اور سوائے نفقہ میں اور کسی قرض کی بابت جو باپ کا بیٹے پر ہو وہ بیچنا اس کے مال کا بھی جائز نہیں اور مان کو ہر جائز نہیں کہ واسطے اپنے نفقہ کے مال کو بیٹے کے بیچ ڈالے اس واسطے کہ ولایت تمام مال پر باپ کو منع ہو جس پر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اور مال تیرا واسطے تیرے باپ کے ہر **ف** روایت کیا اسکا ابن ماجہ نے جابر سے بسن صحیح **ص** اور جس شخص غائب کا مال سیکے پاس امانت ہو اور اس سے بغیر حکم قاضی کے اس غائب کے مال باپ پر خرچ کیا نہ اس میں ہوگا اور اگر اس کا مال باپ کے پاس امانت تھا اور انھوں نے خرچ کیا تو ضمان لازم نہ آوے گا اور اگر قاضی نے نفقہ کا واسطے غیر وجہ کے حکم کیا اور ایک مال نہ ہو تو پھر اس کے نفقہ سا قسط ہو جائیگا اور جامع کبیر نیز دی سے منقول ہے کہ یہ جب کہ مدت ملا ہو جاوے یعنی ایک مہینہ یا زیادہ گزر گیا ہو تو اسے اور اگر مدت کم گذری ہو یعنی ایک مہینے سے کم تو سا قسط ہوگا لیکن اگر قاضی نے اس کو قرض لینے کا غائب کے نام پر حکم کیا اور اس سے قرض لے لیا اسے اپنے نفقہ میں صرف کیا تو وہ مال ذمہ غائب پر لازم ہوگا اور سا قسط ہوگا اور مولا پر یہ نفقہ اپنے غلام اور لونڈی کا **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلاموں کے حق میں کہ وہ تمھارے بھائی ہیں کیا اللہ نے ان کو بیروست تمھارا تو جو بھائی بیروست ہو اس کے تو بھلاؤ اسے اس کو جو آپ کہتا ہے اوپر سناؤ اسے اس کو جو آپ پہنچتا ہے اور نہ تکلیف دواؤ ان کو اس امر کی جو مخلوق کے ہر اوٹ کو اور اگر وہ تو تم بھی اعانت کرو ان کی روایت کیا اس کو بخاری میں مسلم نے ابو ذر سے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد نے سند صحیح سے اور زیادہ کیا کہ جو مخلوق خدا سے اوٹ میں ہے تو بیچو ان کو اور نہ عذاب کرو خلق اللہ کو اور حضرت علی رضی عنہ سے مروی ہے کہ آخر کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ محافظت کرو نماز پر اور دواؤ اللہ سے اپنے غلاموں میں اخراج کیا اس کو امام احمد سے **ص** تو اگر مولا نے دنیا اور وہ قابل کسب کے ہیں تو نماوینگے اور نفقہ اپنا کرینگے اور اگر قابل کسب کے نہیں جب کہ کیا جاوے گا مولا ان کی بیچ پر **ف** اور بیوانات میں اگر مولا کو نفقہ نہ دے تو حکم بیچ کا نہ کیا باوٹھا مگر فی مابینہ و بین اللہ حکم ہوگا اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عذاب کرنے سے خلق اللہ کے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور منع کیا ضائع کرنے سے مال کے روایت کیا اس کو بخاری میں مسلم نے اور صحیحین میں وہی جو حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب کی گئی ایک عورت بسبب بی کی قید کیا تھا اس کو بیان کیا کہ گئی پھر داخل ہوئی اگ میں ان لوگوں میں کہ نہ کھانا دیا و نہ پانی دیا جب اس کو قید کیا اور نہ چھوڑا اس کو کہ کھاوے گھاس میں کی اور امام ابو یوسف کے نزدیک جبر کیا جاوے گا اور جانور کی بھی بیچ پر **کذا فی الہدایہ**

کتاب العتاق

آزاد کیا مملوک کا ایک امر مندوب اور شمس بن فریاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرنا ہر مرد مسلمان کو

۹۴
بیچنا آزاد کرنا

پاک کرتا ہوا اور اسکے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کے عفو کو ان کے سے روایت کیا اور کچھ بخاری مسلم نے اور
صحیح ترمذی میں مروی ہے ابی امامہ شستہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرے وہ عورتیں سلمان
ہونگی وہ دونوں خلاصی اور سکی آگ سے اور روایت ہے ابی ذر شستہ کہ کہا کہ پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون عمل
افضل ہے فرمایا ایمان لانا اللہ پر اور جہاد کرنا اور سکی راہ میں کہا میں نے پھر کون سی گزرتی افضل ہے فرمایا جسکی قیمت
زیادہ اور نہیں زیادہ ہو اپنے مالک کے پاس روایت کیا اور کچھ بخاری مسلم نے اور صحیح مسلم میں جو حضرت ابو ہریرہ سے
کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بولے کہ میں نے سکتا ہے بیٹا اپنے باپ کو مگر یہ کہ باپ سے اسکو غلام چھ آزاد کرے اور اسکو
اور سنون رکھا علمائے کہ آزاد کرے غلام کو اور عورت لونڈی کو تاکہ مقابلہ اعضا کا ہو جائے ہدایہ ص
تحقیق صحیح ہے تاہم حرج بالغ عاقل سے اپنی ملک میں ف تو غیر کا غلام آزاد نہیں کر سکتا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں عتق ہے اور میں جبکہ مالک نہیں آدمی روایت کیا اور کچھ ترمذی نے اور کہا کہ حسن
صحیح ہے ص تو اگر لفظ صیح ہو تو بغیر نیت کے آزاد ہو گا جیسے کہ تو تحریر یا عتق ہے یا عتق ہے یا آزاد کیا میں نے تجھ کو یا
تحریر ہے یا تحریر کیا میں نے تجھ کو یا یہ مولانا میرا پکا را کہ ای میرے مولانا ف اور ایسا ہی اگر کہا کہ ای تحریر یا ای آزاد اور اگر نام
اوسکا تحریر یا و اسنے پکا ریا تو آزاد نہوگا اور اگر نام اوسکا تحریر تھا اور نام ای میں کہا ای آزاد یا نام اوسکا آزاد تھا اور
عربی میں کہا یا حر تو آزاد ہو جائیگا ہدایہ ص یا کہا کہ تیرا حر ہے یا اور جو اعضا کا اسنے تعبیر سارے بدن سے
ہوتی ہے ف او گزرا بیان او گنا کتاب الطلاق میں ص اور اگر لفظ کنایہ ہو کہ احتمال آزاد ہونے اور نہ ہونے کا
رکھتا ہے جیسے کہ میری ملک تیرے او پر نہیں ہے یا تو میری ملک سے نکل گیا یا چھوڑ دی میں نے راہ تیری یا لونڈی سے کہا
چھوڑ دیا میں نے تجھ کو ف کہ ان سب لفظوں سے عتاق اور عدم عتاق مراد ہو سکتا ہے کیونکہ جب کہا کہ تو میری ملک سے نکل گیا
معلوم نہیں کہ بسبب عتاق یا بسبب بیع کے یا بسبب ہبہ کے اور ایسا ہی باقی الفاظ میں ص تو بغیر نیت کے آزاد ہو گا
اور اگر یہ مولیٰ نے اپنے غلام کو کہ اسے بیٹا میرا ہے تو اگر فرزند اوسکا وہ ہو سکتا ہے تو بغیر نیت کے آزاد ہو گا اور اگر فرزند اوسکا
نہیں ہو سکتا تو ہی امام صاحب کے نزدیک بغیر نیت کے آزاد ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک نوکارت اور
ولا امائے مذکور میں ہائے او شرح وقایہ میں ص اور اگر خواجہ نے اپنے غلام کو پکارا کہ ای میرے بیٹے یا ای میرے
بھائی تو آزاد نہوگا اس واسطے کہ مقصود پکارنے سے حاضر ہونا اوسکا ہے اور لحاظ معنی کا نہیں برخلاف او سکے چپ کی
ساتھ حر کے کیونکہ وہ میرے ہر قصد معنی کی طرف محتاج نہیں اور اسی طرح اگر کہا کہ میں حکومت ہے میری تجھ پر ف
اگر چہ نیت کرے آزادی کی ص تو بھی آزاد نہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اوسکا غلام ہو اور تصرف مولانا کو اسکی جیسا کہ
مکتب میں ف اور بیان اسکا آگے آویگا ص اور لفظ طلاق اور جو کنایات طلاق ہیں اسنے ہمارے نزدیک
لونڈی آزاد نہوگی اگر چہ نیت بھی ہو آزادی کی برخلاف امام شافعی کے کہ اسنے نزدیک آزاد ہو جائیگی ف اور ذیل
طرفین کے ہائے میں مقرر ہیں ص اور اگر اسنے غلام سے کہا کہ تو مثل حر کے ہے آزاد نہوگا اگر چہ نیت بھی ہو آزادی کی
اور اگر کہا کہ میں نے تجھ کو مگر تو آزاد ہو جائیگا اور جو شخص کہ مالک ہو جائے اپنے ذمی رحم حرم کا تو وہ آزاد ہو جائیگا ف

صحیح ترمذی میں مروی ہے ابی امامہ شستہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مرد مسلمان آزاد کرے وہ عورتیں سلمان ہونگی وہ دونوں خلاصی اور سکی آگ سے اور روایت ہے ابی ذر شستہ کہ کہا کہ پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون عمل افضل ہے فرمایا ایمان لانا اللہ پر اور جہاد کرنا اور سکی راہ میں کہا میں نے پھر کون سی گزرتی افضل ہے فرمایا جسکی قیمت زیادہ اور نہیں زیادہ ہو اپنے مالک کے پاس روایت کیا اور کچھ بخاری مسلم نے اور صحیح مسلم میں جو حضرت ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بولے کہ میں نے سکتا ہے بیٹا اپنے باپ کو مگر یہ کہ باپ سے اسکو غلام چھ آزاد کرے اور اسکو اور سنون رکھا علمائے کہ آزاد کرے غلام کو اور عورت لونڈی کو تاکہ مقابلہ اعضا کا ہو جائے ہدایہ ص تحقیق صحیح ہے تاہم حرج بالغ عاقل سے اپنی ملک میں ف تو غیر کا غلام آزاد نہیں کر سکتا اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں عتق ہے اور میں جبکہ مالک نہیں آدمی روایت کیا اور کچھ ترمذی نے اور کہا کہ حسن صحیح ہے ص تو اگر لفظ صیح ہو تو بغیر نیت کے آزاد ہو گا جیسے کہ تو تحریر یا عتق ہے یا عتق ہے یا آزاد کیا میں نے تجھ کو یا تحریر ہے یا تحریر کیا میں نے تجھ کو یا یہ مولانا میرا پکا را کہ ای میرے مولانا ف اور ایسا ہی اگر کہا کہ ای تحریر یا ای آزاد اور اگر نام اوسکا تحریر یا و اسنے پکا ریا تو آزاد نہوگا اور اگر نام اوسکا تحریر تھا اور نام ای میں کہا ای آزاد یا نام اوسکا آزاد تھا اور عربی میں کہا یا حر تو آزاد ہو جائیگا ہدایہ ص یا کہا کہ تیرا حر ہے یا اور جو اعضا کا اسنے تعبیر سارے بدن سے ہوتی ہے ف او گزرا بیان او گنا کتاب الطلاق میں ص اور اگر لفظ کنایہ ہو کہ احتمال آزاد ہونے اور نہ ہونے کا رکھتا ہے جیسے کہ میری ملک تیرے او پر نہیں ہے یا تو میری ملک سے نکل گیا یا چھوڑ دی میں نے راہ تیری یا لونڈی سے کہا چھوڑ دیا میں نے تجھ کو ف کہ ان سب لفظوں سے عتاق اور عدم عتاق مراد ہو سکتا ہے کیونکہ جب کہا کہ تو میری ملک سے نکل گیا معلوم نہیں کہ بسبب عتاق یا بسبب بیع کے یا بسبب ہبہ کے اور ایسا ہی باقی الفاظ میں ص تو بغیر نیت کے آزاد ہو گا اور اگر یہ مولیٰ نے اپنے غلام کو کہ اسے بیٹا میرا ہے تو اگر فرزند اوسکا وہ ہو سکتا ہے تو بغیر نیت کے آزاد ہو گا اور اگر فرزند اوسکا نہیں ہو سکتا تو ہی امام صاحب کے نزدیک بغیر نیت کے آزاد ہو جائیگا اور صاحبین کے نزدیک نوکارت اور ولا امائے مذکور میں ہائے او شرح وقایہ میں ص اور اگر خواجہ نے اپنے غلام کو پکارا کہ ای میرے بیٹے یا ای میرے بھائی تو آزاد نہوگا اس واسطے کہ مقصود پکارنے سے حاضر ہونا اوسکا ہے اور لحاظ معنی کا نہیں برخلاف او سکے چپ کی ساتھ حر کے کیونکہ وہ میرے ہر قصد معنی کی طرف محتاج نہیں اور اسی طرح اگر کہا کہ میں حکومت ہے میری تجھ پر ف اگر چہ نیت کرے آزادی کی ص تو بھی آزاد نہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اوسکا غلام ہو اور تصرف مولانا کو اسکی جیسا کہ مکتب میں ف اور بیان اسکا آگے آویگا ص اور لفظ طلاق اور جو کنایات طلاق ہیں اسنے ہمارے نزدیک لونڈی آزاد نہوگی اگر چہ نیت بھی ہو آزادی کی برخلاف امام شافعی کے کہ اسنے نزدیک آزاد ہو جائیگی ف اور ذیل طرفین کے ہائے میں مقرر ہیں ص اور اگر اسنے غلام سے کہا کہ تو مثل حر کے ہے آزاد نہوگا اگر چہ نیت بھی ہو آزادی کی اور اگر کہا کہ میں نے تجھ کو مگر تو آزاد ہو جائیگا اور جو شخص کہ مالک ہو جائے اپنے ذمی رحم حرم کا تو وہ آزاد ہو جائیگا ف

دوسرا شریک بھی آزاد کرے یا سخی کرے اور اگر ضمان لیوے تو کل لا۔ آزاد کرے واسے کو بیاد و روہ آزاد کرے والا
جو ح کرے رقم ضمان کا غلام پر او صاحبین کے نزدیک دوسرے شریک کو دوسری باتوں کا اختیار ہے ضمان لیوے
آزاد کرنے والے سے اگر وہ سخی کرے یا سخی کرے اگر وہ فقیر ہو **ف** اور آزاد نہیں کر سکتا کیونکہ یہ پہلے ہی کل لا ہو چکا
اگر نکی راسے پر وہ ذیل لاسے ہیں حدیث ابی ہریرہ سے صحیحین میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص آزاد کرے
اپنا حصہ غلام کا تو خلاصی اسکی او سپر ہو اگر اس کے پاس مال ہو اور نہ تو قیمت لگایا جائیگا اور سخی کرانی جاوے گی اور ذیل
امام ابوحنیفہ کی مذکور ہو دیکھو اور فتح القدیر میں **ص** اور ولار فقط آزاد کرنے والے کو بیاد و روہ دونوں شریکوں نے
گوایہ حدیث میں کہ دوسرے نے اپنا حصہ آزاد کیا **ف** مثلاً زیادہ عمر و شریک تھے ایک غلام میں تو زیادہ
شہادت دی کہ عمر نے اپنا حصہ آزاد کیا اور عمر نے شہادت دی کہ زیادہ نے اپنا حصہ آزاد کیا **ص** تو غلام سخی کرے
اون دونوں کے لیے ان کے حصے میں اور ولار اون دونوں کے واسطے ہو برابر ہو کہ وہ دونوں تنگ دست ہوں یا دونوں فراخ دست
یا ایک تنگ دست اور دوسرا فراخ دست اور صاحبین کے نزدیک سخی کرے اگر وہ دونوں تنگ دست ہوں اور اگر دونوں فراخ دست
ہوں تو سخی کرے اور ایک تنگ دست ہو اور دوسرا فراخ دست تو تنگ دست کے واسطے سخی کرے اور دونوں سخی کرے
صورتوں میں یہاں تک کہ اتفاق کریں دونوں ایک سی آزادی پر اس واسطے کہ ہر ایک اپنے عتق کا منکر ہو اور اگر ایک نے
اس کے بھائی کو معلق کیا کل کے روز ایک فعل کے وجود پر اور دوسرے نے اس کے عدم پر **ف** مثلاً ایک شریک لکھا
کہ اگر کل زیادہ گھر میں جاوے تو حصہ میرا آزاد ہو اور دوسرے نے کہا کہ اگر کل زیادہ گھر میں جاوے تو حصہ میرا آزاد ہو
ص اور کل کارو گذر گیا اور شرط اسکی معلوم ہوئی **ف** مثلاً زیادہ گھر میں گیا یا نہ گیا معلوم ہوا **ص** تو آزاد
ہو جاوے گا نصف اس غلام کا **ف** اس واسطے کہ دونوں باتوں سے کوئی امیر ہوگا تو نصف آزاد ہو جاوے گا **ص**
اور سخی کرے نصف میں واسطے اون دونوں کے اور امام محمد کے نزدیک سخی کرے واسطے کل کے دونوں کے لیے اور اگر
غلام دونوں کے جدا ہیں مثلاً ایک شخص نے کہا کہ اگر فلاں شخص کل گھر میں داخل ہو تو غلام میرا آزاد ہو دوسرے نے کہا
کہ اگر فلاں شخص کل گھر میں داخل نہ ہو تو غلام میرا آزاد ہو اور کل کارو گذر گیا اور حال معلوم نہوا تو کوئی آزاد ہوگا اور اگر ایک
غلام ساتھ خرید یا ہب یا وصیت سے یا دوشخصوں کی ملک میں آیا اور ایک غلام کا باپ جو نصف اپنے بیٹے کا
غیر سے خرید لیا اس کے عتق کو معلق کیا ساتھ اسکی شہادت کے اور پھر خرید اس کے کسی کے ساتھ ملے تو ان سب صورتوں میں
حصہ اسکا آزاد ہو جاوے گا اور باپ ضمان نہ ہوگا برابر ہو کہ شریک جانتا ہو اس بات کو کہ یہ بیٹا ہوا اسکا یا نہ جانے جیسا کہ نہیں
ضامن بتا ہو باپ اگر وارث نہ ہوے دونوں ایک غلام کے اور صورت اسکی یوں ہو کہ ایک عورت مرگئی اور اسکا
ایک غلام تھا کہ وہ اس کے خاوند کا بیٹا تھا اور وہ عورت چھوڑ گئی اپنے بھائی اور خاوند کو تو باپ نصف غلام کا مالک ہو جاوے گا
اور آزاد ہوگا اور اس کے بھائی کے حصے کا ضامن نہ ہوگا اب دوسرے شریک کو اختیار ہے اسکو آزاد کرے یا سخی کرے
اور صاحبین کے نزدیک غیر میراث میں دوسرا شریک ضامن ہوگا اسکی نصف قیمت کا اگر غنی ہو اور سخی کرے یا نہ کرے
اور میراث کی صورت میں کسی کے نزدیک ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ ثبوت ملک کا میراث میں کچھ اختیاری نہیں ہے تو باپ کا

کیا تصور ہو مسئلہ اگر کسی شخص نے بعض غلام اور سیکے علی سے تیرہ یا دو سیکے بعض باقی کو باپ سے اور اس غلام کے جو غنی ہو خیر یا ثواب اس شخص کو اختیار ہو چکا ہے باپ سے اور سیکے بقدر اپنے حصے کے خان لیوے یا غلام سے ہی لیا اور صاحبین کے نزدیک فقط خاندان لیوے سے مسئلہ ایک غلام میں تین شخص برابر کے شریک تھے ایک نے اسکو مدد کر لیا اور دوسرے نے آزاد کر دیا اور وہ دونوں دار میں ترمیم لیا چپ رہا تو چپ بنے والا اپنے تہائی حصے کا خاندان لیوے کے برابر کر کے والے سے اور خاندان لیوے سے آزاد کرنے والے سے اور یہ خاندان لیوے سے آزاد کرنے والے سے تہائی حصے کا بعد مدد کرنے کے نہ اوتھے کا بچہ بنا چپ رہا ہوا کہ وہ یا ہو یا نہ یا علم ابو حنیفہ کا ہر قسم کا مسئلہ اور اس غلام کی تہائی میں نصیب تھی تو چپ رہا ہوا والد مدد کرنے والے سے اور پورے لے لے اور مدد کرنے والا خاندان لیوے سے آزاد کرنے والے سے چپ رہا کا واسطے کہ قیمت مدد کی دو ثلث میں قیمت غلام کے اسے اسے کہ تھو کو دو مختلف ترین میں علی اور خدمت لینا اور بیع اور مدد کر کے ایک قاعدہ جاتا رہا یعنی باپ اسکو چھ نہیں سکتا تو ایک ثلث قیمت باقی سیکے تقابلہ میں کم ہو جائیگی **ص** اور صاحبین کے نزدیک غلام اس شخص کا ہو گا جسے اول اسکو مدد کر لیا اور خاندان میں ہو گا دو ثلث قیمت کا **ف** یعنی اٹھارہ روپہ کا خدمت مذکور میں **ص** واسطے دونوں شریکوں اپنے کے برابر ہو کہ تھو خدمت ہو یا فراخ دست اور و لاموافق تہا یا نام ابو حنیفہ کے تین حصے کی جائیگی دو حصے مدد کرنے والے کو اور ایک حصہ آزاد کرنے والے کو **ف** اور صاحبین کے نزدیک معاوضہ و لاکل مدد کرنے والے کو ملے گی **ص** اور اگر ایک نے دو شریکوں میں سے نوٹھی میں کہا کہ میرے دوسرے شریک کی ام والد اور دوسرے کا کر لیا تو وہ نوٹھی ایک نے خالی ہوئی ہوگی اور ایک دن خدمت کرے گی تھو کی امام صاحب کے نزدیک اگر معاوضہ کے نزدیک اگر معاوضہ نہ ہو تو سبھی کر لیوے نوٹھی سے نصف قیمت میں چھوڑا آزاد ہو جائیگی اس واسطے کہ جب اس کے شریک نے تصدیق ام والد ہوئے کی مکی تو اقرار اسکا اسی پر ملے گا تو گویا اسکی ام والد ہو گئی تو شریک فقط اپنے حصے کے موافق سبھی کر لیا اور پھر آزاد ہو جائیگی مسئلہ اور اگر ایک ام والد و شخصوں میں شریک تھی اور ایک نے ان میں سے اسکو آزاد کر دیا تو دوسرے حصے سے خاندان نہ ہو گا امام کے نزدیک کیونکہ امام صاحب کے مذہب میں ام والد کی کچھ قیمت نہیں اور صاحبین کے نزدیک خاندان ہو گا اس واسطے کہ ام والد کے نزدیک قیمت دار جو مسئلہ اور جس شخص کے تین غلام تھے اور وہ اس کے پانچ روپہ اور اس نے کہا ایک تم میرا آزاد ہو پھر ایک اون ویدج سے چا گیا تو مدد غلام آیا اور پھر کہا ایک تم میں کا آزاد ہو اور بعد اسکے وہ شخص مر گیا اور کچھ بیان نہیں کیا تو جو غلام دونوں مرتبہ حاضر تھا اس کے تین پانچ آزاد ہو گئے اور نصف اور و کان نزدیک امام ابو اور امام ابو یوسف کے اور ایسا ہی ہوا امام محمد کے نزدیک مگر تیسرے کا ایک پانچ آزاد ہو گا اون کے نزدیک **ف** اور ابو اسکی اصل میں سطور ہی **ص** اور اگر مولیٰ نے یہ قول مرض موت میں کیا اور وارثوں نے اسکو جائز کر لیا اور وارث تین غلاموں کے اور کوئی مال و کھانہ نہیں اور قیمت ان سب کی برابر ہو تو جو غلام کے سات حصے کرے گی موافق حصوں حقیق کے اُن کے نزدیک **ف** اس واسطے کہ تین پانچ اور دو نصف کے چار پانچ ہوئے تو سات حصے عتق کے تھے **ص** تو سات حصے ثلث مال ہو گا اس واسطے کہ قیمت ہر غلام کی ساوی ثلث مال کے ہو تو جو غلام غل گیا تھا اس کے دو پانچ آزاد ہوئے اور پانچ سبع میں اپنی قیمت کے سب کر لیا اور اسی طرح داخل کے اور ثابت کے تین یعنی تین سبع اور سب کر لیا چار سبع میں اپنی قیمت کے اور امام محمد کے نزدیک

مہام عتق چھ تھے اور سکوٹ مال بناوٹ کے اور یہ غلام کے چھ تھے کرٹیکے تو خارج کے دو سدرس آزاد ہو گئے اور سب کرٹیکے
چار سدرس قیمت میں اور ثبات کے تیس سدرس میں سے کرٹیکے تین سدرس میں داخل ایک تو سب کرٹیکے پانچ سدرس میں مثلاً قیمت ہر غلام
کی یا سیرس میں تھے اور یہی ثلث مال جو کل مال ایک پچیس سدرس پر ہوئے تو شیخین کے نزدیک شام کے دو سدرس یعنی
بارہ روپے آزاد ہو گئے اور پانچ سدرس یعنی تین سدرس کرٹیکے اور سیرس کے داخل کے اور ثبات کے تین سدرس یعنی اٹھارہ روپے
آزاد ہوئے اور چار سدرس یعنی چوبیس سدرس میں سے کرٹیکے اور امان محمد کے نزدیک خارج کے دو سدرس یعنی چودہ روپے اور ثبات کے
تین سدرس یعنی اکیس روپے اور داخل ایک سدرس یعنی سات روپے آزاد ہو گئے تو سب مہام عتق دو نوون تو نوون پر یا لیس روپے
ہوئے اس صورت سے کہ شیخین کے نزدیک اور اس صورت سے کہ امام محمد کے نزدیک **ص** اور
و ثلث مال جو اور مہام عتق چوبیس روپے ہوئے اور دو ثلث مال کے ہیں **ف** اس صورت سے کہ شیخین کے
ز نزدیک اور اس صورت سے کہ امام محمد کے نزدیک **ص** اور یہی طرح جو شخص تین عورتیں کھتا ہے اور تین عورتیں
برابر ہو اور اس کے ساتھ وطنی زمین کی اور دو عورتیں اس کے پاس نہ تھیں اس کے کما کہ ایک تمہیں طلاق ہے
بعد اس کے ایک اور تین سے چلی گئی اور تیسری آئی پھر کما کہ ایک تمہیں طلاق ہے تیسری عورت کما نہ رہی اس کے مہر سے
تین تین ساقط ہوئے اور جو بخل گئی اس کا بیع مہر یعنی دو تین ساقط ہوئے اور یہ داخل ہوئی اس کا ایک **ف**
اور تفصیل اور دلائل اس کے اصل میں **ک** اور اگر کسی شخص نے دو نوون جو تو ان پر سے کما کہ ایک کو تمہیں طلاق ہے
بعد اس کے ایک کے ساتھ وطنی کی یا ایک مگر گئی تو دوسری پر طلاق واقع ہو گا اس واسطے کہ ایک کی طاق سے معلوم ہو کہ
مراہ اس کی دوسری تھی اور اسی طرح ایک کے مرنے سے دوسری محل طلاق نہیں ہی اور اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنے
دو غلاموں سے کما کہ ایک تمہیں آزاد ہو بعد اس کے ایک کو بیچا یا بہ کر یا یا تصدق کیا اور اس کو سپرد کر دیا یا ایک مگر یا
ایک کو دو نوٹ دیوں سے ام ولد کیا تو دوسرا آزاد ہو گا اس واسطے کہ ان تفرقوں سے معلوم ہو کہ یہ مرنو تھا لیکن قطع وطنی
دوسرا آزاد ہو گا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک ہو گا **ف** اور دلائل طر فیہ کے مذکور ہیں اصل میں **ص**
اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کما کہ اگر اول با تو لڑکا جنی تو تو آزاد ہو اور اسے ایک لڑکا اور ایک لڑکی جنی تو معلوم ہو
کہ کوئی اول پیدا ہوا تو اچھی لونڈی اور اچھی لڑکی آزاد ہو گا وگرنہ اگر غلام رہیگا اور اگر دو شخصوں نے گواہی دی کہ
غلام نے دو غلاموں میں سے اپنے ایک غلام کو آزاد کیا ہے تو امام صاحب کے نزدیک یہی ان کی باطل ہوگی لیکن اگر دو نوون گواہوں نے
اس بات پر شہادت دی کہ اس نے اپنے مرض موت میں ایک کو آزاد کیا یا موت میں ایک کو بد کیا تو گواہی جائز ہوگی
اور اسی طرح اگر دو نوون گواہوں نے کما کہ غلام نے ایک کو دو بیویوں میں سے طلاق یا یہی تو بالاتفاق درست ہو گا بخلاف اس کے جب
کوئی دیکھ اسے ایک کو دو نوٹ دیوں میں سے آزاد کیا ہو کہ نزدیک امام کے درست ہو گا اگر گواہی میں ایک لڑکی عین کی آزادی

باب اکلہف بالعتق

جس شخص نے کما کہ اگر تین گھر میں داخل ہوں تو جو غلام میرا اس دن ہو گا وہ آزاد ہو تو جو غلام اس کی مالک میں وقت داخل ہوئے
ہو گا وہ آزاد ہو گا وگرنہ بعد قسم کے اس کا مالک ہو اس کو اور جو کما کہ تین اگر گھر میں داخل ہوں تو جو غلام میرا آزاد ہو گا

تسک کرینگے اور اس شخص پر حصہ قیمت کا واجب ہوگا تو مثلا قیمت اس کی ہزار تھی اور ہر مثل پانچ سو تو ہزار کو ہر مثل
ہزار قیمت کرینگے تو دو تہائی ہزار کی حصہ قیمت کا اور ایک تہائی ہزار کی حصہ ہر مثل کا ہوگا تو اس شخص پر دو تہائی ہزار
واجب ہوگی مالک کے لیے اور اگر نو مئی نے اس کو قبول کیا تو اول صورت میں شت یعنی چوبیس میری طرف کا لفظ
نہیں ہو قیمت سا قطہ ہوگی **ف** یعنی دو تہائی ہزار کی **ص** اور دوسری صورت میں **ف** یعنی چوبیس
میری طرف کا لفظ موجود ہوگی **ص** دو تہائی ہزار کی اور شخص پر لازم آوے گی اور جتنا قیمت سے حصہ ہر مثل کا
ہو اگر **ف** یعنی ایک تہائی ہزار کی **ص** وہ دونوں صورتوں میں مہر ہو جائیگا اور سس نو مئی کا پ

باب مدبر اور ام ولد کے بیان میں

اور جبہ ہوائے اپنے ملک سے کما جب مر جاؤں میں تو آزاد ہو یا تو آزاد ہی بعد میرے یا تو مدبر ہو یا مدبر کی میت
نہ ہو یا اگر سو برس تک میں مر جاؤں تو آزاد ہو یا غالب جو موت اس کی قبل سو برس کے تو ان سب صورتوں میں
وہ ملک مدبر ہو گیا تو نہیں جائز ہو جی اس کی اور نہ ہبہ اس کا **ف** اور کما شافعی نے جائز ہو جی مدبر کی اگر حج
ہو ابن ہبہ نے کہ نہ بیع کیا جاوے گا مدبر اور نہ ہبہ کیا جاوے گا اور آزاد ہو جاوے گا ثلث مال سے اور رفع کیا اسکو طرف
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ضعیف کیا اس کے رفع کو اور حج کیا اس کے رفع کو
اور بھی نکال دارقطنی نے علی بن ظہیر سے انھوں نے ابن عمر سے کہ کما انھوں نے مدبر آزاد ہو ثلث سے اور
ضعیف ہے ابن ظہیر سے اور وہ جو روایت کی صحیحین میں جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جی مدبر کو ایک واقعہ ہو
کہ اس سے عوم ثابت نہیں ہوتا تو نہ معارض ہوگی روایت ابن عمر کو اور ابن ہبہ کو بان اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے یَبَاعُ الْمَدْرُؤُہُ مَعَارِضَ ہوتا علاوہ اسکے وہ حدیث مجمل ہو مدبر بقید پر اور مدبر بقید کی بیع جائز ہو جیسا کہ آج
اور روایت کی دارقطنی نے ابی جعفر سے کہ اون کے نزدیک کہ ہوا کہ عطار اور طواسل مل ہیں ساتھ حدیث جابر کے کہ جی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدبر کو سو کما ابو جعفر نے کہ شہادت دیتا ہوں میں کہ اذن دیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس کی خدمت کی بیع میں اور کما کہ ابو جعفر یہ ثقات معتبرین سے ہی اور لیکن یہ حدیث مرسل ہے اور کما ابن القطان نے کہ
مرسل صحیح ہے اور فیصل کی اس کی استقام میں شیخ ابن اللہام نے **ص** اور خواجہ کو جائز ہو کہ خدمت لیوے اور اجارہ کرے اور
اور نو مئی مدبر کا نکاح کر دینا اور وطی کرنا اس سے جائز ہو **ف** کیونکہ روایت کی امام ابو حنیفہ نے عطار ابن سیاست
انھوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ وطی کرتے تھے دو لونڈیوں سے کہ آزاد کیا تھا اونکو بے موت کے **ص** اور
مولامر جاوے گا تو وہ اس کے ثلث مل میں سے آزاد ہو جاوے گا **ف** اور دلیل اس کی گذری **ص** اور اگر اونے کچھ مال
چھوڑا اسوا اس میں ہر کے تو ایک ثلث اس کا آزاد ہوگا اور دو ثلث میں سہی کرے گا اور اگر قرض خواجہ پر اتنا ہی کہ تمام قیمت
اس کی محیط ہو تو کل کیواسے سہی کرے گا **ف** اسواسے کہ مدبر ہر لے وصیت کے ہے اور دین مقدم ہو وصیت پر
ص اور اگر خواجہ نے اس کا عتق حلق کیا ساتھ موت کے اوپر ایک صفت کے جیسا کہ کہا کہ اگر اس مرض
میں مر جاؤں یا ایک سال میں مر جاؤں تو آزاد ہو جاؤں صورتوں میں سے کہ غالب ممکن ہیں تو قبل مرنے کے

ام ولد ہو جاوے گی اور ہر ایک پر نصف عقر لازم ہوگا دوسرے کے واسطے اور اگر کاہر ایک سے میراث کامل لے گا اور دوسروں کو
اوس سے میراث ایک باپ کی لینے اور آدھا آدھا قسمت کر لینے اور اگر خواہے اپنی لونڈی کو نکاتہبہ کیا اور پھر اوس سے
وہی ملی اور وہ جہنی اور دعوی کیا اوس کا مولانے اور نکاتہبہ نے اوسکی تصدیق کی تو نسب لڑ کے کا ثابت ہو جاوے گا
اور وولایہ عقر اوقیت لڑ کے کی لازم ہوگی اور لونڈی اوسکی ام ولد نہ گی اور امام ابی یوسف کے نزدیک تصدیق
نکاتہبہ کی شرط نہیں اور اگر اوسنے مولاکو جھٹلایا تو نسب لڑ کے کا اوس سے ثابت نہرگا مگر جب کہ مولا اوس لڑ کے کا
ایک دن بھی ملاک ہو جائے **ف** اس طرح یہ کہ وہ نکاتہبہ اور کرہ سے بدل کتابت کے عاجز ہو جاوے تو نسب ثابت ہو جاوے گا

کتاب الايمان

ایمان جمع یمن کی ہو اور یمن لغت میں کہتے ہیں قوت کو اور شریعت میں ص میں کہتے ہیں قوت دینے کو خبر کے ساتھ
 ذکر اللہ کے یا اطلاق کے ساتھ کسی شے کے اور یمن جن پر احکام شرعی ترتیب ہیں تین قسم ہیں ایک غموس صحت اور نام و کا
 نموس ہول سٹے ہو کہ وہ قسم کھانے والے کو ڈیادیتی ہو گناہ میں یا دفع کی اگر میں صحت اور وہ ہے کہ کسی شے کو گناہ پر
 خلافی قصد یا جھوٹا قسم کھائے **ف** مثلاً کہتے قسم خدا کی میں رچ کر چکا اور حج او سننے نہیں کہا تھا اور قصد اچھوٹا
 بولا **ص** اور اس سے گنگار ہوگا **ف** اور کفارہ اسکا کچھ نہیں مگر توبہ اور استغفار اسواسطے کہ فرمایا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ چیزیں ہیں کہ نہیں ہو اور نین کفارہ اور ذکر کیا اور یمن سے اس قسم کو کہ جھوٹا ہو
 کاٹ لیوے بسبب اس کے مال ناحق روایت کیا اسکو امام احمد نے سند صحیح سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ چھ شخص کہ خلاف کرے اور وہ اس میں کاؤب ہو تاکہ کاٹ لیوے بسبب اسکے مال ایک مرد مسلمان کا تو حرام کر گیا اللہ اور یہ
 جنت کو اور دخل کر گیا اسکو آگ میں روایت کیا اسکو ابن جہان نے ابی امامہ سے اور صحیحین میں ہے کہ جاوگا اللہ کے پاس
 اور وہ اس پر غصے ہوگا فعذبا للہ منہ اور سنن ابوداؤد میں ہے حدیث عمران بن حصین سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جو شخص کہ صحت کرے کاؤب تو چاہیے کہ بنا لیوے پناٹھا کا بھم میں **ص** اور دوسری لغو اور وہ قسم ہو جھوٹا مرد شتہ پر
 اس گمان سے کہ سچ ہو اور اس میں امیہ مغفرت کی ہو **ف** اور یہ بھی ایک قسم لغو کی ہے کہ کہتے قسم اللہ کی وہ زید ہے اپنے گمان
 سے اور نکلے وہ عمر وار امید ہے کہ مواخذہ اس میں ہوگا کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا تَقُولُوا حُكْمًا غَلَوْنَا فِي آيَاتِنَا وَلَكِنَّ
ص اور میری منعقد اور وہ قسم جو امر آئندہ ہو اور اس میں اگر خلاف واقع ہو تو کفارہ لازم ہوگا **ف** اسواسطے کہ
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَكِنْ يَقُولُوا حُكْمًا عَفْوَا ۖ ثُمَّ لَا تَعْلَمُونَ اور امام شافعی کے نزدیک غموس میں بھی کفارہ ہے اور حدیث
 امام احمد کی اور پر حجت ہے **ص** جو قسم منعقد ساتھ زبردستی کے ہو یا بھولے سے جیسا کہ کیسے جبر سے یا بھولے
 کہ قسم خدا کی کل میں آؤنگا اور نہ آیا تو حاش ہوگا **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تین چیزیں ہیں کہ قصد او کا قصد ہو اور کھیل او کا قصد ہو تکلیف اور طلاق اور رجعت میں ذکر کیا اسکو صاحب ہالیہ نے
 اور یہ حدیث اسلفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور احمد نے اور ذکر کر تین چیزیں تکلیف
 اور طلاق اور رجعت اور ابن عدی نے کامل میں روایت کی اور اس میں ہے کہ تین چیزیں ہیں کہ اس میں کھیل نہیں خواہ کو

میں نے اسے

مستند
تقریر
یونان
مستند

بہ لا فروع واجب ہو میں تلاق اور طلاق اور نکاح اور عتاق اور عتاق سے موقوفہ کہ انھوں نے
 کہا تین چیزیں ہیں کہ نہیں ہیں کہ طلاق اور عتاق اور ایک روایت میں اور فتنے چاروں ہیں اور زیادہ کیا
 مذکور کہ ما شیخ ابن امام سنہ ولا متک ان الیمین فی صغی الذکر فیکس علیہ یعنی نہیں ہر شک کہ میں معنوں میں
 مذکور کے جو تو قیاس کیا جاوے گا اور سپہ اور امام شافعی کہتے ہیں کہ جبر سے اور جبر سے سے قسم عقد نہیں ہوتی اور ابن الجوزی نے
 تحقیق میں استدلال کیا جو واسطے اس کے اوسے سے جو روایت کی دار قطنی نے نوائل بن اسقع سے اور ابی امامہ
 سے کہ کہا اور وہ نون سنہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر قسم یعنی مجبور پر نہیں پھر کہا کہ عینہ سناؤ
 اور اسکی ضعیف ہو کہ صاحب تنقیح نے کہ یہ حدیث منکر جو بلکہ موضوع ہو اور اسکی اسناد میں ایک جاہل ہے کہ اوستہ جہت پھر
 جائز نہیں **ص** یا اسی طرح اگر قسم کہانی کہ نجد امین بعدی ہو گا اور پھر جبر سے یا سوہت یا اسانہ ہو گا اور یہی حکم جو
 دیوانگی اور بیوشی کا **ص** اور قسم ساتھ اللہ کے یا کسی اہم سے اس کے اسات جیسے حرم اور جیم یا کسی قسم سے اسکی
 کہ وہ معروف ہر قسم میں شلا غرت اللہ کی اور حلال اللہ کا اور برائی اسکی اور جو حلف کرے گا ساتھ غیر اللہ کے مثلاً بتی یا کہے کی
 تو وہ حلف نہوگی **ف** اسواسطے کہ سمجھیں میں جو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص تم میں سے ارادہ حلف کا
 کرے تو حلف کرے ساتھ اللہ کے یا چپ ہے اور جامع ترندی میں نہایت جو حضرت عمرؓ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جو شخص نے حلف کی سوا اللہ کے اور کسی تو اسے شکر کیا یعنی شکر کیا غیر خدا کو خدا کے ساتھ تعظیم میں
 اور یہ نہایت جبر اور ان باپ کی قسم کھانا بھی ممنوع ہے اور یہ حدیث سے ثابت ہے **ص** اور جو حلف کرے گا ساتھ اولاد
 صفات آتی کے جن سے عرف میں قسم نہیں کی جاتی مثلاً حرت اللہ کی اور علم اسکا اور رضا اسکی اور غصہ اسکا اور غدا
 اسکا تو قسم منع نہوگی اور قسم منع نہوگا وگی اگر قسم کھائے ساتھ عمر اللہ یعنی بقا اسکی کے یا اسکی قدرت کے یا اس کے
 عہد اور عتاق کے یا اتنا کہ میں قسم کھاتا ہوں یا حلف کرتا ہوں یا شہادت کرتا ہوں اگرچہ لفظ اللہ کا نہ کہے یا اور پھر
 مذکور **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يَجْعَلْهُ فَلَكَ أَنْ تَكْفُرَ بِمَا يَنْذِرُ
 یعنی جو شخص نذر کرے ایسی نذر کہ نہ نام لےوے اسکا تو کفارہ اسکا کفارہ عین ہر روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ
 نے عبد اللہ بن عباسؓ سے **ص** یا میں ہر باعہد ہر اگر ایسا کام کروں تو کا فر ہو یا کا فر ہو گا اگرچہ کا فر نہوگا
 وقت کرنے کے اور مبضون کے نزدیک اگر کا فر ہو کہے گا تو کا فر ہو جائیگا لیکن صبح یہی کہ کا فر نہوگا اگر وہ اس
 بات کو جانتا ہو کہ یہ قسم ہے اور اگر اسکی سمجھ میں یہ ہو کہ اس کے کہے سے کا فر ہو جائیگا تو وہ نون و نون و نون کا فر ہو گا
 یا قسم کھاتا ہوں میں ساتھ خدا کے اور قسم نہیں منع نہوگی حقا و حق اللہ اور جزا اللہ سے اور اسی طرح اگر کہے قسم کھاتا ہوں ساتھ
 خدا کے یا عورت کے طلاق کے یا اگر اس کام کو کروں تو اوپر غضب اللہ کا اور ترے یا لعنت اسکی یا میں انی ہوں یا میں
 سارق ہوں یا شارب خمر ہوں یا اکل ربوا ہوں تو قسم منع نہوگی اور قسم کے حروف و او اور بے اور تے میں
ف مثلاً کہے واللہ یا اللہ یا اللہ **ص** اور کہی بے کو ذکر نہیں کریں لیکن مراد لیتے ہیں جیسے کہتے ہیں
 اللہ لا فذل تو تعذیر اسکی یہ ہی باللہ لا فذل یعنی قسم اللہ کی البتہ کروں گا میں اسکو

۱۴۴

اور اگر کہے گا قسم کھاتا ہوں
 ساتھ خدا کے تو منع نہوگا
 و جہاں کی کہے کہ اسکی
 علامت مال کی یعنی
 نذر یا کا فر ہو جائیگا
 اس قول کے
 منہ مدظلہ

فصل کفارتہ قسم کے بیان میں

جو شخص کہ اپنی قسم میں عانت ہو **ف** یعنی تیر کے خلاف امر موقع میں آوے جیسے قسم کھانی گے ہون کے آئے نہ کھانے پر پھر کھالیا **ص** تو اسکو اختیار ہو کہ اس کے کفارے میں ایک بردہ آزا کرے اور کافی ہو جاوے گا ہمیں ہر بردہ جو کافی ہو ہماری میں یا دس کمینوں کو کھانا کھلاوے مثل ہمارے یا اونکو لباس پہناے، اس طرح ہر کہ اکثر بدن او کھانا چھپے **ف** تو اگر فقط ازار دے تو جائز نہ ہوگا **ف** اور یہی صحیح ہے اور ہر ایسے میں ہر کہ ادنیٰ اس کا یہ ہو کہ نماز اس سے جائز ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازار کافی ہو جائے جیسا کہ کفایہ میں ہے اور ایک روایت میں امام محمد سے ہے کہ اگر مرد کو ازار دیگا کافی ہو جاوے گا اور عورت کو کافی نہیں اس واسطے کہ عورت کا ستر اس سے زیادہ ہے **ص** تو ان میں چیزوں میں سے جسکو چاہے کرے **ف** اور دلیل اس باب میں قول اللہ تعالیٰ کا ہے **فَكَفَّرتُ لَهُ أَثْمًا وَخَضَعْتُ لَهُ الْإِطْعَامَ الَّذِي فِي بَيْتِي** اور جب ان تینوں میں سے کوئی نہ کر سکے تو تین روز پور پور روزے رکھے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک پور پور روزے رکھنا ضرور نہیں اسطے اطلاق آیت کے اور دلیل ہماری قرات ابن سعوی کی ہے **فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِّمَّا تَبَعَاتُ** یعنی پس روزے میں تین دن پور پور **ص** اور جائز نہیں ہر کفارہ قبل حنث کے تو اگر قبل حنث کے کفارہ دیگا بعد حنث کے پھر دوبارہ دینا لازم آوے گا اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ دینا قبل حنث کے درست ہے اور دلیل ہماری اہل میں مذکور ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح **حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ قَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ الدَّيْئَ هُوَ خَيْرٌ لَّكَ لِيَكْفِرَ عَنْ يَمِينِهِ** یعنی جو شخص حلف کرے کسی میں پر پھر دیکھے اس کے خلاف کو بہتر تو کرے اسکو پھر کفارہ دے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی ہاں وہی صحیح مسلم میں اس لفظ سے صحیح **حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ قَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ الدَّيْئَ هُوَ خَيْرٌ لَّكَ لِيَكْفِرَ عَنْ يَمِينِهِ** عدی بن حاتم سے اور خارج کیا ایسا ہی امام احمد نے عبد اللہ بن عمر سے اور تفصیل فتح القدیر میں ہے **ص** جو شخص کہ مصیبت پر قسم کھاوے مثل ترک کلام کے ساتھ والدین کے **ف** یا ترک نماز کے یا قتل مسلمان کے ناحق **ص** تو واجب ہے اسکو کہ قسم توڑے اور کفارہ دیوے **ف** اور دلیل اسکی ابھی گذری **ص** اور اگر کافر نے قسم کھانی بعد اس کے حنث ہوا تو کفارہ اوس پر لازم نہ آوے گا اگرچہ بعد اسلام کے حنث ہووے اور جسے حلال کو اپنے اوپر حرام کر لیا تو حرام نہ ہوگا اور اگر اسکو لے تو کفارہ لازم ہوگا اس واسطے کہ حرام کر لینا حلال کا یہ بھی میں ہے اور جس شخص نے نذر مطلق کی مثلاً کہ اگر اسطے اللہ کے مجھ پر آج کے دن کا روزہ تو پورا کرنا اسکا واجب ہے **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلْيَذْكُرُوا النَّاسَ نَذْرًا** اور چاہیے کہ پورا کریں اپنی نذر وں کو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے نذر کی اور بعد میں کیا تو اوس پر جو ایسا اوس چیز کا جو معین کیا ذکر کیا اسکو ہر ایسے میں اور ابن العمام نے کہا **وَلْيَذْكُرُوا النَّاسَ نَذْرًا** یعنی یہ حدیث غریب ہی انتہی روایت نسائی میں ہے کہ فرمایا حضرت نے نذرین دو طرح کی ہیں ایک نذر وہ جو عبادت ہو تو یہ اللہ کے واسطے ہے اور اسکا پورا کرنا لازم ہے اور ایک نذر وہ جو مصیبت خدا میں ہے اور یہ واسطے شیطان کے ہے اور نہیں ہے ایسا اس میں کفارہ دے اور میں کفارہ قسم کا **ص** اور اگر نذر مطلق کی گیا

اگر ظلماتِ شخصہ آج جائے تو مجھ پر ایک روزہ ہوا اور وہ کام ہو گیا تہ و تاب پڑا یا اسکا اور اگر وہ فعل پڑا ہے مثلاً اسکا اگر زمانہ اور
 میں تو مجھ پر ایک روزہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ اس میں اختیار ہو چاہے وہ فاکر سے اور چاہے کفارہ سے اور بعضوں کے نزدیک اسکا
 میں چ فاکر سے اور اگر قسم کھانی اور متصل اس سے کہ انشاء اللہ تو قسم باطل ہوگی **ف** اور اتصال شرط ہی اس واسطے کہ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کھ لطف کہے اور پھر کہے کہ انشاء اللہ تو نہیں جانتا اس کے اوپر روایت کیا اسکو ابو داؤد
 اور سنائی اور ترمذی اور ابن ماجہ نے کہ یہ حدیث حسن ہے اور ایسا ہی نزدیکی اگر انشاء اللہ کہے تب بھی باطل ہو جاوے گی فستم اللہ

باب الخلف بالفعل

جس شخص نے حلف کی کہ نہ داخل ہوگا بیت میں اور صف میں پہلا گیا تو حانث ہوگا اس واسطے کہ صف میں بھی شب باشی کہو اسلئے
بنایا گیا ہو اور جو واسطے شب باشی کے بنایا گیا ہو بیت میں داخل ہو اور اگر کعبہ میں یا مسجد میں یا معبد نصاری یا یہودین یا ملین
میں ہوا اسے کی بات صحیح اور برادرست کہ شیخ پیروا بہت پروردگار محل ہوا تو حانث نہ ہوگا جیسا کہ حلف کی کہ نہ داخل ہوگا
دار میں اور گھر کی باورائے میں تو بھی حانث نہ ہوگا اور اگر حلف کی کہ اس دار میں نہ آؤں گا بعد اس کے جب وہ گر گیا یا دوسرا دار
اسکی جگہ پر بنایا گیا اور میں داخل ہوا یا اسکی چھت پر چڑھ گیا تو حانث ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ ہمارے عرف میں
ف یعنی اہل عجم کے ص حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ ہم لوگوں کے خاور سے میں جو شخص چھت پر چڑھ جاوے
تو اسکو یہ نہیں کہتے کہ دار میں داخل ہوا اور جان لینا چاہیے کہ دار اور بیت میں فرق ہی تو دار نام ہی میدان کا موافق
استعمال اہل عرب کے بعد اس بات کے کہ اسکو دیواروں سے گھیر لیوں تو صرف میدان کو قبل بنا کے دار نہ کہیں گے
اور جب ایک بار بنا ہی گئی اور پھر بنا جاتی رہی تو اسکو دار کہیں گے اسی واسطے بعد اگر جانے بنا کے دار میں جانے سے
حانث ہوتا ہی اگر حلف کی ہو کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا اور بیت اسکو کہتے ہیں جو صلح شب باشی یعنی رات بسر کرنیکی ہووے
تو وہاں بنا ضرور ہی تو اگر بعد اگر جانے بنا کے یعنی دیواروں کے صحرا ہو گیا اور اوسمیں داخل ہوا حانث نہ ہوگا اگر حلف
کی ہو اس بیت میں داخل ہونے کی جیسا کہ آتا ہے ص اور اگر وہ دار مسجد یا حمام یا باغ یا بیت بنایا گیا یا بعد حمام بنانے کے
پھر وہ گر گیا اور اوسمیں داخل ہوا تو حانث نہ ہوگا ف اس واسطے کہ اسم دار کا جاتا رہا ان خیروں کے جلنے سے ہذا
ص اور اگر حلف کھائی کہ اس بیت میں نہ داخل ہوگا اور بعد اس کے کہ جانے کے اور صحرا ہو جائیکے یا بعد دوسرے بیت
بن جائیکے داخل ہوا تو حانث نہ ہوگا اس واسطے کہ اسم بیت کا جانے سے بنا کے جاتا رہا ف اور اگر دیوار میں باقی میں
اور اوسمیں داخل ہوا تو حانث نہ ہوگا کیونکہ شب باشی بدون چھت کے ہو سکتی ہی ہذا یہ اور اصل میں اس مقام پر تفصیل
کی ہی وجہ عوام فہم نہ ہونے کے اس جگہ متروک ہوئی ص یا حلف کی کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا اور محراب میں چڑھنے کی
جو ایسی ہے کہ اگر دروازے کو بند کر لیں تو محراب باہر رہ جائے داخل ہوا حانث نہ ہوگا اور جو شخص کہ ایک گھر میں ساکن ہو
یا ایک کپڑا پہنے ہو یا ایک جانور پر سوار ہو یا حلف کی کہ اس گھر میں نہ چڑھ گا یا کپڑا نہ پہنوں گا یا اس جانور پر سوار نہ ہوگا اور جو شخص
اس گھر سے نکل گیا اور اس کپڑے کو اتار ڈالا اور اس جانور پر سے اتر پڑا تو حانث نہ ہوگا اور اگر وہ ابھی ٹھہرا
تو حانث ہو جاوے گا اور انام زفر کے نزدیک دونوں صورتوں میں حانث ہوگا اور جو کسی نے حلف کی کہ اس

عقد اول کو کہتے ہیں
کہ مین بدواریں پر
تحت و الیجا
سیسے سائین کی غیر
مستہ مرقا عمل

گھر میں داخل ہوگا اور وہیں بیٹھا ہو تو حانث نہ ہوگا کیونکہ دخول کسے میں باہر سے کئے کو اور اس واسطے اگر نکل کے پھر آیا تو حانث ہو جاوے گا اور جسے حلف کی کہ نہ سکوت کیجے اس میں تو ضرور ہو کہ کھانا پہلے اہل اور باب کل نخل لیجائے یہاں تک کہ اگر ایک بیج بھی وہاں باقی رہیگی حانث ہوگا اور یہ قول امام صاحب کا ہے اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر اکثر اسباب نخل گیا تو حانث نہ ہوگا **ف** اور اسی پر فتویٰ ہو کہ ذی قاضی خان والکافی **ص** اور امام محمد کے نزدیک اگر اوتنا اسباب لے گیا جس سے کھانہ نکل سکتا ہے تو حانث نہ ہوگا اور فقہانے لکھا ہے کہ یہ قول حسن اور بلا عین یادہ ہو اس واسطے آویسوں کے **ف** اور جاننا چاہیے کہ یہ اختلاف اسباب میں ہے اور اہل میں سے اگر کوئی بھی رہ جاوے گا تو حانث ہوگا تو ضرور ہے کہ تمامی اہل کو نخل لیجائے کہ ذی الفوائد الظہیر **ص** اور اگر حلف کی کہ نہ سکوت کیجے اس میں یا گانون میں تو وہاں ضرور زمین کہ تمامی اہل اور بیج لیجائے بلکہ آپ ہی اگر اکید نخل جاوے گا تو حانث نہ ہوگا اور اگر کسی نے حلف کی کہ اس گھر سے باہر نہ جاؤں گا اس گھر کے اندر نہ جاؤں گا اور اسکو کوئی اٹھا کے باہر لے گیا یا اندر لے گیا تو اگر اس کے حکم سے لے گیا ہے تو حانث ہوگا اور اگر سب سے اس کے حکم سے چاہے وہ راضی ہو یا ناراض لے گیا ہے تو حانث نہ ہوگا اور چوٹ کی کہ نہ نکلے گا میں مگر واسطے جنازے کے اور جنازے کے واسطے نخل کر اور کام بھی کیا تو حانث نہ ہوگا اور جو قسم کھائی کہ نہ نکلے گا بقصد کے کے اور نکلے اور لوٹ آیا تو حانث ہوگا کیونکہ کھانا پایا گیا برخلاف اس کے جب کہ نہ آؤں گا میں سکے میں تو نکلنے سے سکے کی طرف جب تک اس کے اندر نہ جاوے حانث نہ ہوگا اور اگر حلف کی کہ میں سکے میں آؤں گا تو آخر دم حیات میں حانث ہوگا اس واسطے کہ اس وقت میں نہ آنا موم ہو اور اگر قسم کھائی کہ کل اگر استطاعت ہوگی تو سکے میں جاؤں گا اور اس ور کوئی مانع مثل مرض یا حکم بادشاہ وغیرہ کے نہوا اور نہ گیا تو حانث ہوگا قضاء اگر چہ اسے ملا استطاعت سے استطاعت حقیقی جو قدرت تام ہے اور مقارن فعل کے ہوتی ہے مراد لی ہونہ دیا نہ **ف** یعنی فیما بین وہیں اندہ حانث نہ ہوگا اور قاضی کے نزدیک حانث ہو جاوے گا **ص** اگر کسی شخص نے حلف کی کہ باہر نہ جاؤں گا مگر اس کے اذن سے تو ہر بار نکلنے کے واسطے اذن چاہیے اور اگر نخل گیا بغیر اذن کے اس کے ایک بار بھی تو حانث ہو جاوے گا اور اگر یہ کہ کہ باہر نہ جاؤں گا یہاں تک کہ اذن سے مجھ کو تو ایک بار اذن کافی ہے اور اگر کسی شخص کی عورت نے ارادہ کیا نکلنے کا اور اس نے کہا کہ اگر تو نکلے گی تو تو طالق ہے اور وہ بیٹھ گئی اور پھر نکلی تو حانث نہ ہوگا اور اسی طرح اگر عورت نے لونڈی کے مارنیکا ارادہ کیا اور خاوند نے اس سے کہا کہ اگر تو مارے گی اسکو تو طالق ہے اور اس نے اسکو چھوڑ دیا پھر بار تو حانث نہ ہوگا **ف** یعنی عورت دو نوبتوں میں طلق نہ ہوگی **ص** اور اگر کسی شخص نے ایک سے کہا کہ صبح کا کھانا میرے ساتھ کھا اور اس نے کہا کہ اگر صبح کا کھانا کھاؤں تو غلام میرا آزاد ہے تو شہر طحنت کے واسطے یہ ہے کہ اسی وقت اس کے ساتھ کھاوے **ف** اور اگر اپنے مکان کو جا کے پھر آ کے کھانا کھایا تو حانث نہ ہوگا ہذا **ایہ ص** اور جو کہا کہ اگر کھانا صبح کا کھاؤں آج کے روز تو غلام میرا آزاد ہے **ف** یعنی لفظ آج کے روز کا زیادہ کیا **ص** تو جہاں صبح کا کھانا اس دن کھاوے گا حانث ہو جاوے گا اور اگر حلف کی کہ نہ سکوت کیجے یا نور پر سوار نہ ہوگا بعد اس کے دیکھ کے غلام ماذون کے جانور پر سوار ہوا تو اگر غلام ہر یوں ہی اتنا کہ دین اس کی قیمت اور کسب کو محیط ہے تو

حانت ہوگا اور اگر ایسا مدیون نہیں تو اگر نیت اسکی جانو رہے وہ جانو رہا ہو اور یہ کہ نیت سے کجا تو حانت ہوگا اور اگر نیت ہی مطلق جانو رہا ہو یا مکہ میں ہو چاہے اسے کھانے کا نہ یا اسے غلام کا ہو تو حانت ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب عورتوں میں حانت ہو جائے یا بھوکا ہو تو نیت ہووے اور امام شریک کے نزدیک حانت ہوگا اگر نیت نہ کرے مسئلہ اور جس شخص نے حلف کی کہ اس نیت سے کھاؤ نہ کھاؤ تو اگر اسکا پھل کھاؤ یا حانت ہو جائے یا اگر جو قسم کھائی کہ یہ نہیں نہ کھاؤ گا تو امام کے نزدیک اگر اسکو چاہے کھاؤ یا حانت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اسکو چاہے کھاؤ یا اسکا کھاوے دونوں صورتوں میں حانت ہوگا اور جو کہا کہ اس نیت سے نہ کھاؤ گا تو جب اسکی روٹی کھاؤ یا حانت ہوگا اور اگر آپنا کھاؤ گیا تو حانت ہوگا اور جو حلف کی کہ ہریان کھاؤ گا تو جب بھونا ہو کھاؤ یا حانت ہوگا اور اگر کوئی اور چیز بھونی ہوئی جیسے بکین یا کجاو کھاوے حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ بلی کھاؤ گا تو جب گوشت شوربا کھاؤ یا حانت ہوگا اور اگر اسکو کھاؤ یا حانت ہوگا اور جو حلف کی کہ سری کھاؤ گا تو جب سری اوس شہر کے تورون میں پک کے کبھی ہو اگر کھاؤ یا حانت ہوگا اور جو سری معروف نہیں جیسے سری کی سری یا مرغ کی کھاوے تو حانت ہوگا اور جو قسم کھائی کہ چربی کھاؤ گا تو امام صاحب کے نزدیک جب چربی شکم کی کھاؤ یا حانت ہوگا اور صاحبین کے نزدیک پشت کی چربی اگر کھاؤ یا حانت ہوگا اور جو حلف کی کہ روٹی کھاؤ گا تو جو روٹی معروف ہو جیسے یا بون یا بون کی اسے کھانے سے حانت ہوگا نہ چانول کی روٹی است اگر جب کہ چانول کی روٹی بھی اس شہر میں معروف ہو اور اگر قسم کھائی کہ فاکہ نہ کھاؤ گا تو امام صاحب کے نزدیک جب سیب یا زرد آلو یا خرپڑہ کھاؤ یا حانت ہوگا نہ انار اور انار و زبالت ترا گڑھی اور کھیر کے کھانے سے اور صاحبین کے نزدیک انکو راور انار و زبالت ترا کے کھانے سے بھی حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ نہر سے نہ پو کا فو لکڑی نہ لکڑے اوس میں پیے گا حانت ہوگا اور برتن سے اگر پیے تو حانت ہوگا نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک برتن سے پیے میں بھی حانت ہوگا اور اگر کہا کہ نہر کا پانی نہ پو کا تو جس طرح سے پیے حانت ہوگا اور اگر حاکم شہر نے ایک مرد کو حلف لائی کہ جو مفسد شہر میں آئے اوس سے خبر تو اگر وقت اوسکی حکمران سے خبر نہ لیا تو حانت ہوگا اور اگر قسم کھائی کہ نہر کو مارو گا یا کہ اپنا کھاؤ گا یا اوس پانچو کا تو شہر میں کہ زندگی میں اوس سے یہ امر کہرت اور اگر کہا کہ غسل و کافو زندگی میں شہر نہیں بعد مرے کے بھی اگر اسکو غسل دے تو بھی حانت ہوگا اور اگر حلف کی کہ عنقریب اسکا قرض ادا کرو گا تو اگر ایک مہینے کے اندر ادا کیا حانت ہوگا اور اگر ایک مہینے میں یا زیادہ میں ادا کیا تو حانت ہوگا یا مسئلہ اگر حلف کی کہ ادا نہ کھاؤ گا تو اگر ناخوش شوربا دے کھاوے کہ روٹی اوس میں ڈوب کے رنگ پکڑ لیتی ہو یا مکہ کھاوے تو حانت ہوگا اور اگر بھونا ہو گوشت کھایا تو حانت ہوگا اور مغرب میں ہو کہ کہ ماہن الانباری نے ادا وہ چیز کہ نوش مزہ کرے روٹی کو اور لذت بڑھائے اور وہ عام ہر کہ سائل ہوا یا غیر سائل اور اس طلب خاص ہو ساتھ سائل کے یعنی حسین و مٹی و ڈوب کے رنگین ہو جائے تو موافق قول ابن الانباری کے اگر بھونا ہو گوشت کھاوے یا کتاب بھی حانت ہوگا کھاؤ یا بھنی ص اگر حلف کی کہ نہ کھاؤ گا اسکا بھرا دیکھایا اسکا رطب اسکا رطب اور کھایا اسکا تر یا اسکو وہ دیکھایا اسکو بید نہ مونس کے تو ان سب صورتوں میں حانت ہوگا اور

امام بکر اول
فارس
سنی سال
نہیں
نہیں

بسرکتے ہیں کچھ خرمنے کو جو ابھی بچا نہ ہو اور طب کہتے ہیں اس خرمنے کو جو بچ گیا ہو اور انہوں نے شک نہ ہوا اور ترکہ سے ہر
 اس خرمنے کو جو بچ کے شک ہو گیا ہو اور نہ نہ اس خرمنے کو کہتے ہیں جو بچنا شروع ہو گیا ہو تو وہ کچھ سر ہوتا ہے اور کچھ رطب
 ص اور اگر حلف کی کہ گوشت نہ کھاؤ گا اور مچھلی کھانی یا گوشت اور چربی نہ کھاؤ گا اور نہ کھالیا تو حانت نہوگا اور اگر قسم
 کھانی کہ نہ خریدیگا رطب کو اور خرید ایک خوشہ بسر کا کہ اس میں ایک باب بھی جی تو بھی حانت نہوگا **ف** اسو سے کہ اعتباراً
 کو ہوا اور غالب بسر **ص** اور اگر قسم کھانی کہ رطب نہ کھاؤ گا یا بسر نہ کھاؤ گا یا رطب اور بسر دونوں نہ کھاؤ گا اور نہ کھالیا
 تو تینوں صورتوں میں امام صاحب کے نزدیک حانت نہوگا اور اگر حلف کی کہ گوشت نہ کھاؤ گا اور جگر یا جگر سے یا سور کا
 یا آدمی کا گوشت کھالیا تو حانت نہوگا اور ہمارے دستور کے خلاف حانت نہوگا اسو سے کہ جگر اور جگر سے گوشت نہیں کتے
 اور سور اور آدمی کے گوشت سے حانت نہوگا کیونکہ وہ دونوں گوشت ہیں اگرچہ حرام ہیں اور غذا کتے ہیں اس کھانے کو
 جو طلوع فجر سے ظہر تک ہوا اور عشاء اور سکونہ طہر سے آدھی رات تک ہوا اور تجھراو سے بعد آدھی رات سے طلوع فجر تک ہو
ف تو اگر کسی نے حلف کی کہ غذا کھاؤ گا اور طلوع فجر اور طہر کے مابین میں سیر نہوے کہ کھالیا حانت نہوگا **ص** اور جو
 قسم کھانی کہ نہ پہنوں گا یا نہ کھاؤ گا یا نہ پیوں گا اور نہ کرے معین کی صحیح نہوگی نہ قضاء نہ دیانہ اور اگر کہا کہ نہ پہنوں گا کبیرے
 کو یا کھاؤ یا طعام کو یا نہ پیوں گا شراب کو اور نہ کرے معین کی تو تصدیق کیا جاوے گی یا نہ قضاء مسئلہ اور اگر یوں کہے
 کہ آج کے دن پاس گذرے میں پانی نہ پیوں گا یا اگر میں آج اس کے کاپانی نہ پیوں تو عورت میری طالق ہو حال ائمہ اہل
 تو سے میں پانی نہ پیوں گا اور اسکو گارہا جائے اسی روز تو طریقین کے نزدیک حانت نہوگا اور امام ابو یوسف کے
 نزدیک حانت نہوگا اگر وہ شخص ان الفاظ کو طلق کے قید آج کی نگاہے اور کوڑے میں پانی نہو تو نہ حانت نہوگا طریقین
 کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک حانت نہوگا اور اگر تھا اور بہا دیا گیا تو سب کے نزدیک حانت نہوگا اور اگر قسم
 کھاے کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا اس پتھر کو سونا بناؤں گا یا فلاں کو قتل کروں گا اور جانتا ہو کہ وہ مگر گیا ہی تو قسم منعقد ہوے
 ٹوٹ جاوے گی اسلئے کہ یہ امور ممکن علوہ نہیں ہیں اور امام زفر کے نزدیک قسم منعقد نہوگی اور جو یوں کہا کہ اپنی بیوی کو نہ مار
 بعد اس کے اسکا گلہ دیا یا بال کھینچے یا دانت سے کاٹ کھالیا تو حانت نہوگا اور اگر زوجہ سے کہ ماہی میں تیرا سوکاتا
 ہوا اگر سپنون تو وہ ہری ہوا عورت نے اسکو کاٹا پھر مرد نے بنا اور پہنا تو وہ ہری ہو جاوے گا **ف** یعنی کہ بیچ جاتا
 تاکہ تصدق کیا جائے فقر پر **ص** اور صاحبین کے نزدیک اگر دن حلف کے روئی ہو کی ملک میں تھی اور عورت نے کانا اور
 اسنے بنا تو حانت نہوگا اور نہ نہیں اور جو کہے کہ زیور نہ پہنوں گا پھر سونے کی انگشتری پہنی تو قسم ٹوٹ جاوے گی نہ چاندی کی
 انگوٹھی پہنے سے اور صاحبین کے نزدیک ہار موتیوں کا اگر چہ پڑا نہوے زیور میں داخل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
ح اور امام صاحب کے نزدیک ہار موتیوں کا اگر چہ پڑا نہوے تو زیور میں داخل نہیں اور جڑا ہووے تو سب کے نزدیک
 زیور میں داخل ہے **ص** اگر یوں کہے کہ اس فرش پر نہ سوؤں گا پھر اوپر لیتے و سر فرش بچھایا گیا اور اوپر سو رہا کہ
 کہ میں زمین پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش یا چٹائی پر بیٹھے کہے کہ اس چوکی پر نہ بیٹھوں گا اور اوپر دوسری چوکی رکھی گئی اور اوپر
 بیٹھا تو ان صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی لیکن اگر فرش پر پتنگ پوش بچھا کر سو گیا یا زمین پر اپنا لباس بدن رکھ کر یا چوکی پر

قرش واکا بیٹھے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور چہ حلف کرے کہ فلا نے کام کر لیا تو نہ کرے گا تو نام نہ دے کر یہ قسم ٹوٹ جائے گی اور جو کہ نہ کرے گا تو کیا بھی اگر کر لے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ مجھے پایہ جانا ناخدا نہ آکویا کہ جسے کی طرہ واجب ہو تو حج یا عمدہ پیدل کرے اگر وہ تین ہوا ہو گا تو وہ دنیا پر کیا **ف** یعنی کبریٰ فرج کرنا پڑے گی **ص** بذلاف اوس صورت کے کہ جسے چھپ چکنا یا نہ نہ آکویا یا پادہ روانہ ہوا نہ ہو یا سبھا حرام یا حلال یا مردہ کو واجب ہو کہ ان صورتوں میں حج یا پادہ یا لازم نہیں ہوتا **ف** بلکہ پیدل سفر سے چھپا لازم ہو صاحبین کے نزدیک اور عمدہ پیدل لازم ہو گنا **ص** اگر کہے کہ یہ انعام آزاد اگر میں اس برس نہ کروں بجز مردہ کی حج کا ہو اور وہ گواہ گواہی دین کہ خیر کے دن وہ کو فین تھا تو قسم نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد نہ ہو یا شیخین کے نزدیک **ف** ایسے کہ جن کی پشیماد توفی پشیماد ہو اور وہ قبول نہیں **ص** اور امام محمد کے نزدیک آزاد ہو گا اور اگر کہے کہ میں روزہ یا ایک دن کا روزہ نہ رکھو گا تو بغیر تمام دن کے جو جس کے قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہے کہ میں نماز نہ پڑھو گا تو ایک کعت کے پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی نہ اس سے کہ میں اور اگر پوری نماز کر لیا تو وہ گنا پڑھنے سے قسم ٹوٹے گی ایک کعت پڑھنے سے نہ ٹوٹے گی اور اگر کوئی شخص یوں کہے کہ اگر تو مجھ بنے تو تو طلاق ہی یا لونڈی کو کہے کہ تو آزاد ہو اور اسکے بچہ مردہ پیدا ہوا تو اس شخص کی قسم ٹوٹ جائے گی یعنی طلاق پڑے گا اور لونڈی آزاد ہوگی لیکن اگر کہے کہ اتنا کہ اگر تو بچہ مردہ پیدا ہو اور اسکے بچہ مردہ پیدا ہو یا بچہ زندہ پیدا ہو تو وہ بچہ زندہ آزاد ہو گا امام صاحب کے نزدیک و صاحبین کے نزدیک آزاد ہو گا کیونکہ قسم پڑے ہی بچہ جنے سے تمام ہو گئی مسئلہ اگر قسم کھائے کہ فلا نے کما قرض آج اور کما پھر آجے دم و اسکے جو کھوئے ہیں یا چلتے نہ و یا کسی اور کے ہوں یا قرض کے عوض میں کوئی چیز بیچ ڈالے یا اور قرض دے اسے اور کما قبضہ کر لیا تو قسم پوری ہو جاوے گی اور اگر رنگے کے ہوں یا تین پرت کے **ف** یعنی اوپر اور نیچے کی پرت چاندی کی اور اندر کی تانبے کی اور ایسے درہم کو عربی میں ستوقہ کہتے ہیں **ص** یا قرض خواہ اوس قرضدار کو قرض بہہ کر دے تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر حلف کی کہ میں اپنے قرض کے وصول کرنے میں ایک درہم کو بدہن و دوسرے درہم کے نہ لوں گا **ف** یعنی کل قرض کو تفرق نہ لوں گا **ص** بجز کچھ قرض قبضہ کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی جب تک کہ تمام قرض کو علیہ ہمارے ہو کرے اور ضروری جدائی سے قسم نہ ٹوٹے گی کہ قرض کے اوایل یا وسط یا علی کی ضرورت ہو اگر قریبی ہوتا تو تول تول کے دینا **ف** یا پکڑنا یا گنا **ص** اور اگر کہے کہ میرے پاس اگر نہ ہو مگر سو تو ایسا ہوا اور پچاس کا مالک ہو تو قسم نہ ٹوٹے گی بلکہ سو سے زیادہ کے مالک ہونے سے قسم ٹوٹے گی اور جو کہے کہ ریحان کو نہ سونگھوں گا اور بعد اسکے گلاب کا پھول یا چنبیلی کو سونگھا حاشا نہو گا ایسے کہ ریحان اوس ہنرہ خوشبو کا نام ہے جس میں تہ نہ ہو کہ کھڑا ہے پس اسکو گلاب کے پھول یا چنبیلی کے پھول پر نہ بولیں گے اور خوشبو اور گلاب اگر قسم میں کہے تو اس کے پھول کے تہ مراد ہونگے نہ اس کے پھول کی شانیں اور یا

در نام صاحبی
نیل ہو کہ قسم تمام
نہیں ہوئی گو نہ
پڑے سے مراد وہی
روزہ بچہ مردہ
قسم نہ ٹوٹے گی
اور اگر رنگے کے
ہوں یا تین پرت کے
ف یعنی اوپر اور
نیچے کی پرت چاندی
کی اور اندر کی تانبے
کی اور ایسے درہم کو
عربی میں ستوقہ کہتے
ہیں ص یا قرض خواہ
اوس قرضدار کو قرض
بہہ کر دے تو قسم
ٹوٹ جاوے گی اور اگر
حلف کی کہ میں اپنے
قرض کے وصول کرنے
میں ایک درہم کو بدہن
و دوسرے درہم کے نہ
لوں گا ف یعنی کل
قرض کو تفرق نہ لوں
گا ص بجز کچھ قرض
قبضہ کیا تو قسم نہ
ٹوٹے گی جب تک کہ
تمام قرض کو علیہ
ہمارے ہو کرے اور
ضروری جدائی سے
قسم نہ ٹوٹے گی کہ
قرض کے اوایل یا وسط
یا علی کی ضرورت ہو
اگر قریبی ہوتا تو
تول تول کے دینا ف
یا پکڑنا یا گنا ص
اور اگر کہے کہ میرے
پاس اگر نہ ہو مگر سو
تو ایسا ہوا اور پچاس
کا مالک ہو تو قسم نہ
ٹوٹے گی بلکہ سو سے
زیادہ کے مالک ہونے
سے قسم ٹوٹے گی اور
جو کہے کہ ریحان کو نہ
سونگھوں گا اور بعد
اسکے گلاب کا پھول
یا چنبیلی کو سونگھا
حاشا نہو گا ایسے کہ
ریحان اوس ہنرہ خوشبو
کا نام ہے جس میں تہ
نہ ہو کہ کھڑا ہے پس
اسکو گلاب کے پھول
یا چنبیلی کے پھول
پر نہ بولیں گے اور
خوشبو اور گلاب اگر
قسم میں کہے تو اس کے
پھول کے تہ مراد ہونگے
نہ اس کے پھول کی
شانیں اور یا

باب اُحلف بالقول

اگر قسم کھائے کہ فلا نے سے نہ بولوں گا پھر اسکو سوئے میں پکارا کہ وہ جاں وٹھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر اوس سے یہ کہتا کہ اوس سے بغیر اوسکی اجازت کے کلام نہ کروں گا اور اوس شخص نے اجازت تو دی مگر اسکو اجازت کا حال معلوم نہ ہوا

اور کلام کیا تب بھی قسم ٹوٹ گئی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹ گئی اور اگر یہ کہا کہ اس کپڑے کے مالک سے یا اس جوتے سے یا تو گناہ اور بیعت سے وہ پیرائے چڑھا دلا اور وہ جو ان بڑے بڑے ہو گیا کلام کیا تو حانت ہو جاوے گا اور اگر یہ کہ اس بندے کو خرید کر وں یا چون آواز دے پھر اسکو جا کر خرید لیا یا چاہا تو قسم ٹوٹ جاوے گی یعنی وہ غلام آزاد ہو جاوے گا اور اگر یہ کہ مالک میں اسکو نہ چھوڑے تو ایسا ہوتا ہے کہ میری اہل اقل سے پھر اسکو آزاد یا بد کر دیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی ہوا سٹے کہ نہ بیچا متحقق ہو گیا اور جو کام ایسے ہیں کہ انکو خواہ آپ کرے یا دوسرے کو انکے کرنے کی اجازت ہے اور وہ کرے تو دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاتی ہے یہ میں نکاح اور طلاق اور غلام اور آزاد کرنا اور عتاق سے صلح کرنی اور یہ کہ کرنا اور عتاق دینا اور قرض لینا اور امانت رکھنی یا امانت لینی اور انکے چیز دینی یا لینی اور جانور کو فروج کرنا اور غلام کو مارنا اور قرض ادا کرنا یا اپنا وصول کرنا اور گھر بنانا اور سینا اور کسی چیز کو اٹھا کر لانا کہ ان امور کو اگر خود کر گیا یا دوسرے سے کرنے کو کہ گیا اور وہ کر گیا تو دونوں صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی اور جو کام کہ انکو آپ کرنے سے قسم ٹوٹتی ہے اور دوسرے کو انکے کرنے کی اجازت دینے سے قسم نہیں ٹوٹتی وہ یہ ہیں جیسا سول لہنا ٹھیکہ دینا قرض دہری پر کام لینا کسی مال کے بیع میں صلح کرنا تقسیم کرنا مقدمات میں جواب دہی کرنا لڑکے کو مارنا کہ ان کاموں میں اگر قسم کھاوے کہ میں نہ کروں گا تو اپنے آپ کرے اور اگر دوسرا شخص اسکی اجازت سے یہ امور کرے تو اسکی قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر یہ کہے کہ میں حکم نہ کروں گا اور قرآن یا بیع پڑھے یا تملیل کرے یا تکبیر کہے نماز کے اندر یا باہر تو قسم نہ ٹوٹے گی اور امام شافعی کے نزدیک ٹوٹ جاوے گی **ف** دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ عرف میں اسکو تھامنے میں کہتے بلکہ ملاوت اور بیع اور تملیل اور تکبیر کہتے ہیں **ص** اور اگر یوں کہے اپنی عورت سے کہ تو طلاق ہے یا بدین میں فلاں سے کلام کروں تو اس سے دن اور رات دونوں سمجھے جاوے گئے اور اگر اسنے قسم کے وقت اس کلام سے دن ہی کی نیت کی نہ رات کی تو مان لیا جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دیانت کی رو سے تو اسکا معتبر ہو گا اور قاضی اسکی تصدیق نہ کرے گا لیکن اگر یہ کہے کہ جس رات فلاں سے بولوں تو ایسا ہو تو اس کلام سے خاص رات ہی مراد ہوگی دن آئین تصور نہ ہو گا اور اگر کہے کہ اس سے نہ بولوں گا اور صحت میں کہ نہ آجائے یا جب تک کہ نہ آوے یہ ہر اوسے زید کے آنے کے اول اوس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر بعد اسکے کلام کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی **ف** اور اگر زید مر جاوے تو تکلم قسم کا جاتا ہو گا ہذا **یہ ص** اور اگر قسم کھاوے کہ فلاں سے نہ بولوں گا یا فلاں کے اس غلام سے نہ بولوں گا اور پھر وہ غلام اوس شخص کا **زید ف** مثلاً اوسنے چچ والا **ص** اور بعد اوسکے اوس سے کلام کیا تو قسم نہ ٹوٹے گی اور جو کہے کہ فلاں کے دوست سے یا زوج سے کلام نہ کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہ ہوں گا اور پھر چچہ دوست دشمن ہو گیا اور زوج یا دشمن ہو گئی اوسنے کلام کیا اور جب گھر اوس کی ملک سے نکل گیا اوس میں داخل ہوا تو حانت نہ ہو گا اگر اشارہ کیا ہو کہ فلاں کے اوس دوست سے یا اوس زوج سے کلام نہ کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہ ہوں گا تو حانت نہ ہو جاوے گا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے **ص** اور اگر قسم میں نفظ الحین اور الزمان یا ان دونوں کو نہ کہے یعنی حین اور زمان کہ دیا تو یہ وقت چھ مہینے کا ہو گا اگر چہ نیت نہیں کی **ف** اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فسیحان اللہ حین خمسین اور یہاں حین سے زمانہ قلیل مراد ہے اور کبھی اوس سے چالیس برس مراد ہوتے ہیں

سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہل آئی علی الا نسان رحیم من اللذین اور کبھی چھپنے میں ہوتے ہیں جیسے کہ اس آیت میں تَوَحَّيْ اَكْلَهُمْ كُلَّ حَيْثُ يَبْدُنْ رَهَقَا تو نے لیا ہے تو سب کو کذا فی الہدایہ ص اور جو نیت کی ہو تو جیسی نیت ہو وہ ہی مراد ہو گا اور جو نہ ہو گا تو بھل ہو گا اسکی مقدار یقینی معلوم نہیں امام ابو حنیفہ کو اور صاحبین کے نزدیک چھپنے میں مثل ہیں کہ **ف** امام ابو حنیفہ نے دیکھ کر کہ میں نے چاہا اور میں نے سچا نہا موجب طعن نہیں بلکہ ملائمت کمال علم و تقویٰ جو نیت کہ امام مالک نے بھی بہت سے مسائل میں لاوری کہا ہے اور ایک شاعر نے عین جہد شعرین بھی کہی ہیں اور یہ ہیں **قَطْلُ مَنْ قَالْ مَا دَرِي كَمَا كَوَيْدَارْ + فَقَدْ اَقْتَدَى فِي الْفَقْدِ بِالْثَمَانِ + فِي الدَّهْرِ الْخَشْيَ اَكْذَابُ جَوَابِہ + وَحَلْ اَطْفَالُ وَوَقْتُ خَتَانِ +** یعنی جس شخص نے کہا کہ تمہیں جانتا ہوں میں ہر گاہ کہ او سے بخانا تو او سے اقتدا کی فقہ میں نمان یعنی امام عظیم کے وہ اور خشی میں ایسا ہی جو اب امام کا اور محل اطفال مشرکین میں آخرت میں کہاں ہوگی اور وقت خشی میں انتہی اور اس میں بھی امام نے توقف کیا کہ ملائمت فضل میں یا انبیا اور کتابت معلوم ہو جائے **ص** اور جو معنی یعنی **ا** کہ اس کا تو تمام عمر ہوگی اور اگر لا یام یا ایام کثیر یا الشہور یا السنون کہا تو اس وس مراد ہونگے اور اگر اول ذکر ہو لگیا تو تفریح مراد ہو گئے اور اگر یوں کہا کہ جس غلام کو میں اول مالک ہوں تو وہ آزاد ہو جائے اگر ایک غلام کا مالک ہو گا تو وہ اس قسم کی رو سے آزاد ہو جائے اور اگر پہلے دو غلاموں کا مالک ایک ساتھ ہو پھر تیسرے کا مالک ہو تو ان تینوں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہو گا اور جو کہ ایک تین غلاموں کو اول مالک ہوں تو وہ آزاد ہو تو اس صورت میں تہا کی قید کے سبب سے تیسرا غلام آزاد ہو جائے گا اور اگر یہ کہ کہ ایک چھپا غلام ہکا میں مالک ہوں وہ آزاد ہو پھر وہ مالک ہو ایک غلام کا اور مر گیا تو وہ غلام آزاد نہ ہو گا کیونکہ پہلے کیوں اسے اگلا ضروری ہے ان کے اس کے ہاں ایک غلام خرید پھر مر گیا تو دوسرا غلام اس شخص کی ملکیت سے کل مال سے آزاد ہو گا امام صاحب کے نزدیک در صاحبین کے نزدیک روز فوت سے آزاد ہو گا ملک مال سے اور اس طرح جو کہے کہ چھپتی ہو میت میری جس سے یہ نکاح کروں اس کو تین طلاق ہیں اور پھر نکاح کیا ایک عورت سے پھر ایک عورت سے بعد اس کے مر گیا تو دوسری عورت پر طلاق پڑ جائے وقت نکاح سے امام صاحب کے نزدیک تو وارث نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک وقت موت سے تو وارث ہوگی مسئلہ اگر یہ کہے کہ جو غلام مجھ کو شجرہ فلان محلے کی سناؤ گادہ آزاد ہو پھر تین غلاموں نے جدا جدا وہی شجرہ اور اس کو سنائی تو جس نے اول سنائی ہوگی وہ آزاد ہو گا اور اگر تینوں نے ایک ساتھ سنائی تو سب آزاد ہو جائے اور اولے کفارہ کے لیے اپنے باپ کا خریدنا درست ہے اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک درست نہیں **ف** اور یہی حکم ہی ہر ذمی رحم محرم کے خریدنے میں کہ وہ اگر نیت کفارہ کی کر لے اور وہ بچہ خریدنے کے آزاد ہو جائے تو کفارہ ادا ہو جائے گا **ص** لیکن اگر کسی غلام کی آزادی کا اپنی خرید پر شرط کر دیا ہو اور اس کے خریدنے میں نیت کفارہ کی کر لی تو وہ شرط کے سبب سے آزاد ہو گا نہ کفارہ ہے بلکہ عوض میں اور یہی حال ہر ام ولد کے خریدنے کا کہ وہ بھی کفارہ کے عوض ہوگی اور صورت اس کی یہ کہ کوئی شخص اپنی منکوحہ سے جو لونڈی ہو اور اس سے اولاد رکھتی ہو کہے کہ اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہو اور خریدنے کے وقت نیت کفارہ کی کر لے **ف** تو ام ولد آزاد ہو جائے گی اور کفارہ باقی رہے گا **ص** اور اگر کہے کہ جو لونڈی میں حرم بناؤں

نہ اس کا آزاد ہو
دوسرے غلام کا
دانشمندان نے تاکہ
بیت و حق پر کو
ل کے ممکن ہے
اور اگر اس سے بچا
وہ بچا کفارہ کا
میں اس سے

تو وہ آزاد ہو تو یہ قول اس وقت درست ہو کہ جس کو تیری کو کہا ہو وہ اس وقت اس کی ملک میں رہے اور اگر اس وقت ملک میں نہ ہو تو آزاد ہوگی اور جو کہے کہ عین میرے ملک میں ہے اس وقت اس کے غلام اور اس کے بے آزاد ہو جائیگا اور کاتب آزاد ہو جائیگا مگر یہ کہ اس کی بھی نیت کرے تو آزاد ہو جائیگا اور جو تین غلاموں میں سے ایک اس کے آزاد ہو جائیگا اور پہلے دو میں سے ایک کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے آزادی کے لیے عین کرے اور تیسرے کو راق میں مورقون کے **ف** یعنی تیسری مطلقہ ہو جائیگی اور پہلی دو میں سے ہر کو اختیار دیا جائیگا جس کو چاہے طلاق کے لیے عین کرے **ص** اور داخل ہونا لام تخصیص کا جس کے معنی اس میں سے ہر ایک اور شر اور بارہ اور زکری اور سنیہ اور کان بنانے پر اس بات کو چاہتا ہے کہ وہ فعل اس شخص کی اجازت سے ہو جس کے ساتھ اس کو شریک کیا ہو وہ شخص ملک اس چیز کا ہو یا نہ ہو مثلاً یہ کہ ان بعت لک تو یا یعنی اگر تیرے واسطے جوچون کپڑا تو اس کے لیے عین کرے تیری اجازت سے جوچون تو اگر بغیر اس کی اجازت کے بیچے گا حانت نہ ہوگا اور اگر ایسا کہ جس کی ذات پر فعل ہو یا ایسے فعل پر جو غیر سے نہیں ہوتا ہے جیسے کھانا پینا اندھا بنانا لڑکے کو مارنا تو وہ چاہتا ہے اس بات کو کہ وہ اس شخص کی ملک میں ہو مثلاً ان کے ان بعت تو یا لک یعنی اگر جوچون کپڑا تو تیرا ہی ہونا لام ثوب پر فعل پر نہ بیچ پر تو اس صورت میں اگر اس کا کپڑا بغیر اس کی اجازت کے بیچے گا حانت ہوگا **ف** اور باقی متالین اصل میں مذکور ہیں اور جاننا چاہیے کہ لام کے آنے سے غرض یہ ہے کہ جاریہ و متعلق فعل ہوں یا اس چیز کے کہ صفت پڑے اور اگر وہ شخص نیت اس کے واسطے یعنی لفظوں میں تو لام کو فعل پر پڑے اور معنی وہ ہے جو لام کے چیز پر فعل کرنے سے ہوتے ہیں یا اس کا اولیٰ کرے تو اس کی بات انی جاوگی ایسی صورت میں کہ اس کی نیت کے مطابق معنی لینے سے اس کا نقصان ہوتا ہو اور اگر اس کی مراد کے موافق معنی لینے سے اس کا فائدہ ہوتا ہو گا تو نہ لینے جاوے گی لکن اس کی مراد سے اپنے خاوند سے کہا کہ تو نے میرے اوپر اور بی بی چاہی اور مرنے جواب میں کہا کہ جو عورت میری ہے وہ طالق ہے تو وہ عورت جو طلقہ پڑی ہوگی اور اگر کہے کہ نیت میری یہ تھی کہ سوا اس عورت کے تو عناد اس کا اعتبار ہوگا اور قاضی اعتبار نہ کرے گا فقط

کتاب الحدود

یہی ہزار و نوبت کا بیان ۱۲

ف حد کے معنی وقت میں منع کے ہیں اور مطلق شرع میں **ص** حد وہ سزا ہے جو عین مجاز سے تعالیٰ کے حقوق کے لیے واجب ہوتی ہے تو قصاص کو حد نہ کہیں گے اس واسطے کہ اس میں نہ بے کا حق ہے اور یہی طرح تعزیر کو کہیں گے وہ عین نہیں اس کی طرح **ف** مقصود اصل حد کے مشروع کرنے سے رجوع و تنبیہ ہے تاکہ لوگ شرعاً و سبباً جاوین تو حد نہ مشروع ہو اس واسطے کہ مسلمانوں کا فرائض فساد سے محفوظ رہے اور حد صرف اس واسطے کہ لوگوں کی غربت و عین باقی رہے اور حد شرعاً ہو کہ عقول مسلمانوں کے محفوظ رہیں اور حد شرعاً اس واسطے کہ مال کی محافظت ہو اور مواخذہ اندوی اس فعل کا بدون توبہ کے نہیں جانا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قطع الطريق کی حد میں فرمایا **فَذَلِكَ لِمَنْ جَرَىٰ فِي الدِّينِ وَكُفِّرُوا فِي الْآخِرَةِ عَذَابًا** **حَدِّكَ** **إِنَّ الدِّينَ بَابُ الْإِيمَانِ** **ص** اور زنا اس میں طے کو کہتے ہیں جو ایسی قبل منیٰ شرکاء عین ہو کہ انہی کو مالی ہولناکی اور شہ سے تو لگ کر کوئی وطن کرے اس عورت سے جو تین طلاق کی یا ایک طلاق بائن کی عدت میں ہو وے تو اس کو زنا کہیں گے اس واسطے کہ اس میں شہدہ یا زنا ثابت ہوتا ہے یا زنا میں کو اس کی گواہی سے لفظ زنا کے ساتھ **ف** اس واسطے

تو توبہ کرے
اور اگر نہ کرے
تو عذاب
چھوڑ دے
مستند

کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاستشہدوا علیکم انکم قتلتمہ امیر فرمایا شہداء یا ابا ابراہیم انکم قتلتمہ ذرا انا راویا
کی ابوہی نے اپنے سند میں کہ ہلال بن اسیہ نے تمہارے لگانے کے بعد چلو سنا تمہارے اپنے عورت سے اور تمہارا
یہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا سب فرمایا اب نے لاؤ چار گواہ ورنہ لگانے کی پشت میں اور روایت کیا اور سکو
بخاری نے اور اوہ عین اتنا ہی ہے کہ لاہوتہ ورنہ حد لگا اپنی پشت میں **ح**صل اور اگر لفظ طوطی اور جماع سے تو اس کی شے
تو ثابت نہو گا تو بس وقت وہ شہادت دین تو حاکم شیعہ اسے یوں پوچھے کہ زنا کیا چیز ہے اور سطح ہو اور گمان اور
کتاب ہو اور کس حد سے زنا کرے **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تھا مائوش سے ایسا ہی روایت
کیا ان حدیثوں کو ابو داؤد اور نسائی اور عبد الرزاق نے مصنف میں **ح**صل اس واسطے کہ بعض آدمی یہ بطلان عدا کہ زنا جیسے
اور شرع میں لفظ اقوا کا غیر اس فعل پر ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دونوں آنحضرت نے ناکر تو میں **ف**صل روایت کیا اور کو
کتاب صحاح میں **ح**صل اور بھی کچھ طوطی واقع ہوتی ہے بشیر طوطی و نون و تنو کے اور سوال کا ن زنا سے اس واسطے کہ اگر گواہ
میں زنا کرے تو حد نہیں ہو اور زمانہ سے اس واسطے کہ بہت مدت ہو جائے اسقاط کر دیا ہو حد اور عورت سے اس واسطے
کہ کچھ طوطی اس کی شہادے ہوتی ہے **ف**صل جیسے محدثان میں **ح**صل پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دیں اور یوں کہنا
کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے زنا کرے ایسا کہ جیسے سرمدی نے بیان کیا ہے اور ان گواہوں کی عدالت بھی ظاہر اور
نہایت تحقیق کر لیا جائے تو قاضی اس وقت حکم زنا کا بسبب ان کی شہادت کے کر دیتا ہے **ف**صل اور عدالت ظاہری پر مشہور
کی اتفاق کرے کہ دفع حد کا کوئی سبب نہ آئے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کر دو کو زبان تک
کہ استطاعت نہ ہو تو روایت کیا اور سکوہی نے سند میں ابوہریرہ سے ساتھ ہی افقہ کے اور روایت کیا اور سنو تہذیب
عنہ عایشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کر دو کو مسلمانوں سے جہان تک کہ قدرت نہ ہو تو اگر
کوئی صورت نکلے تو پھر دو راہ او کی کیونکہ امام ہشیر خطا او کی عفو میں خطا ہے او کی عقوبت میں کماتر عفو نے کہ نہیز
پہچانتے ہیں ہم اس کو مفرغ کہ حدیث محمد بن ہشیر سے اس سے زید بن یاسر سے اور زید بن عقیف سے اور کتاب العلل میں ہے
کیا بخاری سے کہ زید بن عقیف سے اور زید بن عقیف سے اور زید بن عقیف سے اور زید بن عقیف سے اور زید بن عقیف سے
ضعف زید کے کہا ہے فی نے کہ وقوف اقرب ہر طرف جواب کے **ح**صل اور زنا اس طرح بھی ثابت ہوتا ہے کہ شہدے
زنا کیا ہو وہ چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں قرار زنا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اس کے اقرار کو نہ مانے **ف**
یعنی تین بات تک اور چوتھے مرتبہ میں قبول کرے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک ایک ہی بار اقرار کافی ہے اور زید
ہماری یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قامت حد کی مائوش پر بیان کیا کہ اقرار کیا انھوں نے چار مرتبہ چار مجلسوں میں
اور یہ حدیث مروی ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اور زید نے روایت کی سند میں اور اوہین سے کہ اقرار کیا اور صحیح
زنا کا چار مرتبہ اور آپ رد کرتے تھے اس کو ابوہریرہ سے اور اس سے زنا کی حقیقت اور وقت اور جگہ اور کیفیت
امور زنا کو رہا پوچھے پس اگر وہ سب بیان کرے تو قاضی کو مستحب ہے کہ اس کو انکار کی وجہ ان مفسدین سے تعلیم کرے
کہ شاید تو نے ہاتھ لگایا ہو گایا ہو گایا شہدے سے محبت کی ہوگی **ف**صل اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

یہ حدیث بخاری

فرمایا کہ حد مارا جائے مگر کٹر کرے اور عورت بٹھا کے **ص** بغیر ہر کے **ف** اس واسطے کہ روایت کی عبد اللہ بن مسعود نے کہ اس وقت کہ انہیں جان بچا کر اس وقت میں نکال کرنا اور نہ **ص** یعنی زمین پر نکال کر گھسیٹنا زمین پر نہ کرنا مابست وقت نہ ہا تھا کہ اس وقت پہنچا نہ پانچ ماہ کی پوت بنت لگے یا یہ کہ کوڑے کو مار کر گھسیٹیں کہ زخم کروے اور مالک اپنے غلام کو بدوں ان دن بادشاہ کے خدمت مارے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک مارے اور ہماری پہلی قول پر حضرت علی بن علیہ وسلم کا کہ چار چیزیں کون کی طرف ہیں بد و د و عدالت اور شجاعت اور غنیمت روایت کیا اسکو صحابہ یعنی ابن مسعود اور ابن عباس اور ابن الزبیر مرفوعاً **ص** اور عورت کے کپڑے نہ اوتارے جاویں سوائے پوستین اور روئی دار کے اور حداری جائے بٹھا کے اور جائز نہ کرے اس کے سنگسار کرنے کو ایک گڑھا کھودا میں اس واسطے کہ گڑھا کھودا تھا انتہی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اس عورت کے چھاتی تک اور حضرت علی نے ہدایہ **ص** نہ مرد کے لیے **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گڑھا نہیں کھودا واسطے ماسخ کے ہدایہ **ص** اور حصہ میں کوڑے مارنا اور سنگسار کرنا دونوں نہ کیے جاویں یعنی دونوں سزا نہیں چاہیے **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع نہیں کیا ہدایہ **ص** اسی طرح غیر مسلمان میں جلا وطن کر کے مارنے چاہیے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک غیر حصہ میں کوڑے بھی مارے اور جلا وطن کرے اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بجز تباہ کرے ساتھ بکیر کے تو سو کوڑے ہیں اور جلا وطن ہر ایک سال کی روایت کیا اسکو مسلم اور ابوداؤد و ترمذی اور بیہقی ہمارے ہی ہیں کلام اللہ کی اور یہ حدیث منسوخ ہے اور روایت کی عبد اللہ بن مسعود نے کہ جلا وطن کیا حضرت عمر نے اسے بن حلفے طرف تھپڑ کے اور وہ مل گیا ہر قل سے اور نصرانی ہو گیا تو فرمایا حضرت عمر نے نہیں جلا وطن کرے ونگاہیں اب کسی مسلمان کو **ص** بان اگر حاکم سیاست کسی ملک کی واسطے چند روز کو جلا وطن کرے تو درست ہے اور بیار پر اگر سزا سنگساری کی ثابت ہو تو سنگسار کیا جائے والا کوڑے نہ لگائے جاویں جب تک پہچانے ہوئے **ف** اس لیے کہ سنگسار کرنے میں مقصود مار ڈالنا ہے اور میں ہمارے اور تندرست برابر ہیں اور کوڑے مارنے میں غرض جھڑپ کرنا ہے نہ مار ڈالنا پس شاید یہاں حالت مرض میں کوڑے مچا دے اس لیے انتظار صحت ضرور ہے ہدایہ **ص** اور حالہ عورت نہ اسے رحم کیا وگی بعد وضع حمل کے اور کوڑے لگائی وگی بعد نفاس کے

سنة ۱۱۶
تاریخ
۱۳

باب صحبت موجب حد و غیر موجب کے بیان میں

حد و شبہ سے ساقط ہوجاتے ہیں **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دفع کرو حد و کو ساتھ شبہ ہون کے روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے مسند میں اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے حضرت عمر بن الخطاب کے فرمایا آپ نے البتہ اگر میں موقوف کروں حد و کو ساتھ شبہات کے تو بہتر ہے اس سے کہ قائم کروں میں ان کو شبہ ہون سے اور ایسا ہی نقل کیا مٹاؤ اور عبد اللہ بن مسعود اور عقبہ بن عامر سے اور اخراج کیا بیہقی نے قول سے حضرت علی کے کہ دفع کرو حد و کو شبہ ہون کے سب سے **ص** اگر نفس صحبت میں شبہ حلال ہو گیا ہو اور وہ مرد بھی اپنے گان غالب میں اسکو طلال مجھے جیسے وطی کرے اپنے باب کی یا ان کی باجوہ کی یا مولائی لونڈی سے یا مٹرن و س لونڈی سے جو اس کے پاس ہیں ہر صحیح مذہب میں باہر دوسرے سے جو میں طلاق کی عدت میں ہوا اسکو طلاق پہلے میں ہاں کے یا یہی وہاں ملے سے جو عدت میں جتن کے ہو کہ ان سب تو میں اگر اس

صحبت کو اپنے گمان غالب میں حلال جانتا ہوگا تو حد لازم نہ آوے گی **ف** اور اگر حرام جانتا ہوگا تو حد لازم آوے گی ہدایہ
ص اور اگر جس عورت سے صحبت کی ہو اور سمین شہدہ حلال ہو نہ ہو اور ذلیل شرعی سے اس کی حلیت سمجھی ہو جس سے
 وطی کرے اپنے بیٹے کی **ف** یا پوتے کی **ص** لونڈی سے یا اوس عورت سے کہ نہ بیٹے کے طلاق کی عدت میں ہو
 یا مانع وطی کرے اپنی لونڈی سے بعد بیع کے قبل تسلیم کے یا اوس لونڈی سے جس کو مہر میں عورت کے دیا ہو یا بھی
 تسلیم نہ کیا ہو یا اوس لونڈی سے جو مشترک ہو تو بھی حد لازم آوے گی **ف** اس لیے کہ ان میں شہدہ حلال ہو نہ ہو وہ شخص
 گمان غالب کی حیرت کا رکھتا ہو اور کہے کہ میں انکی وطی حرام سمجھتا تھا اور دلیلین ان مسائل کی ہر ایک میں کو میں **ص**
 اور نہ یہ صرف اسی صورت میں ثابت ہوگا نہ اول صورت میں اور اگر اپنے بھائی اور چچا کی لونڈی سے زنا کرے تو حد جاری ہوگی
ف اگر کو اس صحبت کو حلال خیال کرے **ص** اور یہی حال ہو اگر کو فی اجنبی عورت اپنے بستر پر دیکھے اور اس سے صحبت کرے
 اگرچہ وہ صحبت کرنے والا اندھا ہو وے یا ذمی عورت زنا کرے کسی حربی سے یا ذمی زنا کرے حربیہ سے تو ذمی عورت
 اول صورت میں اور دوسری صورت میں فی مرد و حد مارا جاوے گا اور حربی اور حربیہ پر نہ ہوگی ہوا سطلے کہ اوپر دارالحریمین
 بھی حد نہیں قبح دار الاسلام میں بھی نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک سب پر حد پڑے گی اور امام محمد کے نزدیک جوعیت میں
 کہ حربی زنا کرے ذمی عورت سے تو کسی پر حد نہیں آوے گی اور جو کو فی عورت بیگانہ دو لہا پاس بھیج دی جائے اور عورتیں میں
 کہ یہ تعارضی وطن ہو اور وہ اوس سے ہم بستر ہو تو حد واجب نہیں ہوگی بلکہ اوس کا وہ اپنی اجرت صحبت کا دینا پڑے گا **ف**
 ہدایہ میں ہے کہ اس کا حکم کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اور عدت کا **ص** اور ان صورتوں میں بھی حد واجب نہیں ہوتی اول یہ کہ جو عورت
 مرد پر حرام تھی اور اوس سے نکاح کر لیا اور وطی کی اوس سے تو نکاح کے شبہ سے حد جاتی رہی **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ
 کا ہے اور صاحبین اور شافعی کے نزدیک حد لازم آوے گی اور دلائل امام صاحب کے مذکور میں ہدایہ اور فتح القدیر میں **ص** یا یہ کہ
 چار پائے سے صحبت کرے **ف** اور یہ بھی گناہ کبیرہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو شخص کہ چار پائے پر تو قتل کروا دے چار پائے کو کہا سینے یعنی عکبر سے نہ ابن عباس سے کہ کیا سبب قتل
 چار پائے کا کہا انھوں نے اس واسطے کہ ماوہ رکھا آپ نے کہ کھایا جاوے گوشتا و سکا یا نفع لیا جاوے اوس سے بدلہ لے
 کہ اوس سے ایسا کام کیا جاوے روایت کیا اوس کو اصحاب بنی اربعہ نے اور روایت کی ترمذی اور نسائی نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو شخص کہ چار پائے پر تو نہیں ہو کچھ اوس پر یعنی حد نہیں ہے اور یہ مروی ہے موقوف ابن عباس سے ذکر کیا اوس کو
 ابو داؤد نے **ص** یا طبع کرے دُبر میں **ف** مرد یا عورت کی اور امام شافعی کے نزدیک اس کو حد زنا کی لگے گی اور امام
 کی دلیل یہ ہے کہ اس کو زنا نہیں کہتے ہاں امام کو اختیار ہے کہ تعزیر لوطی کو حلال ہے یا دیوار پر گرے یا اونداھا کرے کسی کا بدن
 سے گر لیا جاوے اور اوپر سے پتھر پھینکے جاوے اور یہ سب باتیں صحابہ سے مروی ہیں تو معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی یزنا نہیں
 ورنہ اختلاف کرتے اور میں اور حدانا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے روایت کیا اوس کو بیعتی نے شعب الایمان میں اور کان مکتبہ
 کراچی امروہی و ابن عباس سے صنف ابن ابی شیبہ میں اور بیعتی میں اور ابن الزبیر سے مروی ہے کہ اوس کو ایک کان سخت بدبودار
 بند کر کے اوس کی پور سے مر جاوے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرونا فعل اور شعول ہو کر اور فرمایا آپ نے ایک

حدیث میں کہ ملعون ہے جو عمل کرے قوم لوط کا لعنہ باللہ منہ روایت کیا اوسکو ترمذی نے **ص** یاد ارالحرب میں چنانچہ ا
میکشون باغبون کے پاس پہنچ کر زنا کرے **ف** اور پھر وہ ہمارے پاس چلا آئے تو اوپر چڑھا دیا اور امام شافعی کے نزدیک
مرد ہوگی اور حد ثابت ہے لیکن باری قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کیا ہے کہ نہ قادم کی جاوین جنین را نہ حرب میں اس
حدیث کا نشانہ معلوم نہیں لیکن روایت کی امام محمد نے سیر کبیر میں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص زنا کرے
کسی عورت سے یا چوری کرے دارالحرب میں اور پھر وہ بھاگ کر مسلمان ہو کر ہماری طرف چلا آئے تو اوپر چڑھیں اور
شافعی نے روایت کی زید بن ثابت سے بواسطہ امام ابو یوسف کے کہ فرمایا زید بن ثابت نے نہ قادم کی جاوین جنین را نہ حرب میں
اور ایسا ہی مروی ہے عمر بن الخطاب سے کہ یا لکھنا یا دیوانہ عورت بالغہ مسلمان عاقلہ سے زنا کرے **ف** تو دونوں پر حد
ص اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک عورت کو حد پڑگی اور اگر اسکا اولاد ہو یعنی مرد کسی لڑکی یا دیوانہ عورت سے زنا کرے تو حد
واجب ہوگی مرد پر یا زنا کا اقرار کرے اور طرف ثانی اقرار کرے کالج کا تو بھی حد نہ ہوگی اور جو شخص سبکی لوندی سے زنا کرے اور وہ
اوس فصل سے مراد ہے تو اوپر چڑھے وہ واجب ہوگی اور اس نے نڈی کی قیمت بھی مالک کے حوالے کرنی پڑگی اور بادشاہ سے تصاکل
مالوں کا موازنہ کیا جائے حد کو مواخذہ کیا جاوے **ف** یعنی بندوں کا مواخذہ اوس سے کریں اور اسد قالی کے حقوق کا کریں

باب ناپر گواہی دینے اور گواہی سے پھر جانے کے بیان میں

گواہوں میں ایک پرانی بات پر گواہی جو موجب حد تھی اور وہ امام سے بلیغ یعنی تھے اتنے کہ اولے شہادت سے انکو کوئی مانع نہ ہوتا
تو شہادت انکی قبول نہ ہوگی مگر بہتان نامین **ف** مقبول ہوگی اور بہتان کرنے والے پر حد اوسکی پڑگی اور پرنے پھرنے کی حد
ہیں اور اسی طرف اشارہ ہے جامع صغیر میں اور امام ابو حنیفہ نے اسکا لچہ اندازہ نہیں کیا ہے اور اسے قاضی پر غرض کھائی ہو
امام محمد نے اسکا اندازہ ایک عینے سے کیا ہے اور یہی مروی شیخین سے اور یہی صحیح ہے ہدایہ **ص** اور اگر گواہی پر
ہوگی تو اوس شخص سے تاوان ہے باسب روقہ کا لیا جاوے گا **ف** مگر ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک یہ شہادت
مقبول ہوگی **ص** اور اگر مرد اقرار کرے اوس امر موجب حد کا جو پرانا ہو تو حد مارا جاوے گا مگر حد شرع میں اور پرانا ہو نہ کا حد
میرے کہ بد او سکی جاتی ہے اور سوا میں اوسکے ایک عینہ ہی اور اگر گواہ ثابت کر دین کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے زنا کیا
یعنی عورت موجود نہ ہو تو اوس مرد پر حد جاری جاوے گی بخلاف چوری کے کہ اگر غیر موجود شخص کے مال چور نے کاشوت کرینگے تو
ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہوگا اور جو گواہوں نے گواہی دینی ناکا لیکن کوٹھری کے گوشوں میں اختلاف کیا تو مرد اور عورت دونوں
حد کا لائی جاوے گی اوسا سٹے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے شروع میں ایک گوشے میں جن پہ وہ دوسرے میں چلے گئے ہوں اور اگر اقرار کیا زنا
اور عورت مزنیہ کو نہ پہچانا تو حد اوپر واجب ہوگی اور اگر گواہ کہیں کہ اسنے ایک عورت سے زنا کیا تو حد نہ لگایا جاوے
وہ اور نہ گواہ جیسے اوس عورت میں نہ لگاؤ عورت کی خواہش اور مجبوری میں ختمان کریں **ف** مشکاؤد کا میں کہ وہ راضی تھی اور وہ
کہیں کہ اوس سے زبردستی کیا تو مرد اور عورت اور گواہ کسی پر حد واجب نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں مرد و چوری
ص یا جس شہر میں نہا ہو اوسکے نام میں اختلاف کریں اور امام زفر کے نزدیک دونوں پر حد پڑگی مسئلہ کہ اگر چار گواہوں نے
گواہی دی اوسکے زنا پر ایک وقت معین اور ایک شہر معین پر اور دوسرے چار نے اوسے وقت میں لیکن اوشہ مرتبی مرد عورت

یعنی امام سے گواہ
جس وقت سے
راہ ہو ورنہ
نہ ہو

اور گواہ کسی پرحد نہ ہوگی اور اگر گواہوں نے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ ایک عورت نے دیکھ لیا کہ یہ گواہوں کی
یعنی مرد کے ساتھ ہم بستر نہیں ہوئی یا گواہ بدکار ہیں یا گواہی دیوں کہ چار گواہوں میں سے تین شخص زنا کی گواہی دی ہو وہ اصل
گواہ بھی بعد ان کر اس زنا پر گواہی دیں تو اس عورت میں کسی پرحد نہ جاری ہوگی نہ جس پر گواہی دی اور نہ گواہوں پر اور اگر گواہ
اندھے ہوں یا سبکی زنا کے بہتان میں حد کو لو لگ چکی ہو یا چار کی جگہ تین ہوں یا کوئی اوغین سے محدود یا غلام ہو تو ان
صورتوں میں گواہوں پر حد لگی گی نہ او شش شخص پر جس پر کہ انھوں نے گواہی دی ہو اور اگر شش شخص کو گواہوں کی گواہی سے
حد جاری گئی پھر معلوم ہو کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت میں سزا چکا ہو تو چاروں پر حد زنا کے بہتان کی جارہی ہے
اور اس اول مرد کو جو ان کے سب سے حد لگی اور زخم یا چوٹ پونہ چھو سکا تاوان کسی پر لازم نہ آوے گا اور صاحبین کے نزدیک یہ مال
میں سے دلا یا جاوے گا اور اگر کوئی گواہی سے وہ سنگسار ہو گیا ہو گا تو اس کا خون بہاوارثوں کو بیت المال سے دلا یا جاوے گا
اور اگر بعد اسکے جسم کے ایک گواہ پھر گیا تو اس کو سزا بہتان ناکہ لگاؤ گی یا دو گئی اور امام زفر کے نزدیک لگاؤ گی یا دو گئی
صل اور جو تھائی خون بہا کا تاوان لیا جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک قصاصاً قتل ہو گا اور جو اس کے سنگسار کرے
پیشتر اگر کوئی گواہ پھر گیا تو چاروں کو حد لگی گی اور جسم ثابت ہو گا اور امام حمید کے نزدیک فقط پھرنے والے کو گلے کی اور
اگر پانچ گواہوں میں سے ایک پھر جاوے گا تو اس پر بہتان ناکہ سزا لازم نہ ہوگی لیکن اگر دوسرے گواہ اور پھر گیا تو اس وقت
دونوں کو حد جاری جاوے گی اور دونوں کو ملکر جو تھائی خون بہا دینا ہو گا مسلمہ اگر ایک شخص پر جسم کا حکم ہو اور دوسرے
جسم کی جگہ اس کو تلوار سے مثلاً مار ڈالا یا گواہوں کا ترکیب فرکی نے کیا اور پھر وہ بعد جسم کے معلوم ہوئے کہ غلام تھے
یا کافر تھے تو اول صورت میں قاتل اور دوسری صورت میں ہر کی خون بہا کا خمار ہو گا ف منکر کی او شش شخص کو کتہ بین
جو گواہوں کا حال ٹھیک ٹھیک بتا تا ہی کہ یہ عادل ہیں شہادت کے قابل ہیں یا نہیں صل اور اگر وہ شخص جس پر جسم کا حکم ہو
سنگسار کیا جاوے اور پھر وہ گواہ غلام نکلیں اور مرضی نے اس کا ترکیب نہیں کیا تھا تو خون بہا اس کا بیت المال میں ہو گا اور حد بین
کے نزدیک صبر رتوں میں جو نہایت المال ہی ہیں ہو گا اور اگر زنا کی گواہی میں گواہ یہ لفظ کہیں کہ جھٹے قصداً زانی اور زانیہ کی
طرف دیکھا تو ان کی شہادت قبول کی جاوے یعنی قصداً دیکھنے کے جرم میں شہادت رد نہ کر فی چاہیے اور جس شخص پر گواہی زنا کی
گذری ہو اور وہ اپنے محض نے سے انکار کرے اور اس کی جورو کا الزام اس سے ہووے یا ایک مرد اور دو عورتیں اس کے محض
ہوئے پر گواہی دیں تو اس کو جسم کیا جاوے گا اور امام زفر اور شافعی کے نزدیک جسم نہو گا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے

باب شراب پینے کی حد کے بیان میں

حد شراب کی مانند حد قذف کے یہ یعنی آزاد کو انسی کوٹے اور غلام کو چالیس اگر چہ اس نے ایک قطرہ شراب پیا ہو ف
اور اصل اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو شخص کہ سپے شراب کو تو کوٹے مارے اس کو پھر اگر پیتے تو مارے
پھر اگر پیتے تو مارے اس کو پھر اگر پیتے تو قتل کرے اس کو چالیس سال اس کو چالیس سال اس کو چالیس سال اس کو چالیس سال اس کو چالیس سال
حدیث ابی ہریرہ سے اور ترمذی نے صحیح کیا حدیث معویہ کو حدیث ابی ہریرہ سے اور تصحیح کی اس کی ذہبی نے اور روایت کیا
اس کو چاکر نے سند رک میں اور ابن جبار نے صحیح میں اور نسائی نے سنن کبریٰ میں پھر نقل منسوخ ہو گیا اس واسطے کہ

مرد کو کہے نہ پند کیا ران اور عورت کو یا زانیہ ص یا کہ عورت سے زانیہ فی الجملہ تو نے پہاڑ میں نہا کیا اور پہاڑ پر چڑھنے کی توجہ مارا جائے ^{اور زانی} یعنی نہا ہنرے کے ساتھ چڑھنے کے معنوں میں آتا ہے مگر جیسے تھکا کہ اس کے بعد علی بولتا جبا و سنہ فی کما تو عالم ہو کہ چڑھنے کے معنی نہیں لیے بلکہ زنا کے معنی لیے اس لیے مداجبت فی ص اور امام محمد کے نزدیک واجب کی **ف** اس واسطے کہ شبہ ہو گیا **ص** یا غصہ میں کہ نہیں تو پتہ پتہ بات یا اس کے باپ کا نام لے کر کہا کہ تو فلا نے کا بیٹا نہیں **ف** اور اگر غصہ میں نہ کہا ہو تو حد نہ لگائی جاوے گی اس واسطے کہ وقت غصہ ہو اس کے معنی یہ ہیں کہ تو افعال میں اپنے باپ کے مانند نہیں ہو **ص** یا پکارا کہ اسی چہنال کے جنے اور اس کی مان گئی ہو غصہ ہو تو اس تہمت لگانے والے کو حد لگائی جاوے گی اگر وہ تہمت لگا یا لگیا جس کو اس تہمت کے سببے عاری ہو طالبہ کہ **ف** اور اس کی بھی حد مثل حد شرب کے ہو تعدد میں یعنی اسی کوڑے آزاد کے لیے اور لباس غلام کے لیے اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَالَّذِينَ يَكُونُونَ الْمُجْتَنِبِينَ كَذَلِكَ يَمَانُ تَكَا فَرَا فَا جَلَدُوا لَهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدًا** یعنی لگاؤ کو اسی کوڑے اور طالبہ ہم کہ شرط ہے اس واسطے کہ یہ حق اسی کا ہو کیونکہ اس حد اس کی جانب سے دفع عاری ہوتا ہے اور ثبوت میں بھی یہ حد مثل حد شرب کے ہو یعنی مردوں کی گواہی اور لکھا رکھی آواز سے ثابت ہوتی ہے **ص** اور اگر اس کو کہے کہ تو اپنے دادا کا یا مامون کا یا چچا کا یا سوتیلے یا پکا بیٹا نہیں ہو یا کہے کہ تو ایک کا نہیں ہے بیٹا ہو تو دونوں صورتوں میں حد نہ لگایا گیا **ف** اس واسطے کہ اول صورت میں نہ کہنے والا سچا ہو کیونکہ وہ بیٹا دادا کا نہیں ہے بلکہ یا پکا اور اسی طرح مامون اور چچا وغیرہم کا اور دوسری صورت میں اس واسطے کہ ان سب کو بھی باپ کہتے ہیں لیکن مامون اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام کہ **اَلْخَالُ اَبٌ** یعنی مامون باپ پر روایت کیا اس کو صاحب ہدایہ نے **اَوْفَتْحُ الْقَدْرِ** اور تخریج زیلعی میں ہے کہ یہ حد شرب ہے لیکن روایت کی ابو شجاع دہلی نے فردوس میں عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مامون الد جیس کا کوئی والد نہیں ہے اور لیکن چچا اس واسطے کہ کلام اللہ میں ہے **يُعَذِّبُ الْهَلَكُ وَالْهَ اَبَاكَ اَبْرَاهِيْمَ وَاسْمَاعِيْلَ وَاسْحٰقَ** حال آنکہ اسماعیل چچا تھے حضرت یعقوب علی نبینا و علیہ السلام کے اور مان کا خاوند بھی عرف میں باپ کہا جاتا ہے اور کلام اللہ میں کہ حضرت نوح نے فرمایا **اِنَّ ابْنِي مِنْ اَهْلِيْ** اور وہ اون کی بیوی کے بیٹے تھے **ص** اور اگر عرب کو کہا کہ اے آسمان کے پانی کے بیٹے یا ابنو بنی تو بھی حد لگے گی **ف** کیونکہ ان دونوں میں نفی نسب نہیں ہے بلکہ اون کی سخاوت اور صفائی کے سببے اون لقب سے نامزد کرتے ہیں اور اسی طرح بنی ہلہ لوگ بیچ بری عادتیں کہتے ہیں اور اون کی گفتگو میں صلاحت نہیں ہدایہ **ص** اور جو کسی نے میت کو تہمت زانی لگائی تو اس کے باپ اور بیٹے کو اور پوتے کو اور نواسے کو اگرچہ میراث سے محروم ہو اختیار ہے کہ طالبہ حد کا کرین اور امام شافعی کے نزدیک میراث کو جائز ہے کہ طالبہ حد کا کرے اور امام محمد کے نزدیک نواسے کو اور امام زفر کے نزدیک جو میراث سے محروم ہو اس کو طلبہ کا اختیار نہیں ہے اور اگر باپ یا آقا اپنے لڑکے یا غلام کی مان کو تہمت زانی لگائی تو اس کو اور غلام خواستگار اون کی میراث کے منونگے اور صدقہ کی اس شخص کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے جس کو گالی دی ہو تو اگر کچھ کوڑے مارے تھے کہ وہ شخص مر گیا تو اب تہمت لگانے والے کو چھوڑ دینے کے اس واسطے کہ حد کی میراث نہیں ہوتی اور امام شافعی کے نزدیک حد کی بھی میراث ہوتی ہے اور اگر مقذوف قاذف کو معاف کر دے

تو سب کا ہاتھ کاٹا جاوے گا **ف** اس واسطے کہ ہر ایک نے مقدار نصف قرعہ لے لیا تو سب بارق ٹھہرے **ص** اور کاٹا جاوے گا
ہاتھ اگر ساکوان کی لکڑی یا نیزے کی چھڑ یا آبنوس یا صندل یا سنبلہ یا کسی رنگ کا بھوس یا یا قوت یا زبرد
یا موتی یا برتن یا دروازے لکڑی کے ہون چڑھے اور نہ کاٹا جاوے گا ہاتھ شیخیر کے چڑھنے میں مثلاً لکڑی اور گھانس اور نہ کل
اور مچھلی اور پرندہ اور شکار اور یہ تال اور گیدہ اور چوٹا **ف** اس واسطے کہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنفین میں
سے کہ کہا انھوں نے نہیں کاٹا ہاتھ ہاتھ چوکا زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شیخیر میں اور پرندے میں اس واسطے
کہ کاٹا جاوے گا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قطع ہی پرند میں کر گیا اور سکو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعہ
نہیں ملی بلکہ روایت کیا عبد الرزاق نے حضرت عثمان کا قول کہ نہیں قطع ہی پرند میں چھڑ یا آبنوس کی قسم کی مچھلی داخل ہی اور اس طرح
پرند میں مرغی اور ربط اور کبوتر وغیرہ **ص** اور نہ اس شی میں جو جلد ہی بگڑ جاتی ہو مثلاً دودھ اور گوشت اور تر میوہ میں
ف اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہاتھ کاٹنا ہی سیوے میں اور نہ پھل میں خر سے کے روایت کیا
اور سکو امام احمد اور اصحاب سنن نے اور صحیح کیا اور سکو ترمذی اور ابن حبان نے اور نہ کیا کہ نہیں ہاتھ کاٹنا ہی طعام میں روایت کیا
اور سکو ابو داؤد نے مرسل میں جس میں سچی مہلا **ص** اور کھجور میں جو درخت پر ہو اور خر سے میں **ف** اور امام ابو یوسف
نزدیک ہر شے میں ہاتھ کاٹا جاوے گا سوا مٹی اور خاک اور گود کے اور وہ جو حدیث میں ہے روایت کیں اور نہ حجت ہی **ص** اور اس
کھیتی میں جو کٹی نہ ہو **ف** اس واسطے کہ وہ محفوظ نہیں ہی **ص** اور نشا لانے والی چیزوں میں اور آلات لوہے میں
ف مثل ڈھول اور سازنگی اور ستار اور طنبور وغیرہ کے **ص** اور چلیپا میں سونے کی ہو یا چاندی کی **ف** چلیپا
کہ جسکو نصاریٰ اپنی زنا میں باندھتے اور کل اس کی یہ ہی **ص** اور شرط خرچ اور نہ دین اور مسجد کے دروازے میں
اور قرآن شریف میں اور زاد کے میں اگرچہ دونوں **ف** یعنی قرآن شریف اور کو کا **ص** زیور دار ہوں **ف** اور
امام شافعی کے نزدیک مسجد کے دروازے میں اور قرآن شریف میں بھی ہاتھ کاٹا جاوے گا اور امام ابی یوسف کے نزدیک کے
ازاد میں بھی جب کہ زیور اسکا مقدار نصف کے ہو **ص** اور غلام اور دفتروں میں مگر جب کہ نابالغ ہو یا دفتر حساب کے ہوں
ف کہ اس صورت میں ہاتھ کاٹا جاوے گا **ص** اور کتے اور چیتے میں اور امانت میں خیانت کرنے سے اور اوچکے کتے
سے اور لوٹیا جاتے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہی خیانت کرنے والے پر اور نہ لوٹنے والے
اور نہ اوچکے پر ہاتھ کاٹنا روایت کیا اور سکو احمد اور چاروں عالموں نے اور صحیح کیا اور سکو ترمذی اور ابن حبان نے **ص** اور کفن چڑھنے
سے **ف** اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک کفن چڑھنے پر قطع ہی کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ کفن
چڑھائے تو کاٹینگے ہم اور سکو روایت کیا اور سکو بیہقی نے اور کہا ابن المنذر نے کہ مروی ہے ابن ابی شیبہ سے کہ وہ قطع کرتے تھے کفن چڑھنے
اور جواب یہ کہ یہ بیہقی نے اس حدیث کو ضعیف کیا اور اسکی اسناد میں شیر بن جازم مجہول ہے اور کہا ابن العمام نے کہ وہ حدیث
مسکروہ اور اثر ابن ابی یوسف روایت کیا اور سکو بخاری نے تاریخ میں اور ضعیف کیا اور سکو سبیل بن فکوان کی کے
کہا ہے کہ ہم اٹھام کرتے تھے اور سکو ساتھ کذب کے اور دلیل ہماری قول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قطع علی
المتحقی یعنی نہیں قطع ہی متحقی یعنی کفن چڑھنے پر روایت کیا اور سکو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث مرفوعہ نہیں ہائی کسی میں

تو سب کا ہاتھ کاٹا جاوے گا

روایت کی ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے کہہ انھوں نے نہیں چور قطع اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا
 زید سے کہ وہ ان کے کفن چور کو مارا اور کھال یا اور قطع نہیں کیا اور صحابہ بہت موجود تھے اور ایسا ہی مخرج کیا
 ابوسکابہ الزراق نے سمر سے اور ایک وایت میں صنف ابن ابی شیبہ کی ہے کہ مروان نے پوچھا صحابہ اور فقہاء سے اپنے
 وایت کے ایک کفن چور کے باب میں سو جمع ہوئی اسے اوکی اس بات پر کہ مارین ہم اسکو اور پھر امین اسکو اور کہ
 شیخ ابن ابی ہمام نے دفع الاشکاف فی توجیح مذہبنا من جهة الاثار یعنی اب نہیں شک ہر چیز میں ہمارے مذہب کے
 ازہر سے احادیث کے **ص** اور عام کے مال چرانے سے مثلاً بیت المال میں سے چورائی کرے اور مال شکر کے چرانے
 سے بہتر رہنے قرعہ کے یا زیادہ تر نذر کے مال میں سے چرانے سے اور ایسی چیز کے چرانے سے جس میں پہلے اسکا ہاتھ
 کٹ چکا ہو بشرطیکہ وہ چور ہو تو ہر کچھ بدلی نہو اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک اسکا ہاتھ کٹا جائے تو اس سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اگر کوئی چرانے سے تو کاٹو اسکو **ف** روایت کیا اسکو داؤد طنسی نے ابو ہریرہ سے **ص** اور
 حدیث مطعون میں طعن کیا اوسمیں طحاوی نے **ف** بوجہ اس بات کے کہ اسکی اسناد میں قادی ہے اور وہ ضعیف ہے
ص اور اگر بدل گئی ہو تو چرانے سے تو کاٹا جاوے گا جیسے پہلے موت چرایا تھا اور وہیں کاٹا گیا پھر وہ ونگا یا اور پھر
 اسکو چرایا تو پھر کاٹا جاوے گا اور جو شخص کہ اپنے قریب محرم کے پاس مال چرانے سے برابر ہے کہ اسکا مال ہو یا غیر کا لیکن اس کے
 پاس کھانا ہو تو ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور اگر اپنے قریب محرم کا مال جو کسی اور کے پاس تھا اس کے گھر سے یا اپنی مادر رضاعی کا مال
 چرایا تو کاٹا جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مادر رضاعی کا مال چرایا تو کاٹا نہ جاوے گا اور ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اگر چرانے
 شوہر اپنی منکوحہ کا مال یا منکوحہ اپنے شوہر کا اگر چرانے لگے گا محفوہ ہو یا غلام اپنے مالک کا مال خواہ مالک کی زوجہ کا مال یا اپنے
 رکات کیا مال یا یمین نیران کا مال یا مال غنیمت یعنی جو کافرون سے لوٹیں ملاہوف اس واسطے کہ حضرت علی رضی
 نہ کاٹا تھا اس شخص کا جس نے چرایا تھا مال غنیمت کا روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے صنف میں **ص** یا حمام میں **ص** یا مال
 یا اوس گھر میں کا جس میں گھسنے کی اجازت ہو **ف** تو اگر دن کو گھسنے کی اجازت نہو اور رات کو چرانے سے کاٹا جاوے گا
 اور اگر حمام میں کوئی محافظ ہو تب بھی وہاں کے مال چرانے سے کاٹا نہ جاوے گا اور مسجد کے مال میں اگر کوئی محافظ ہو سب اس
 تو کاٹا جاوے گا **ص** اور جو کسی چیز چرانے سے مگر اسکو گھر سے باہر نہ لے جائے یا گھر میں سے اس شخص کو دیدیکو جو باہر گھر کے
 تو کاٹا نہ جاوے گا اور امام ابو یوسف اور شافعی کے نزدیک اگر اس نے ہاتھ گھر کے باہر نکال کے دیا اور دوسرے نے لے لیا تو باہر
 قطع ہوا وجود دوسرے نے گھر کے اندر ہاتھ ڈال کے لیا اور اس نے دیا تو دوسرے پر قطع ہوا اور ذخیرے میں ہے کہ اگر داخل اور
 خارج کے بیچ میں اوس مال کو کھنڈیا اور دوسرے نے آن کر لے لیا تو ایک وایت میں کہ کاٹا جاوے گا اور ایک وایت میں کہ
 کے ہاتھ کاٹے جاوے گے **ص** اور جو گھر کی دیوار میں سوراخ کر کے ہاتھ اندر ڈال کے کچھ لے لیوے یا پھیلی جو آستین کے
 باہر ہو کاٹ لے یا اونٹوں کی قطار میں سے ایک اونٹ یا اسکو بوجھ چرانے تو ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک گھر
 کے اندر ہاتھ ڈال کے لینے سے بھی کاٹا جاوے گا **ف** اور جواب ہمارا اصل میں کورہ **ص** اور اگر اونٹ کو یا اسکو بوجھ
 قطار میں چرانے اور وہاں کوئی محافظ ہو اگر چہ سوا بوجھ یا شیلے کو چیرا تو میں سے اسباب یا ہاتھ صدق میں یا کسی جب

اور استین میں ڈال کر مال سے یا گھر کے حجرے میں سے نکال کر اوس چیز کو صحن میں لائے یا بچھنص حجرے والوں میں سے جو ایک حجرے میں جو دوسرے کا ہونچا لے یا گھر کی دیوار میں سے یا گھر کے اندر گھسے او کسی چیز کو سوراخ میں سے یا گھر کے اندر گھسے اوٹھالے یا کسی چیز کو گھر سے پر لاد کر اوسکو کھانا دے اور کھانا سے باہر لے جائے تو ان سے بچے رتوں میں ہاتھ کاٹا جاوے اور اناقم کے نزدیک کاٹا جاوے گا برابر یہ کہ اوسکو تو یا راہ میں چھوڑ دے اور اناقم فر کے نزدیک ڈال دے یا راہ میں لاد کر لجاوے میں ہاتھ کاٹا جاوے

فصل ہاتھ کاٹنے کی کیفیت کے بیان

چور کا داہنا ہاتھ پونچے سے کاٹ کر داغ دیا جاوے **ف** لیکن ہاتھ کاٹنا تو کلام اللہ سے ثابت ہے اور داغ ہاتھ قرار تین سو دسے اور پونچے سے کاٹنا اس واسطے کہ روایت کی واقفانی اور ابن عدی نے کامل میں عبد اللہ بن عمر کہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ چور کا پونچے سے اور اسناد میں او مکی عبد الرحمن بن سلمہ کہ یہ میں معلوم ہے حال اسکا اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے جابر بن حیات سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کاٹنا ہاتھ پونچے سے اور یہ مسل ہے اور کمالا اوسنے عمر اور علی رضی اللہ عنہما کے لئے انھوں نے ہاتھ پونچے سے اور منعقد ہو گیا اسپر اجماع اور لیکن داغ دینا اس واسطے کہ روایت کی حاکم نے ابی ہریرہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے ایک سارق کے کاٹو اوسکو اور داغ دو اوسکو آخر حدیث تک اور کہنا صحیح ہے بشرط مسلم پر اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد نے فرامیل میں اور قاسم بن سلام نے زبیر بن الحدیث میں اور کمالا واقفانی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے بھی داغ دیا **ص** اور اگر پھر چوری کرے تو بایان یہ کہ کاٹا جاوے اور اگر پھر پیرائے تو کاٹا جاوے بلکہ قید کیا جاوے یہاں تک کہ چوری سے توبہ کرے **ف** اور بایان یہ کہ کاٹا جاوے ٹخنے سے نزدیک کہ علماء کے اور کیا ایسا ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فتح القل ص اور بعضوں کے نزدیک تغیر بھی کرے اور اناقم شافعی کے نزدیک تیسری بار میں بایان ہاتھ اور چوتھی بار میں داہنا پیر کاٹا جاوے **ف** اور پانچویں مرتبہ میں اٹکے نزدیک بھی قید کیا جاوے اور تغیر دی جاتا و عطا اور عمر بن العاص اور عثمان اور عمر بن عبد العزیز سے منقول ہے کہ پانچویں بار میں قتل کیا جاوے **ص** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ چوری کرے تو کاٹو اوسکو پھر اگر چوری کرے تو کاٹو اوسکو پھر اگر چوری کرے تو کاٹو اوسکو پھر اگر چوری کرے تو کاٹو اوسکو **ف** اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملتی بلکہ روایت کی ابو داؤد اور نسائی نے جابر سے کہ لایا گیا ایک چور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سو فرمایا حضرت نے قتل کرو اوسکو تب کہا لوگوں نے یا رسول اللہ یہ چور ہی فرمایا ہاتھ کاٹو اوسکا پھر لایا گیا پھر لائے اوسکو دوسری بار پھر فرمایا قطع کرو اوسکو پھر ذکر کیا اسی طرح پھر لائے اوسکو تیسری مرتبہ پھر ذکر کیا اسی طرح پھر لائے اوسکو چوتھی مرتبہ اسی طرح پھر لائے اوسکو پانچویں بار اسی طرح سو فرمایا اپنے قتل کرو اوسکو کہا جابر نے کہ قتل کیا ہوتا اوسکو اور ایک کونین میں لکرا اور پر سے پتھر ڈال دیا اور نسائی نے اس حدیث کو منکر کہا اور صعب بن ثابت او مکی اسناد میں قوی نہیں اور اور طریقے بھی اس حدیث کے ضعیف ہیں **ص** اور مذہب ہمارا ثور ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا امام محمد بن الحسن نے کتاب الاثام میں خبر دی ہکو ابو حنیفہ نے انھوں نے عمر بن مرفوع سے انھوں نے عبد اللہ بن سلمہ سے انھوں نے علی بن ابی طالب سے کہ فرمایا آپ نے جب چوری کرے چور تو کاٹا جاوے داہنا ہاتھ اوسکا پھر اگر چاہے تو بایان اوسکا پھر اگر چاہے تو قید کیا جاوے یہاں تک کہ نیک ہو جائے کیونکہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ کر دوں اوسکو ایسا

اوسکا کوئی ہاتھ نہ ہو کہ گھاؤ سے بچے اور ہتھکا کرے اوس سے اور کوئی پیر نہ کہ چلے اور پیر اور سی طرح سے سے نکالا
 اوسکو قطنی اور عبا الزراق نے مصنف میں شیعی سے انھوں نے حضرت علیؑ سے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور
 بہقی نے اور نکالا ابن ابی شیبہ نے مثل اسکے ابن عباسؓ سے اور حضرت عمرؓ سے کہ انھوں نے مشورہ کیا اس باب میں اجتماع ہوا
 لوگوں کا رائے پر حضرت علیؑ کے **ف**صل اور اگر وہ حدیث صحیح ہو تو البتہ حضرت علیؑ مخالف نہ کرتے اوسکی اور صحابہ انہیں نہ کرتے
 اوسکے قول سے اور ثاوی نے غصن کیا اوس حدیث میں **ف**صل اور کہا کہ ہم نے تلاش کیا ان آثار کو سونہائی کچھ اصل کی
 اور سید اسطی نے فکر کیا اوسکو سنائی نے اور بیسوط میں ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں **صل** یا یہ کہ وہ حدیث محمول ہے سیاست
فصل یا نسخہ ہی جیسا کہ قتل اوس حدیث میں امام شافعی کے نزدیک بھی نسخہ ہی **صل** اور اسی طرح اوس شخص کا
 حال ہے جو چوری کرے اور اوسکا باپان ہاتھ یا انگوٹھا اوس ہاتھ کا یاد دواؤ نگلیان اوسکی سولے انگوٹھے کے کٹی ہوں
 یا انجی بیکار ہوں یا دوا ہنسیہ کرنا ہو یا وہ چور قبل نالاش کے اوس شنی مسروقہ کو چیلے مالک کے کر دے یا دوسیا مالک ہو چکا
 نہ بد یا بیع سے یا قیمت اوسکی دس درم سے کم ہو جاوے قبل ہاتھ کاٹنے کے یا اوس شنی مسروقہ کی ملک کا دعویٰ کرے
 یا دو چورون میں ایک چور اوسکی ملک کا دعویٰ کرے اگرچہ کوئی دلیل نہ ہو یا مالک اوسکا مطالبہ نہ کرے اگرچہ چور اوسکا اقرار کرے
 کہ ان سے جو تون میں کسید کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا **ف**صل اور ان مسائل میں خلاف امام ابو یوسفؒ اور زفر اور شافعیؒ کا ہی
 اور اصل میں مذکور ہے **صل** اگر دو آدمی ایک چیز چور ہوں اور ایک زمین سے غائب یعنی روپوش ہو جائے اور گواہی سے
 دونوں کے فحے چور ثابت ہو تو وہ چور جو موجود ہے اوسکا ہاتھ کٹے گا اور اگر امانت کے یا غصب کے یا سود کے مال کو
فصل مثلاً ایک دینار کے بدلے میں دو دینار لیے اور اوسکو چرلے گیا **صل** امانت دار اور غاصب اور سود خوار کے ہاتھ
 سے چور یا اور انھوں نے مطالبہ کیا تو ہاتھ اوسکا کاٹا جاوے گا اور یہی حکم تو عاریت لینے اور کر لے سے لینے والے اور مضارب
 اور متزن اور او ش شخص کے مال میں جو اوسکو واسطے خریدنے کے لایا ہے **ف**صل یعنی کٹے ہاتھ سے اگرچہ چور ایجاوے
 اور مطالبہ کریں تو قطع لازم ہوگا **صل** اور اگر مال ان لوگوں کے پاس سے چوری جائے اور اصل مالک مطالبہ کرے
 اوس چور سے تب بھی ہاتھ کاٹا جاوے گا اور اگر ایک چور نے مال چور یا اور اوسکا ہاتھ اوسکے عوض میں کٹا بعد اوسکے وہ مال
 کسی دوسرے سے بچر لیا تو اب اول چور خواہ مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست کرے تو دوسرے کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے گا
 اور اگر غلام نے کسی غیر کے مال کی چوری کا اقرار کیا تو اوسکا ہاتھ کٹے گا تو اگر مال موجود ہو تو اوس مال کے مالک کی طرف
 واپس دیا جاوے گا اور اگر مال ہلاک ہو گیا ہو تو فقط ہاتھ اوسکا کاٹا جاوے گا **ف**صل برابر ہے کہ وہ غلام ماذون ہو یا نہ ہو اور مولا
 اوسکی تکذیب کرے یا تصدیق اور یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہے اور اسمین خلاف ہے ابو یوسفؒ اور زفرؒ اور محمدؒ کا اور سلیمین
 سب کی اصل میں مذکور ہیں **صل** اور ضامن نہ ہوگا اگرچہ اوسنے خود اوسکو تلف کر دیا ہو اور روایت حسن میں ہے امام ابو حنیفہؒ
 سے اگر خود ہلاک کیا ہو تو ضمان لازم آوے گا اور شافعی کے نزدیک چاہے خود ہلاک ہو یا ہوا یا مالک کیا ہو دونوں صورتوں میں
 مالک لازم آوے گا اور ہاتھ بھی کٹے گا **ف**صل تو ہمارے نزدیک ہاتھ کاٹنا اور مال کا تادان دونوں ساتھ نہیں ہوتے
 کہ ہاتھ بھی چور کاٹے اور اوس سے مال کی قیمت بھی دلائی جاوے لیکن اگر وہ ہی مال موجود ہوگا تو واپس لایا جاوے گا

نیز سے سپرے تاکہ جانش اور تین دن تک اسکی لاش سولی پر رکھی جائے اور زیادہ تین دن سے زائد نہ ہو اسلئے کہ اوسمیں جو پیدا ہوگی اور لوگوں کو یاد ہوگی ہدایہ صل اور جمعرت میں جج مال سے لے لیا ہوا ہو اسکا مال و بیگا اور جو شخص کہ مرتکب قتل اور مال لینے کا نہوا ہو وہ بھی مثل مرتکب ہی وف یعنی ڈاکوؤں کو سبک نہ کرے کیسا ان میں چاہیے خواہ اوسنے خود ڈاکہ زنی کی ہو یا دوسری وجہ سے دو سرنے کی ہو صل اور کٹری اور تھمارڈ النہین مثل تلوار کے ہیں وف تو جیسا لکڑی اور تھمر سے کسی کو مار ڈالا ہو یا کسی تلوار سے صل اور اگر کسی کو ڈاکو زنی کرے اور مال لے لیا ہو تو اسکا دارہینا ماتھ اور یا مان بانوں کا لایا ہوگا اور زخم کا قصاص جاتا رہے گا اور اگر ڈاکو صرف زخمی کرے اور مال نہ لے یا جان مار ڈالے پھر زنی سے توبہ کرے یا نہیں اس میں عاقل اور بالغ نہوں یا جس پر زنی کی جائے اس قربت قریب کھتا ہو یا قافلہ کے کچھ لوگ دو سرنے یا تھمیںوں پر کچھ راہزن کی کریں یا رات کو خواہ دن کو شہر میں یا دوشہروں میں سچ میں زنی کرے تو ان سے بھورنوں میں جلازم ہوگی بلکہ اگر قتل عمد ہو تو ولی کو اختیار ہے کہ قصاص لے لے اور اگر عمدہ نہیں ہے دیت ہو یا ولی کو اختیار ہے عفو کا وف اور اس میں خلاف ہوا مام ابو یوسف اور شافعی کا اور وہ مذکور ہو چل ہیں صل اور جو کسی کا قتل کھوت کے مار ڈالے تو دیت لازم ہوگی اور جو شخص کہ اسکی عادت کہے تو اسکو اس کے عوض میں اسلئے سیاست کہ مار ڈالنا چاہیے

کتاب الجہاد

جہاد یعنی کافروں سے دین کے واسطے لڑنا ابتدا میں فرض کفایہ ہی یعنی مسلمانوں کو چاہیے کہ شروع لڑائی کا نوکر بن کر اگر بعض مسلمان کر لینگے باقی سبکی گردن سے ساقط ہوگا وف فرضیت جہاد کی ثابت ہوتی ہی قول اللہ تعالیٰ کے مَا قَاتِلُوا الْمُشْرِکِیْنَ کَافَّةً کَمَا یَقَاتِلُ الْمُکُفُّرُ کَافَّةً اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد میں نہ والا ہو اوس نے مانے سے کہ اوٹھایا مجھ کو اللہ تعالیٰ نے یہاں تک کہ اگر لگی اخیر است میری و قتال سے روایت کیا اسکو ابو داؤد انس سے صل اور اگر کوئی نکرے تو سب گنہگار ہونگے اور جہاد لڑنے کے اور عورت اور غلام اور اندھے اور یا باج اور یا تھ بانوں کے پر فرض نہیں وف اسواسلئے کہ اگر کبھی وقت رحم کا ہو اور عورت اور غلام کو خاوند اور مولا کے حق سے فراغت نہیں اور اندھے اور یا باج اور یا تھ بانوں کئے اوس سے عاجز نہیں صل اور فرض عین ہے اگر کا غیر چھداؤین تو اس صورت میں عورت بدوں اجازت اپنے شوہر کے اور غلام بدوں اجازت مالک کے جہاد کو نکلیں تو پہلے جس شہر پر کا فر چڑھے ہیں مان لے لوگوں کے جہاد فرض ہوگا پھر ان لوگوں پر جو اوس سے قریب ہیں جبہ خبر یابوین اور اوس شہر والے لوگ مقابلے سے عاجز ہو جائیں یا ہستی کریں پھر ان لوگوں پر جو اوس سے قریب ہیں جبہ خبر یابوین اور ان لوگوں کا یہی حال ہو یہاں تک کہ فرض ہو جائے یا جمیع اہل اسلام پر شرق اور غرب میں اور نظیر اسکی نماز جنازہ ہو کہ اول مسایہ اور ساکنان قربت جواریت پر فرض ہوتی ہو پھر اگر وہ نکرین اور دور والوں کو خبر ہو نہ تو اوپر فرض ہوتی ہی یہاں تک اگر کوئی ماؤنکر سے تو سب گنہگار ہوتے ہیں اور جہاد ہر دور کا ہے مگر اگر ناکر وہی بشرطیکہ بیت المال میں مال پایا جائے ورنہ نہ کر وہ نہیں کہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنے والوں کو دین وف اسواسلئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لی تھی ایک زرچہ غوان سے روایت کیا اسکو ابن اسحق نے اور حضرت عثمان سے بھی ایسی منقول ہو روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور ابن سعد نے طبقات میں صل پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو مجاہدین تو اول اوسنے مسلمان ہو جانے کی درخواست کریں وف اسواسلئے کہ روایت کی عبد الرزاق نے ابن عباس سے کہ

نہیں لڑائی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قوم سے یہاں تک کہ بگایا نہ ہو انکو طرف اسلام کے اور آخر کچ کیا اوکا
 حاکم نے اور صحیح کیا اوکو تو اگر لڑائی کرینگے قبل بگایا نہ کے طرف اسلام کے تو اگر ہمارے ہونگے صلہ اگر وہ مسلمان ہوتا
 مان لیں تو بہتر ہوتا اس واسطے کہ طلب حاصل ہو گیا تو اب انکے قتال سے باز رہیں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حکم کیا گیا میں کہ قتال کروں لوگوں سے یہاں تک کہ کہیں فتح نہ ہو کہ نہیں ہو کوئی مجبور سوا اللہ کے روایت کیا اوکو بخاری
 و مسلم نے ابن عمر سے صلہ اور اگر نہ مانیں تو ان سے جزیرہ طلب کریں ف اس واسطے کہ حدیث بریدہ میں ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر وہ انکار کریں اسلام سے تو طلب کرو ان سے جزیرہ اگر وہ قبول کریں تو بھی قبول کرنا
 روایت کیا اوکو مسلم نے صلہ اگر جزیرہ دینا قبول کریں تو ان کے واسطے ہے جو ہمارے لیے ہو یعنی ان کے جانی مال کو محفوظ رکھنا
 چاہیے اور ان پر جو وہ جو ہم پر ہو یعنی سادات میں ان کے احکام مثل مسلمانوں کے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ان پر جزیرہ تاکہ ہو جاویں جن ان کے مثل ہمارے خونوں کے اور مال ان کے مثل ہمارے مالوں کے ف روایت کیا اوکو شافعی نے
 مسند میں اور اسناد میں اوکی ابوالجناوب ہی ضعیف کیا اوکو دارقطنی نے صلہ اور حسین کی کو کہ دعوت اسلام
 نہ پونہی ہو اوس کے ساتھ ہم نہ لڑینگے ف اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ سے کہ تم کو چو
 اہل کتاب پر سونپنا اوکو اول دفعہ بلانے کا لہذا اللہ کے روایت کیا اوکو بخاری و مسلم نے صلہ اور اگر پہلے
 دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو مستحب ہے کہ لڑائی کے شروع میں پھر ان سے مسلمان ہو جانے کو کہدیا جاوے اور یہ جواب
 نہیں ہے کہ چونکہ وہی ہی نافع ہے کہ ان کو چھاپا مارا نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی صطلق پر اور وہ غافل تھے پھر مارا لڑنے والو
 ان کے اور قید کیا اولاد کو ان کی کہا جیسے عبداللہ بن عمر نے روایت کیا اوکو بخاری و مسلم نے اور ظاہر ہے کہ چھاپے میں ٹکانا
 نہ دینا جو تاہم طرف اسلام صلہ پھر اگر جزیرہ دینا بھی قبول کریں تو اللہ تعالیٰ سے مدد کی درخواست کر کے ان سے لڑینگے
 ف اس واسطے کہ حدیث بریدہ میں ہے کہ اگر وہ انکار کریں جزیرے سے تو مدد مانگ لے اور اگر ان سے صلہ صلہ
 فلاخر کے ف اور تاہم تاکت حرب مثل قبا و تنفک کے صلہ اور کافروں کو جلاوینگے اور ڈبووینگے اور تیر مارینگے
 ف اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھ لیا ایک فلاخر کو طائفہ النون پر روایت کیا اوکو ابوداؤد و ترمذی
 کچھول سے اور راوی اوس کے معتبر ہیں اور موصول کیا اوکو عقبلی نے حضرت علی سے لیکر سنہ اوکی ضعیف ہے اور جلاویدا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت کو بنی نضیر کے اور کاٹ الا انکو روایت کیا اوکو سلم سے صلہ مگر یہ وہ بعض
 مسلمانوں کو اپنی سپہ سالارین اور ہم تیر وغیرہ مارنے میں کافروں کی نیت کرینگے یہ مسلمانوں کی ف یعنی اگر کافر مسلمان
 کو اپنی سپہ سالار اور اوکی آدمین کھڑا ہو اور اوس کے مارنے کی ضرورت ہو تو صرف کافر کی نیت سے تیر وغیرہ مارنا ناجائز ہے
 گو مسلمان بھی زخمی ہو یا مارا جاوے صلہ اور ان کے درخت کاٹ ڈالیں گے اور ان کی کھیتی باڑی اور جائیدادیں گے اور خاک کریں گے
 ف یعنی حد نہ توڑینگے اور صحیحین میں ثابت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کرو فریب ہو تو باہر ہو
 کہ دھا اور کر میں فرق پہچانیں تو جب تک کہ لڑائی ہو رہی ہو تو مکہ حرام نہیں اس طرح کہ ہم انکو اس طرح دکھلاویں کہ نہیں لڑیں
 اور جب سطر ہو جاوے تو ان سے لڑیں یا ہم اور کسی طرف چلے جاویں اور وقت ان کی غفلت کے رات کو ان پر چھاپا پڑیں

اوس وقت کے کہ ہائے اور لشکر پہنچ میں عہد ہو گیا کہ آج کے روز ہم نہ لڑینگے اور پھر دنا دیکے لڑینگے تو یہ مکر نہیں ہے بلکہ عہد توڑنا ہی اور یہ حرام ہے اصل اور مال غنیمت میں نہایت کم رنگ اور شکر لینی کیلئے ناک کا ان نہ کاٹینگے اور وہ جو غنیمتیں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منکر کیا تھا **ف** اور حدیث اونکی کتاب الطہارت کو میں کے باب میں گذری **صل** منسوخ ہے ماحضہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نہ چڑھاؤ مال میں سے غنیمت کے اور عہد نہ توڑو اور ان کا نہ کاٹو **ف** روایت کیا اوسکو سلم نے حدیث بریدہ میں **صل** اور شکر میں اللہ تعالیٰ کی پیدائش کا بدل دینا ہے تو حرام ہے **ف** اسواسطے کہ اسکی پیدائش کا بدلنا حرام ہو **صل** اور لشکر کے اور بچقل اور بوڑھے فرقت اور اندھے اور ابلہ کو اور عورت کو نہ مارینگے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شیخ قافی اور اپاہج اور اندھے کو بھی مارینگے اور یہ کہ کتب میں کہ ان لوگوں سے لڑائی مستحق نہیں ہوتی تو اسکا مارنا بھی جائز ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا قتل سے عورتوں اور لڑکوں کے روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے اور آپ نے دیکھا ایک عورت کو لڑائی میں کہ قتل ہوئی تھی سو فرمایا کہ نہیں تھی یہ قابل قتال کے روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور نسائی نے **صل** مگر یہ کہ جب کوئی ان میں سے حاکم ہو یا لڑاؤ یا صاحب مال ہو کہ کافروں کو مستعد کرنا ہو لڑائی پر یا لڑائی کے امور میں مشورہ دینا ہو اور منع ہو کہ مسلمان لڑکا اپنے باپ شکر کو ابتداء قتل کہ بلکہ لڑکے کو اس کے مار ڈالنے سے دیر کرنا چاہیے کہ دوسرا شخص انکو مار ڈالے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَصَاحِبُ مَثَلٍ إِنْ لَمْ يَكُنْ يُدْعَىٰ بِالنَّبَوِيِّ لَا يُجِبْ دَعْوَاهُ** یعنی اسکو کہ الدین سے دنیا میں جو افق دستور کے اور یہ دستور سے بید ہو کہ ابتداء باپ کو مار ڈالے **صل** اور اگر باپ اس کے قتل کا قصد کرے اور اسکو اس سے بچنے کی کوئی صورت نہ بن سکے تو اسکو مار ڈالے **ف** اسواسطے کہ مقصود بچنا ہی بلکہ جب باپ مسلمان اپنے بیٹے پر تلوا کہ بچنے اور بیٹے کو بچنے کی کوئی صورت نہیں بنے بغیر قتل کرنے باپ کے تو قتل کرے اسکو تو کافر باپ میں بدرجہ اولیٰ قتل کرنا جائز ہوگا ہدایہ **صل** اور بھی منع ہے قرآن اور عورت کو ایسے لشکر میں جہاد لینا جس میں جمعیت تھوڑی ہو اور اگر بڑا لشکر ہو اور گمان غالب ہو فتح کا تو کچھ مضائقہ نہیں **ف** صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں موسیٰ بن جعفر بن عمر سے کہ منع کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے کہ سفر کیا جائے قرآن کو لیکر دشمن کے ملک میں اور ایک روایت میں سلم کی ہے کہ میں خوف کرتا ہوں اس بات کا کہ میں نے اسکو دشمن **صل** اور اگر امام کافروں سے صلح کرے میں بہتری دیکھتا ہوں کہ اس سے صلح کرے **ف** خواہ مال دیکر یا لیکر اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِبْهُمْ** اودو **وَكُلٌّ عَلَى اللَّهِ** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کی اہل کفر سے اس بات پر کہ لڑائی کو موقوف رکھیں پس میں تک ایسا ہی کر دے سیرت محمد بن اسحق اور سیرت ابن شہاب میں یہ روایت ہے کہ صلح مذکور کی **صل** اور صلح کی تہذیب الیں اگر تو پناہ چاہا ہو انکو اطلاع دیکے اور اگر کفر خیانت کرے بعد من اطلاع دیکے تو منسوخ لڑیں **ف** اسواسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے توڑ ڈالی وہ صلح جو کی تھی مشرکین کے سے اور در صورت خیانت نہ کرنے کافروں کے بغیر اونکی اطلاع دہی کے لڑنا جائز ہوگا کیونکہ یہ دعا ہو جاوے گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عہدوں میں قہاری نہ دعا اور یہ حدیث غریب ہے اور قول جو عہد میں عہد نہ کا لیکن اسکے معنوں میں اور حدیث میں صحیح آتی ہیں **صل** اور مردوں سے صلح کر لیں لیکن مال تعلیم اور اگر لے لیا تو پھر انکو

وایسے میں اور مسلمان کافروں کے ہاتھ تھمیا رہ کر گھوڑے اور گوانا بیچیں گے اور یہ بیچنے والے کفار اس واسطے کہ روایت کی ہو جی سنیہ میں اور بڑا سنیہ میں اور ابانی نے منجم میں عمران بن حصین سے روایت کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہتھیار کے بیچنے سے فقہ فوساؤ میں اس سے پہلے سے ہوا یہ کہ یہ موقوف ہوا۔ روایت کیا اور اسکو ابن عدی نے کامل میں لیکن سند اسکی ضعیف ہے اصل اور جس کافر کو کوئی مسلمان مرد یا عورت آزاد یا نہ دے تو امان اسکی صحیح ہے اور اسکو قتل کر سینگے لیکن اگر امان دینا بڑا ہو تو اس کو توڑ دینا اور حاکم امان دینے والے کو تادیب کرے اور اصل اس میں قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مسلمان برابر میں خون اس کے اور ذمہ داری کر سکتا ہے اور فی اسکا عین ہی بہت کم اور وہ ایک ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور بخاری میں وسلم نے اصل اور اگر کوئی غمی یا قیدی یا بے بودا اگر مسلمان اس کو نکالے یا غلام یاوشہ جمع اسلام لایا ہی لیکن ہماری طرف نہیں لایا ہوا لڑکا یا بچہ خون امان اسکی باطل ہے ہر وقت اور امام محمد کے نزدیک امان غلام کی صحیح ہے اس واسطے کہ فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر امان غلام کی ہے یعنی جائز ہے اور ہر ایسے میں ہے کہ روایت کیا اسکو ابو موسیٰ اشعری سے روایت کیا ابن السامی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے چنانچہ نہیں جاتی لیکن روایت عبد الرزاق نے حضرت عیسیٰ سے باندہ اس کے موقوف اور ابن ابی شیبہ نے اور ذیل امام صاحب کی مذکور ہے ایسے میں ہے

باب غنیمتوں کا اور اوسکے بانی کے گریبان میں

مسلمانوں کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور زیر دستی سے فتح کرے اس کو لشکر میں بانٹ دے یا اس ملک کے باشندوں کو
 اوپر قرض رکھے اور ان خود پر جزیرہ اور ان کی زمین پر خراج چھوڑا تو اس کو قید و اسیر کی یہ حکایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خیر کے ملک میں ایسا ہی کیا تھا اور دوسرے سلسلے کی یہ حکایت آنحضرت محمد نے اہل عراق کو اس کے ملک پر برقرار رکھا تھا اور ان کی
 زمینوں پر خراج بانجا تھا اسی سے اور قیدیوں کو اختیار ہی جاسے اور اسی سے اسوات کے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے امرا عقبہ بن ابی معیط وغیرہ کو قیدیوں کے ہاں سے جو کچھ حاصل کیا اور امام شافعی کے نزدیک جہازت ہوئی اور دلیل ہماری
 اور نہیں جائز ہے کہ اول قیدیوں کو مفت احسان کھڑک چھوڑ دیں اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہے تو اور دلیل ہماری
 قول ہے اللہ تعالیٰ کا اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ص اور جائز ہے کہ مال لیکر ان کو چھوڑ دیں قبل
 موقوف ہونے لڑائی کے نہ بدلے میں مسلمانوں کے جو کافر دین کے نزدیک قیدی ہیں اور بعد موقوف ہونے لڑائی کے مال لیکر
 چھوڑنا باجماع ہمارے علما کے جائز نہیں ہے اور مسلمانوں کے بدلے میں بھی چھوڑنا امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں ہے
 اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف سے اس باب میں روایتیں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں
 دار الحرب کو واپس بھیج دینا کیسے نزدیک جائز نہیں ہے بھی حرام ہے وراثتی کے کو جہن کاٹنی جس صورت میں کہ اس کا دارالاسلام میں
 لانا مشکل ہو بلکہ فسخ کر کے ان کو جلا دیا جائے تاکہ کافر فائدہ نہ اٹھا دیں اور امام شافعی کے نزدیک وہ وراثتی
 چھوڑ دے جاویں اور دلیل لاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا تو فسخ کر دینے سے بکری کے گوشت سے گناہ
 کے اور جو بکریاں یہ کہ یہ حدیث مرفوعہ نہیں ہے بلکہ قول ابوبکر کا ہے روایت کیا اس کو مالک نے مؤطا میں اور دلیل ہماری یہ کہ فسخ کرنا

میوان کا واسطے غرض صحیح کے درست ہو اور نہیں شک ہے اس بات میں کہ کافروں کی شہادت نوزے سے بڑھنے اور کوئی
 غرض نہیں ہے اگر ان کو زندہ چھوڑ دیں تو کافروں کی منفعت ہوگی اور باعث ان کے غلبے کا ہوگا اور زندہ کو چھین کر کھانے کو نہ
 پیش کیا ہو اور نہ کھانے کے واسطے صحیح میں یہاں کہ وہ پیر کو رہا اور جو چیزیں جلائے سے نہیں جلتی ہیں تو اس کو کاڑھیں یا سب سے تمام
 کافروں کو اطلاع ہو تو یہاں کہ اس کا فزون کے مالکین بال غنیمت کو نہ باتیں و اما م شافعی کے نزدیک
 مانٹا ہے اور دلیل ہاری یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا غنیمت کی بیع سے دار الحرب میں تو قسمت بھی بہتر
 بیع کے یہ ہدایہ اور یہ حدیث غریب ہے کہ ماہی شیخ ابن القمام ص اور اگر لشکر والوں کو مال اس لیے بانٹ دیں کہ ان کے پاس
 امانت ہے دارالاسلام میں داخل ہو کر پھر قسمت کی جاوے گی تو جائز ہے اور چونکہ مسلمانوں کو چونچے وہ مال غنیمت میں اپنے
 شریک بنے اگرچہ مد کے لوگوں کو کافروں کے لئے کا اتفاق نہ ہوا ہو مگر بازار میں شخصی اور جو کہ دار الحرب میں مد کے شریک ہوگا اور
 امام شافعی کے نزدیک جو شخص کہ بعد کفار کی شکست کے مر جائے اگرچہ دار الحرب میں مرے تو شریک ہوگا اور حصہ و سکا اس کے لئے
 کو ملے گا اور جو دارالاسلام میں اگر مرے گا تو حصہ و سکا اس کے لئے نہ ملے گا سب کے نزدیک انہوں کو اس کے دلایا جاوے گا اور جائز ہے مسلمانوں
 کو مال غنیمت سے ان شیا کو تقسیم سے پیشتر دار الحرب میں کام میں لاوین کھانا اور گھانٹا اور لکڑیاں جلائے کی اور دلیل اور
 ہتھیار جنگی حاجت پر صرف اس واسطے کہ روایت کی بہت سی ہے عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و خبیث کے کھانا اور چرواہا اور نہ اوٹھاؤ اور نکالاؤ و کو واقعی نے منازعی میں اور سنگ ص اور جب دار الحرب میں غنیمت
 تو ان کو کام میں لاوین بلکہ جس قدر اپنے پاس بھی ہوں ان کو مال غنیمت میں اپنے میں بکر ان کا بیچنا جائز نہیں ہے اور جو شخص کہ کافروں
 میں سے مسلمان ہو جاوے گا اس کی جان قبل سے اور اولاد وغیرہ اس کی قید اور جو مال کہ اس کے پاس ہوگا یا کسی مسلمان یا ذمی کے
 پاس امانت ہوگا غنیمت ہو جانے سے محفوظ رہے گا اس واسطے کہ روایت کی امام محمد بن عروہ بن الزبیر سے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ اسلام لائے کسی چیز کے ساتھ تو وہ چیز اس کی ہو اور اسناد میں اس کی ابن مسعود ضعیف ہے اور
 روایت کیا اس کو مسند میں منصور نے اسناد صحیح اور روایت ابی داؤد میں ہے کہ فرمایا آپ کہ قوم جب اسلام لائی تو محفوظ کر لیا
 انھوں نے اپنی جانوں اور مالوں کو ص لیکن اس کے مسلمان ہونے سے اس کی اولاد کو بار یعنی بڑے اس کے اور اس کی عورت
 حمل اور زمین اور غلام جنگی اور جو مال اس کا کہ حربی کے پاس امانت ہو یا غصب ہو محفوظ نہ رہے گا بلکہ غنیمت میں داخل ہوگا

فصل غنیمت کی قسمت کے بیان میں

جو شخص کہ دارالاسلام کی حد سے آگے بڑھنے کے وقت سوار ہو اگرچہ بعد اس کے گھوڑا اس کا مر گیا ہو اور وہ وقت لڑائی کے
 پیادہ ہو اس کے لیے دو حصے ہیں اور جو وقت نکلنے کے دارالاسلام کی حد سے پیادہ ہو تو اس کا ایک حصہ ہے اگرچہ وقت لڑائی کے
 سوار ہو اور امام شافعی کے نزدیک اعتبار سوار اور پیادہ ہونے میں لڑائی کے وقت کا ہی اور سوار کے لیے ان کے نزدیک تین حصے ہیں
 و ابویہ بن زبیر جو صاحبین کا اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح عبد اللہ بن عمر
 کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے سوار کے دو حصے اور واسطے پیادے کے ایک حصہ اور تفصیل فتح القدیر
 ص اور سوار کے اگر دو گھوڑے ہوں تو تین حصے ایک ہی کا حصہ ملے گا اور اونٹ اور خیر کے واسطے کچھ نہیں اور غلام اور اس کے

اور حضرت ابو ذرؓ کے واسطے اگر ابراہیمؑ یا امانہ تھیں تو ان کو پورا حصہ نہ ملے گا بلکہ کچھ حصہ اور اس حصہ جو حصہ غنیمت کے نام سے
 موافق ہے یا عام حصہ دلایا جائیگا۔ اور ایسا ہی وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکالا اور اس کو اصحاب میں نے
 حصہ اور مال غنیمت سے پانچواں حصہ تمیموں کا ہونے کا پھر گئے ہوں اور سکیکینہ کا اور مسافروں کا اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی قربات کے فقیر یعنی ان تینوں قسموں یعنی تمیموں اور سکیکینوں اور مسافروں پر قدم رکھے جاویں اور جو لوگ
 اوس میں غنی ہوں اور کا حق اس پانچویں حصے میں نہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ کا جو اس آیت میں ہے **وَأَعْلَقُوا أَلْتَمَ غَنِمَتُهُمْ**
مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ الْبَقِيَّةُ صرف تبرک کے واسطے ذکر ہو اور جو حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی فاکت
 سبب سے جاتا رہا جیسے کہ صفی جاتا رہا کہ ابامرا اور بادشاہوں کو صفی لینا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صفی لینا اور
 اوصی وہ مال جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت سے اپنے نفس نفیس کے لیے پسند فرماتے تھے جیسے کوئی تموار یا زریا اور کوئی
 چیز پس ابامرا کو اپنے لیے پسند کرنا اور ستائیں **صل** اور ابامرا شافعی کے نزدیک مال غنیمت کے پانچ حصے کریں ایک حصہ
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا اور دو خلیفہ کو ملیگا اور ایک حصہ خاص ذوی القربی کا یعنی بنی ہاشم اور بنی مطلب کا **ف** ہر ایک
 غنی ہوں یا فقیر **صل** ہاں چاہیے کہ بنی ہاشم بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدالمناط ہیں اور عبدمناف
 کے چار بیٹے تھے ہاشم اور مطلب اور عبدشمس اور نوفل **ف** سنن ابوداؤد وغیرہ میں مروی ہے کہ **صل** جب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے غنیمتوں کو یا ثلثا تو پانچواں حصہ ذوی القربی کا تقسیم کیا دیمان اولاد ہاشم اور مطلب کے ہاشمائی تھے اولاد بن
 عبدشمس کے اور جبر بن یطعم اولاد سے نوفل کے اور دونوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ہم انکار زمین کرتے ہیں بزرگی
 اولاد ہاشم کا اس واسطے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے وہیں رکھا یعنی انھیں کی اولاد سے جو ذوی القربی مطلب ہم پر کیا بزرگی ہے کہ آپ نے
 ان کو دیا اور ہم کو نہ دیا تو فرمایا آپ نے کہ انھوں نے نہ چھوڑا بلکہ زنا مجاہدیت میں اور اسلام میں تو ابامرا شافعی اب بھی سمجھتے ہیں
 موافق قسمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ ہم کہتے ہیں کہ آپ نے صرف یہی وجہ بیان کی کہ بنی مطلب میری اعانت اور
 نصرت کی تو یہ بات آپ کی وفات سے باقی رہی تو اب مسئلہ قارب آپ کے مستحق ہیں بسبب فقر کے جیسا کہ فرمایا آپ نے
ف واسطے بنی ہاشم کے **صل** کہ اللہ بدل یا تم کو صدقوں سے پانچویں حصے کا پانچواں حصہ یعنی ایک حصہ **ف**
 اور یہ حدیث کتاب الزکوٰۃ مصارف کے باب میں گذری اور روایت کیا اس کو ابن ابی حاتم نے تفسیر میں اور اسناد اوسکی حسن
صل اور جب یہ کہ بدلہ زکوٰۃ کا ہوا تو جو حق زکوٰۃ کا ہو گا وہ اس کا بھی ہو گا اور منقول ہے کہ خلفائے راشدین قسمت کرتے تھے
 چارے طریق پر **ف** روایت کی ابو یوسف نے کلبی سے انھوں نے ابوصالح سے انھوں نے ابن عباس سے کہ تمسکاً بالربا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پانچ حصے کر کے ایک اسطے اللہ کے اور رسول کے اور ایک اسطے ذوی القربی کے
 اور ایک اسطے یتامی کے اور ایک اسطے مساکین کے اور ایک اسطے مسافروں کے تقسیم کیا ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم
 نے اس کو تین پر ایک اسطے تمیموں کے اور ایک اسطے مساکین کے اور ایک اسطے مسافروں کے اور روایت کی طحاوی نے
 ماندا کے **صل** اور حضرت عمرؓ دیتے تھے ان کے فقروں کو **ف** کما شیخ ابن العمام نے کہ اس تصریح سے جتنے نہیں پائے
صل اور اگر کوئی مسلمانوں کی جماعت یا حرب میں شمال غنیمت ملاوین تو اس کا پانچواں حصہ ہاں چاہیے کہ ان کے پاس

لشکر وغیرہ ہوا امام کے اذن سے گئے ہوں اور جو امام کے بغیر اذن کے اور لشکر کے چلے گئے ہوں تو اوہمیں سے باہر ہوں حصہ نہ لیا جائے اور امام کو اختیار ہو کہ حالت قتال میں لشکر کو بڑا ٹکڑہ کرے اور حصہ دلاوے قتل پر شہداء کے کہ جو کوئی کسی کافر کو مار گیا تو اس کا سامان قاتل کو ملیگا یا چھوٹے لشکر سے کہے کہ میں نے تمہارے واسطے غنیمت کی جو چٹھائی بعد خمس نکالنے کے مقرر کردہ یعنی غنیمت میں سے خمس نکال کر چار حصے جو تھے اونہیں ایک حصہ تمکو دو گنا اور تین حصے سب لشکر میں تقسیم کرو گنا کافی اس واسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** اے نبی ستمذکر اور غنیمت نہ لاسلمانوں کو قتال پر ص اور نہ بربطہ اور بعد آجائے غنیمت کے دارالاسلام میں **فَاسْأَلُوا** اس واسطے کہ اب سب کا حق اوسمیں ہو گیا **ص** خمس سے **ف** کیونکہ خمس میں اون لوگوں کا حق نہیں **ص** اور سامان یہ ہو کہ سواری اور کپڑے اور ہتھیار اور جو کچھ کہ اوسکے پاس مع جانور پر تو اگر امام نے زیادہ دینے کا حکم نہ کیا تو اسباب مقتول کا سب میں تقسیم ہو جائیگا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک ہمیشہ سامان مقتول کا قاتل کو ہو گا کیونکہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے **مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَكْبُهُ** روایتاً اوسکو اسحق بن اہویہ نے مسند میں اسی لفظ سے اور ابو داؤد اور ابن حبان اور حاکم نے اس شرط سے اس لفظ سے **مَنْ قَتَلَ كَافِرًا فَلَهُ سَكْبُهُ** اور جماعت نے سوا انسانی کے اس لفظ سے ابو قتادہ سے **مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَكَ عَلَيْهِ يَدِيَّتُهُ فَلَهُ سَكْبُهُ** یعنی جو شخص کہ قتل کرے کسی کافر کو اور اس کے پاس گواہ ہوں واسطے اوسکے ہر سامان میں مقتول کا اور دلیل امام اعظم کی یہ ہو کہ بقول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ کثین میں زیادہ کرنے کے لیے فرمایا تھا نہ یہ کہ اسکا ہمیشہ حکم شرع میں اور نہ دالت کرتا ہو اس پر وہ جو روایت کی طبرانی نے معجم کبیر اور واسطع میں کہ ایک شخص نے ارادہ کیا کل مال لے لینے کا قاتل کے اور ابو عبیدہ نے ارادہ کیا کہ ہمیں باہر ہوں حصہ کریں کہ اسعاف نے کہ سناتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے **اِنَّكُمْ لَلرَّعِي مَا كَاتِبَتْ بِهٖ نَفْسُ** اے ماہر یعنی آدمی کا وہ حصہ ہی جتنے میں اوسکا امام خوش دل اور راضی ہو اور روایت کیا اسکو اسحق بن اہویہ نے تفصیل فتح القدر میں رقم

باب کافرون کے غلبے کے بیان میں

اگر بعض کافر بعض کافروں پر غالب ہو کر افریقہ و قید کریں اور اودھ کا مال لے لیں یا اونٹ ہمارے بھگا کے اودھ کے پاس چلے جاویں یا مسلمانوں کے مالوں پر غالب ہو جاویں اور ان مالوں کو دار الحرب میں لیجاویں یا مالک ہو جائیں گے اور امام شافعی کے نزدیک کافر مسلمانوں کے مال کے مالک نہ ہونگے اور دلیل ہماری اصل میں کوری ص اور کافر ہمارے آزاد اور مدبر اور اقم لاد اور مسکتاب و غلام کو جو اودھ کے پاس بھاگ گیا ہو مالک نہ ہونگے اگر چہ اوسکو لے لیویں اور ہم اگر افریقہ پر غالب ہاویں تو اپنے آزاد شخصوں کے اور اودھ کے مالوں کے مالک ہو جائیں گے تو جو مسلمان اپنی چیز بھینڈے مان یا بے وہ غنیمت کی تقسیم سے پیشتر اوسکو مفت لے لے اوسکا عوض کچھ نہ ہے اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد اوسکو اپنا مال ملے تو اوس مال کی قیمت دیکر لے سکتا ہو و ہوا سٹلے کہ روایت کی دارقطنی اور بیہقی نے سنن میں ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون مالوں میں کہ لیجاویں اوسکو دشمن اور مسلمان بھر چھین لیویں اونسے اگر صاحب مال اوسکو پاوے قبل قسم کے تو وہ حقدار ہی اوسکا اور اگر پاوے اوسکو اور قسمت ہو چکی ہو تو لے کیو قیمت سے اور اسناد میں اوسکی حسن بن عمارہ ضعیف ہی اور نکالادارقطنی نے مانند اسکے ابن عمر سے اور ابن اوسکی اسناد میں ضعیف ہی اور ذکر کیے زلیعی نے تخریج ہدایہ میں اس باب میں بہت تارص اور جو کسی سوداگر نے

کافروں سے وہ چیز مول لی ہو اور دارالاسلام میں لے آیا ہو تو جتنے دام سوداگر کے لگے ہوں اور مستدر دیکرے سے ^{سلف} اس سے
کہ روایت کی ابو داؤد نے مرسل میں تمیم بن طرفة سے کہ ایک شخص نے ایک شخص کے پاس ایک ناقہ پایا اور قصداً وٹھایا اسکا بی
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قیام قائم کیے ایک نے گواہ کہ یہ میرا ناقہ ہی اور دوسرے نے قائم کیے اس بات پر کہ اس ناقہ کو خرید کیا
وتمیم سے تو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر چاہے تو تولے اس قیمت سے کہ خریدتا ہے جتنے کو اس شخص نے ور نہ چھوڑے تو
اوسکو اور ذکر کیا اسکو عبدالحق نے احکام میں اور کہا کہ اسناد کی اس حدیث کی یاسین الزیات نے سماک بن حرب سے
اوسنے تمیم بن طرفة سے اوسنے جابر بن ہریرہ سے اور یاسین بن عقیف نے کہا ابن القطان نے کہ ایسا ہی کیا ابن حزم نے اور ابن
نہیم بچاتا ہوں اس سند کو ٹھکانہ فی بخیر الہدایۃ للنیلی ص اگرچہ اوس مال کی آنکھ چھوٹ گئی ہو اور اوسکا منہ
اوس تاجر نے لے لیا ہو تو اب سلطان مالک کو نچا ہیے کہ آنکھ چھوٹنے کے عوض کو مشا غلام کے مول میں کم کر کے دے تو اگر
قیدین بڑا اور خریدنا دو بار ہو تو مشتری اول دوسرے سے اوسکا دام دیکرے اور پہلا مالک دونوں دام مشتری اول کو دے
اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ کافر زید کے غلام کو بکر لے گئے اور عمر و اوسنے سوروی کو خرید لیا یا پھر دوبارہ اوس غلام کو کافر بکر لے
تو بکر اوسنے سوروی کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر و اوس غلام کو لیکر تو بکر کے دام یعنی سوروی دیکر لے گا اور زید اگر عمر سے
لیا جا ہیگا تو وہ دینے پر تیار ہو گیا اس لیے کہ عمر کے اوسپر دو سو گدے ہیں اور زید کو اختیار نہیں کہ بکر سے سوروی دیکر خریدے کیونکہ بیعت
میں عمر کے روپ ضائع ہو جائینگے مسئلہ اگر کوئی غلام اپنے مالک کا گھوڑا اور اسباب بیکر کافروں کی طرح چلا گیا اور انھوں نے اوسکو بکر لیا
اور کوئی سوداگر اوسنے وہ غلام اور گھوڑا اور اسباب مول لیکر دارالاسلام میں لے آیا تو مالک قدیم اوس غلام کو سوداگر سے
مفت لے سکتا ہے اس لیے کہ کافر ہمارے غلام کے مالک نہیں ہوتے اور غلام کے سودا اور اسباب مول دیکر لے جتنے دام مشتری
کافروں کو دیے ہوں اس لیے کہ اون چیزوں کے وہ مالک ہو گئے تھے اور اگر کوئی کافر جو مسلمانوں کی اس دارالاسلام میں آیا ہو
مسلمان غلام کو خرید کرے اور اپنے ملک میں اچانے تو وہ آزاد ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہوگا
ف اور لیل امام صاحب کی اصل میں کور ہو ص اور جو کوئی غلام حربی کا دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر چلا آئے مسلمان
غالب ہو کر اوس مسلمان غلام کو دارالحرب سے بکر لاوین ان دونوں صورتوں میں وہ غلام آزاد ہوگا ف اس مسئلے کے تحت
کی امام احمد نے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طبرانی نے معجم مقبول میں سے انھوں نے ابن عباس سے کہ وہ غلام مکمل طائف سے
طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا آزاد کیا اذکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اونہیں کے ابو بکر تھے اور ایک لفظ میں
ابن ابی شیبہ کے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے آزاد کرتے اون غلاموں کو جو آتے تھے آپ کے پاس مسلمان ہو کر اور آزاد کیے
دن طائف کے دو غلام ایک اونہیں سے ابو بکر تھے اور روایت کی ایسی ہی ابو داؤد نے مرسل میں ہذا اسکے بعد ربیع
سے کہا ابن القطان نے کہ عبد ربیع بن الحکم نہیں بچا ناجاتا ہی حال اوسکا اور روایت کی بیہقی نے عبد اللہ بن کرم ثقفی سے
اور اوس میں ہو کر فرمایا آپ نے اُولَئِكَ مُتَّقَاءُ اللّٰهِ عَنَّا وَجَلَّ یَعْنٰی وہ اللہ کے آزاد کیے ہوئے ہیں واللہ اعلم

باب ستاسن کے بیان میں

ستاسن اسکو کہتے ہیں جسکو بارہا لٹے اور لوٹ لینے سے اس میں یونین تاکہ دارالاسلام میں لے کے مسلمان دارالحرب میں جاوے

اگر کوئی مسلمان بعد از اعراب میں جاوے تو وہ کافرون کی جان اور مال سے تعرض کرے مگر جب کافرون کا بادشاہ ہو گیا
مال سے لپوسے یا اسکو قید کرے یا اگر کوئی کافر اسکے ساتھ یہ کام کرے اور حکم کافرون کا جائز ہو تو اگر باوجود اس
حرمت کے کوئی چیز کالائے تہ او سکامالک ہو جاوے گا بطور ممنوع پس ایسی چیزیں فقیرانہ و خیرات کہ دینی یا سب سے
اپنے خرچ میں لاوے اسلئے کہ او کالینا حرام تھا اور اگر سود اگر مذکور کے ہاتھ کسی کافر نے لوٹی چیز فرض بھی یا سود اگر نے
کافر کے ہاتھ یا انہی سے ایک نے دوسرے سے زبردستی کوئی چیز لی اور پھر وہ دونوں دارالاسلام میں آویں اور قاضی
کے یہاں جمع کریں قاضی نہ حکم غصب کے دے نہ فرض سلمان کا کافر پر نہ کافر کا مسلمان پر اور یہی حال ہو اگر دو کفار را الحرب
میں قرض یا غصب کا معاملہ کریں اور پھر اس بیکدار الاسلام میں چلے آویں یعنی قاضی کچھ حکم غصب یا قرض کا ندے ٹان اگر
دونوں کافر سلمان ہو کردار الاسلام میں آویں اور نالش کریں قرض کا حکم کیا جاوے گا اور غصب کا نہیں کیا جاوے گا اور اگر دو مسلمان
اس بیکدار الحرب میں جاویں اور ایک ان میں سے دوسرے کو قصداً یا خطاً مار ڈالے تو اس کے مال میں عین بہا واجب ہوگا اور
خطا کی صورت میں کفارہ بھی لازم ہوگا اور اگر دو مسلمان را الحرب میں قیدی ہوں اور ان میں سے ایک دوسرے کو دارالحرب میں
قتل کرے تو صرف خطا کی رائے سے مار ڈالنے میں کفارہ ہی اور خون بہا اور قصاص کچھ واجب نہیں ہے اور دلیل اسکی اصل
میں مذکور ہے **ص** امام صاحب کے نزدیک وصاحبین کے نزدیک یت واجب ہوگی قصداً و خطا میں اور ستامن مرد می جو را الحرب سے
دارالاسلام میں آئے ایک سال کامل نہ رہنے دین اور اس سے کم دین کہ اگر تو یہاں ایک برس یا ایک معینا جتنا امام کی رعایت
میں مناسب ہو ٹھہرے گا تو تجھے جزئہ معین کو دیا جاوے گا پھر اس گنہگار کے بعد اگر وہ اس سیاق تک ٹھہرے گا تو ذمی ہو جاوے گا
یعنی اوستے جزئہ لینا چاہیے اور پھر اسکو دارالحرب میں جیلے نہ جایا دے جیسے کوئی ستامن مرد می خریدے اور اس پر خرچ
مقرر ہو جائے تو اس پر جزئہ ایک سال کا لازم ہوگا خرچ مقرر ہونے کے وقت سے یا کوئی ستامن عورت ذمی مرے نکاح کر لے
تو ان عورتوں میں بھی اونکو پنجہڑینگے کہ اپنے ملک کو چلے جاویں برخلاف اسکے عکس کے یعنی اگر ستامن مرد ذمی عورت سے
نکاح کر لے تو وہ مرد ذمی نہو جاوے گا اور اگر وہ اپنے وطن کو جانا چاہے گا تو جائے ذبیگے پس اگر ستامن حج دارالاسلام میں آیا تھا
دارالحرب کو لئے تو خون او سکاحلال ہو جاوے گا **ف** تو اگر کوئی مسلمان یا ذمی اسکو قتل کرے تو کچھ نہیں **ص** تو اگر
قید کر کے لایا جاوے گا کافرون پر سلمان غالب ہوویں اور وہ شخص مارا جائے تو جو قرض او سکاکسی سلمان یا ذمی پر تھا سا قط ہوگا
اور جو مال او سکالانہی سے کسی پاس امانت تھا مال غنیمت ہو جاوے گا اور اگر وہ مر گیا یا بدوین غلبے کے مار گیا تو اسکا قرض اور مال
او سکے وارثوں کو ملے گا اور اگر کوئی حربی اس بیکدار الاسلام میں آیا اور دارالحرب میں اسکی بی بی اور بچہ کو کچھ مال کسی سلمان یا ذمی
یا حربی کے پاس ہو اور وہ یہاں اگر مسلمان ہو گیا اور اس کے بعد کافر مغلوب ہوئے تو اسکی تمام اشیاء مذکورہ داخل غنیمت بن گئی
اور اگر دارالحرب میں سلمان ہو کر دارالاسلام میں آیا اور پھر کافر مغلوب ہوئے تو اسکا چھوٹا بچہ مسلمان آنڈا ہو اور جو امانت اسکی
مسلمان یا ذمی کے پاس ہو گی وہ اسکی حربی مسلمان کی ہوگی اور انکے سوا اور چیزیں **ف** یعنی عورت اور بڑے اونکے
اور جو مال او سکاکہ حربی کے پاس ہو **ص** غنیمت ہو جاوے گی اور جو عربی مسلمان ہو دارالحرب میں اور اسکو کسی سلمان نے قتل کیا
قصداً یا خطاً اور اس کے وارث بھی مسلمان ہیں را الحرب میں تو اس پر سو اکفا سے کے خطا میں اور کچھ واجب ہوگا اور امام شافعی

جو مقرر ہو تو فرمایا آپ نے کہ نہیں اور یہی حکم ہوتا ہے اس کے معنی ہر قسم کے علاقہ زمین بتنا مقرر ہو چکا اور نہ ہی ایسی جگہ
صل اور جو خراج گذار کی زمین پر پانی پہونچنا بند ہو جائے یا پانی زمین پر غالب ہو جائے یا کھیتی کو کوئی آفت پہونچے تو اس کو
 زمین میں پر کچھ خراج نہ ہو گا اور اگر مالک زمین اپنی زمین کو پڑا کے مسلمان ہو جائے یا کوئی مسلمان زمین خراج کو خرید کر لے تو
 ان سب صورتوں میں خراج لازم ہو گا **ف** اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے خرید لیا تھا زمین خراج کو اور خراج دیا کرتے تھے
 کہا بیعتی نے عمر فریبہ کہ ابن سعد و او خباب بن الارت اور حسین بن علی اور شریح ابن سبک کی تحفین زمینیں خراج کی اور وایت
 ابن ابی شیبہ اور یحییٰ نے اور عبد الرزاق نے اس باب میں چند آثار ذکر کیا او کموز علی نے تخریج میں اور ابن الہمام نے فتح القدیر
 میں **صل** اور خراج زمین کے پیداوار میں عین شریعت یعنی اوس کے پیداوار میں خراج کا کافی جو عشر نہ لیا جائے اور انا شافعی کے
 نزدیک عشر بھی لیا جاوے اور لیل جاری یہ کہ کسی ملک کا راسخین اور صحابہ میں جمع نہیں کیا عشر اور خراج میں اگر کسی
 میں نہ کہ لیل جاری ہو جو مال اہل علیہ وسلم کا لا یستقیم عنہم و خراج فی الارض مسلیمہ یعنی زمین جمیع جوں
 ہر عشر اور خراج زمین میں طمان کی اور اس حدیث کو روایت کیا ابن عدی نے یحییٰ بن عیینہ سے ثنا ابو حنیفہ عن
 حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یستقیم علی سبیل خراج و عنہم
 و سلم لا یستقیم علی سبیل خراج و عنہم اور کہا کہ یہ روایت کی جانی ہو قول سے ابراہیم کے اور روایت کیا اوسکو
 ابو حنیفہ نے حدیث سے انھوں نے ابراہیم سے بھرا بھی یحییٰ بن عیینہ اور باطل کیا اوسکو اور ملا دیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یحییٰ بن عیینہ
 طاہر ہی مال اوسکا ضعف میں کہ روایت کیا ہر ثقافت سے موضوعات کو اور کہا ابن جبار نے کہ نہیں یہی یہ کلام رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا اور یحییٰ بن عیینہ بحال ہوتا ہے حدیث کو نہیں حلال ہے روایت اوس سے اور کہا داؤد قطنی نے یحییٰ بن عیینہ کے بحال کر
 بنا تا ہے حدیث کو اور یہ تحت ہے امام ابو حنیفہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور ذکر کیا اوسکو ابن الجوزی نے موضوعات
 میں اور کہا بیعتی نے کہ یہ حدیث باطل ہے اور یحییٰ بن عیینہ سے ہر ساتھ وضع کے انتہی لیکن روایت کی ابن ابی شیبہ نے شعبی سے
 کہ کہا انھوں نے نہیں جمع ہوتا ہے عشر اور خراج کسی زمین میں اور ایسی ہی روایت کی عکبرہ سے **صل** اور اگر سال میں دوبار
 پیداوار ہو تو عشر بھی دوبار لیا جاوے گا اور خراج دوبار نہ لیا جاوے گا اور مروی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوسکو
 ابن ابی شیبہ نے **صل** لیکن جب خراج تقاسم ہو یعنی شلاراج پیداوار یا اس اوسکا مقرر ہو تو وہ مکر لیا جاوے گا مثل عشر کے

فصل جزئی کے بیان میں

جزئیہ دو قسم ہے ایک وہ کہ طرفین کی ضمانندی سے مقرر ہو تو اوس سے کہ یا زیادہ نہ لیا جاوے **ف** جیسا کہ صلح کی تھی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران سے دو ہزار کیڑوں کے جوڑوں پر آٹھ صفر میں اور کچھ جب میں وایت کیا اوسکو
 ملاوہ وادے نے کتاب الخراج میں **صل** اور ایک جزئیہ وہ کہ امام اپنی طرف سے اوسکو شروع کرے جب غالب ہو تو مقرر کیا جاوے
 اہل کتاب اور مجوسی اور بت پرست پر جو عجم کا کہنے والا ہوں اور امام شافعی کے نزدیک بت پرست سے عجم کے بھی جزئیہ
 نہ لیا جاوے گا **صل** دولت و مال پر ہر سال میں ۸ درم تو ہر عینہ میں چار درم ہوئے اور بیچ کے حال مالے پر ۴ درم سالانہ
 اور فقیر پر چھ سالہ ہر بارہ درم سالانہ مقرر کیا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک ہر مرد بالغ اور عورت بالغہ پر ایک دینار مقرر کیا جاوے

فقیر مومن یا غنی یا غنی اس واسطے کہ روایت کی ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے معاف شدہ کہ جب باجکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرفین میں سے کسی کو روئے ہیں ہر ایک سے ایک تیار کیا ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کما تہیج جو شہادہ جاری و طہراہ زمین نکالا انھوں نے اسکو اور عبدالرزاق کی روایت میں **وَمِنْ كُلِّ حَالٍ أَحْمَلُ لَكَ دِينَكَ** اور ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث محمول ہے اور پر صلیح کے اور اس واسطے حکم کیا جزیرہ لینے کا عورت بالغہ سے حال نکالے اس سے جزیرہ نہیں لیا جاتا اور کما ابو حنیبلہ اس نے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت ابن ابی شیبہ نے کہ مقرر کیا عمر بن خطاب نے جزیرے کو مالدار پر ہر سال تالیس درم اور متوسط پر چوبیس درم اور فقیر پر بارہ درم اور مثل اس کے مروی ہے عثمان اور علی بن ابی طالب سے **ص** اور عرب کے بت پرست پر جزیرہ نہیں لیا اگر امام اوپر غالب ہو تو عورتیں اور بچے لڑکے ان کے مال غنیمت ہو جائیں گے اور نہ مرد پر اور نہ قبول کیا جاوے گا ان دونوں سے مگر اسلام یا تلوار اور امام شافعی کے نزدیک شکرین عرب کو بھی غلام بنالین گے **ف** اور دلیل ہماری بدلیسے میں مذکور ہے **ص** اور اس طرح جزیرہ نہیں ہر شخص کی کو شہادتین جسکو عربی میں اسب کہتے ہیں اور لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور پا ہج پر اور اس فقیر پر جو کچھ نہیں کما تا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک ایسے فقیر سے لیا جائے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ عثمان بن حنیف نے جزیرہ نہیں مقرر کیا فقیر یا کسب پر ویر وے جماعت صحابہ کے اور ابن نجوہ نے روایت کی کہ حضرت عمرؓ نے لکھا کہ نہ جزیرہ لیا جائے شیخ فانی سے **ص** اور جزیرہ ساقط ہو جاتا ہی موت سے اور اسلام سے **ف** یعنی وہ کافر اگر مسلمان ہو جائے تو جزیرہ اس پر نہ ہوگا اور ایسا ہی اگر ہو جائے اور امام شافعی کے نزدیک فتون صورتوں میں ہر تباہی اور دلیل ہماری قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ نہیں ہو مسلمان پر جزیرہ نکالا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے ابن عباسؓ سے اور طبرانی نے اوسط میں ابن عباسؓ سے کہ جو شخص اسلام لائے تو نہیں ہو جزیرہ اس پر **ص** اور اگر ایک سال کا جزیرہ ادا نہیں کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزیرہ ایک سال کا دینا پڑے گا ایسے کہ جزیرہ ایک سال کا دوسرے میں آجاتا ہی نزدیک امام صاحب کے اور صاحبین کے نزدیک و سال کا دینا پڑے گا **ص** اور نیا کر یا اور یوں کا مسجد **ف** اور اس طرح ہندوؤں کا شوالہ **ص** دارالاسلام میں نہ بنایا جائے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں خبی کرنا ہو اسلام میں اور نہ بنا نا کنیسہ یعنی مسجد یوں کا روایت کیا اسکو بیہقی نے ابن عباسؓ سے اور ضعیف کیا اسکو اور روایت کیا اسکو ابو سعید قاسم بن سلام نے اور مروی ہے یہ حضرت عمر بن الخطابؓ سے بھی **ص** اور اگر گریزاؤں کو اسکو پھر سے بنالین اور ذمی شخص مسلمانوں سے لباس اور سواہی اور زین میں جدا کیا جائے اس طرح کہ گھوڑوں پر سوار ہو اور تھیاروں کا استعمال نہ کرے اور گاؤں یا جو باندھتے ہیں کہ اسکو غلام رکھے اور ایسے زمین پر چڑھے جو پالان کی شکل کا ہو اور جدا کی جاوے عورتیں ان کی راہ میں اور حمام میں **ف** راہ میں اس طرح کر ایک گوشہ میں ہو کہ صلیب اور حمام میں اس طرح کہ ایسی ازاد نہیں جسکو مسلمان عورتیں پہننتی ہوں **ص** اور ان کے گھروں پر نشان مقرر کیا جائے تاکہ فقیر ان کے واسطے دعا نہ مانگیں اور اگر ذمی دارالاسلام کے قاسموں میں روائی کی تیاری سے چڑھ جائے یا دارالحرب میں چلا جائے تو عہد اسکا ٹوٹ جاوے گا اور وہ بننے نہ مرنے کے ہو جائے گا **ف** اس طرح پر کہ اس کے مال کو دار ثمن تقسیم کر دینگے **ص** لیکن اگر پھر باغ و بہار کا تو غلام بنایا جاوے گا اور اگر باغ و بہار ہو تو قتل کیا جاوے گا

اور اگر وہی جزیرہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے زنا کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مبرا کرے تو ان امور سے اس کا عہد فسخ نہیں ٹوٹتا۔ لیکن ابن العمام نے فقہ کی کہ اگر وہ ازراہ قہر اور شرارت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دے تو عہد ٹوٹ جائیگا اور وہ قابل قتل کے ہوگا کیونکہ ذمی سے جزیرہ غیر مجبکہ لیا جاتا ہے اور جب یہاں پہنچ کر کوبرا کہنے لگے تو گویا ہم اون سے عاجز ہوئے اور یہی مذہب ہے امام شافعی کا **صل** اور تغلبی مرد اور عورت سے جو دھوکہ بالغ ہوں اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دوچند لیا جائے **ف** اور تغلبی کا بیان کتاب الزکوٰۃ مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں گذرا **صل** اور تغلبی فرقے کا غلام آزاد کیا ہوا اسل قریشیوں کے آزاد کیے ہوئے کے **ف** یعنی اوس سے زمین کا خراج اور جزیرہ لینا چاہیے جیسے قریشیوں کے غلامان آزاد سے لیتے ہیں کوۃ کا دونا نہ لینا چاہیے جیسے تغلبیوں سے لیتے ہیں اور امام زفر کے نزدیک اوس سے دونا لینا چاہیے کیونکہ حدیث میں ہے کہ مولا قوم کا اوسی میں سے ہوا ہے روایت کیا اسکو ترمذی نے اور جواب ہمارا دے میں کوری **صل** اور خراج زمین کا اور جزیرے کا مال اور تغلبیوں کا مال اور جو وہ بدیہ صحیحین امام کو اور جو مال کہ اونسے بدوین جنگ کے ہاتھ آئے یہ بے احوال مسلمانوں کے ہتھ کر سون میں صرف کیے جاویں مثلاً کفاروں کی اہ بند کرنے اور پانی پر پالندہ ہٹا دینا اور بڑے پل تعمیر کرانے اور علموں اور قاضیوں اور عاملوں اور سپاہیوں اور اونکی اولاد کے روزینے میں خرچ اور جو شخص کہ سال کے پچیس میں جائے کوہ شش لائے محرم ہیکہ اور شش سالانہ والے ہمارے زلفے میں قاضی اور مفتی اور مدرسین

باب مرتد یعنی اون لوگوں کے بیان میں جو دین اسلام سے پھر جاوین

مرتد پر اسلام پیش کیا جائے اور اوسے دل میں جو مسلمان کے دین میں شہید ہوں دور کیے جاوین تو اگر حملت طلب کرے تو تین دن تک حملت دیا جائے اگر اس عرصہ میں توبہ کرے تو بہرور نہ قتل کیا جائے **ف** تو حملت دینا اپنی طرف سے ہمارے نزدیک مستحب ہے اور امام شافعی کے نزدیک حاکم کو درست نہیں کہ بغیر حملت دیے مار ڈالے لیل اعظم کی وہ صحیح بخاری میں مروی ہے کہ فرمایا آپ ﷺ بَدَل دِينَہ فَاَقْتُلُوْہُ یعنی جو شخص بدل ڈالے دیں اپنا تو قتل کرو اسکو اور اگر حملت نہ لے تو حملت دینا واجب ہے **صل** اور مرتد کی توبہ یہ ہے کہ دین اسلام کے سوا سب دینوں سے ناراض اور بنیزار ہو یا اوس میں سے نفرت کرے جسکو اوسنے اختیار کیا ہوا اگر مسلمان ہو تو اسکو نہ کہیں اور اوس سے پہلے ہی مار ڈالیں تو یہ امر مکروہ ہے اگر کوئی پیشتر ہی اسکو مار ڈالے تو قاتل پر تاوان آویگا اور مرتد ہونے سے مرتد کی ملک اس کے مال پہنچاتی رہتی ہے مگر ملک کا جانا موقوف رہتا ہے یعنی اگر وہ پھر مسلمان ہو جائے تو ملک بھی بدستور قائم رہیگی اور اگر حالت مرتدی میں مر جائے یا قتل کیا جائے یا دار الحرب میں مل جائے اور قاضی اس کے دار الحرب میں مل جانے کا حکم کرے تو اس کے مدبر اور ام ولد آزاد ہو جائینگے اور قرض اس کا جو سعاد پر تھا حال ہو جائیگا یعنی اوسکی مدت باقی نہ رہیگی **ف** اور امام شافعی کے نزدیک جب دار الحرب میں مل جائے اوس کا مال ویسا ہی رہیگا جیسے پہلے تھا **صل** اور جو کچھ کہ مال اس کا مسلمان کی کمانی کا ہوگا بعد ازلے قرضہ حالت اسلام کے وہ اس کے مسلمان وارث کا ہوگا اور جو مال کہ اوسنے مرتدی کی حالت میں کمایا ہوگا اوس میں سے اون دنوں کا قرضہ دیکر باقی مال غنیمت ہوگا یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں حالت کے مال اس کے وارث مسلمان کے ہونگے اور نزدیک امام شافعی کے دونوں حالت کے مال غنیمت ہوگا وینگے اور باطل ہوگا کناج اور بیع مرتد کا اوجھ ہے

نزدیک نصف کا اور جو کہ تیرہ ہو کر دارالحرب میں جا لے پھر مال سمیت پکڑا جائے اور قتل کیا جائے تو بدل کتابت الکریم کا
 اور حسب قدر زائد بچے کا وہ کتابت کے وارثوں کو ملے گا اور جو خاوند اور جو دو لون مرد ہو کر دارالحرب میں جا لیں اور وہاں ان کے
 بیٹا ہو اور اس بیٹے کا بیٹا پیدا ہو پھر مسلمانوں کی فتح ہو اور یہ پکڑے جاویں تو بیٹا اور پوتا مرد کا مال غنیمت ہو سکے اور بیٹے پر
 مسلمان ہونیکے لیے زبردستی کی جاوے گی مگر پوتے پر نہ کی جاوے گی اور حسن بن یزید کی روایت میں ہے کہ پر بھی جبر کیا جاوے گا اور جو
 لڑکا کہ باقل ہو اور سکا مرد ہو صحیح ہو اور ایسے مرد لڑکے پر مسلمان ہو جانے پر زبردستی کی جاوے گی
 حاجت سے نہ مارا جاوے گا اگر انکار کرے اسلام سے اور امام شافعی اور زفر کے نزدیک اس کا ارتداد صحیح ہو اور نہ اسلام اور ہر دلیل
 یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اسلام لائے لڑکے میں اور صحیح رکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام اور نکاح اور فتح آنحضرت علی
 کا اس بات سے مشہور ہو کہ انھوں نے **نَشَعْنُ سَبَقْتُكُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ طَرًا غَلَامًا بَلَغَتْ أَوَانَ حُلْمِهِ**
ف یعنی پیشدستی کی مینہ تھارے اور اسلام میں رہنے کے دوران حالیکہ میں لڑکا تھا انہیں پوچھا تھا وقت اسلام کو رہتا
 کیا، سکتے ہیں یا نہیں اور انھوں نے کہا اس کو اور ابن عباس نے تاریخ میں اور کمال بخاری نے تاریخ میں جو وہ کہ اسلام لڑکے علی
 اور وہ آٹھ برس کے تھے اور سترہ برس کے تھے اور امام شافعی کے تھے اور انھوں نے اس مقام میں شیخ ابن ابراہیم فتح القدیر

باب باغیوں کے بیان میں

جو قوم مسلمان بادشاہ اسلام کی فرمان برداری سے باہر ہو جاویں تو بادشاہ ان کو اپنی اطاعت کے لیے کہے اور جہاد
 فرمان برداری میں ہو گیا ہو اور کو دور کرے **ف** اس واسطے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ایسا ہی کیا خوارج سے اولیٰ کر کیا اس کو نسائی
 نے سن کر میں **ص** تو اگر وہ کٹھے ہو کر ایک مکان میں جمع ہوویں تو بادشاہ کو درست ہو کہ ان سے لڑائی شروع کرے اگرچہ
 شروع نہ کریں اور امام شافعی کے نزدیک جب تک وہ شروع نہ کریں تو بادشاہ شروع نہ کرے **ف** اور دلیل ہماری اصل میں کو رہی
ص اور اگر ان کی جماعت کوئی اور ایسی ہو کہ یہ لوگ ان کے ساتھ ملکر مضبوط ہو جاویں گے تب تو جو شخص ان باغیوں میں کا زخمی ہو اس کو
 جان سے مار ڈالے اور جو بھاگے اس کا پیچھا کرے اور اگر ایسی جماعت اور نہ تو تب زخمی کو مارے نہ بھاگتے کا پیچھا کرے اور ان کی
 اولاد کو قید نہ کرے اور ان کے مالوں کو ہانت نہ لیں بلکہ روک رکھیں یہاں تک کہ وہ توبہ کریں **ف** اس واسطے کہ روایت کی
 حاکم نے مستدرک میں اور بزار نے مستدرک میں کوثر بن حکیم سے اس سے نافع سے انھوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کیا جانتا ہو تو کیا حکم خدا کا باغیوں میں اس امت کے کہ انھوں نے اسلام اور رسول اس کا خوب جانتا ہو تب فرمایا آپ نے کہ ان کے
 زخمی کو نہ ماریں اور ان کے قیدی کو قتل نہ کریں اور ان کے بھاگتے کو پیچھا نہ کریں اور ان کے مال کو تقسیم نہ کریں اور ضعیف کیا اس کو بزار نے
 بسبب کوثر بن حکیم کے اور ایسا ہی حکم کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جنگ جمل میں نکالا اس کو ابن ابی شیبہ نے اور عبدالرزاق نے **ص**
 اور اگر غازیوں کو باغیوں کے گھوڑوں اور ہتھیاروں کی حاجت پڑے تو ان کو کام میں لاویں اور اگر ایک باغی اپنے جیسے باغی کو مارے
 پھر ان کی شکست ہو جائے تو قاتل پر کچھ نہ لازم ہو گا اور جو باغی کسی شہر پر قبضہ کریں اور شہر والوں میں سے کوئی شہری دوسرے شہر کی
 مار ڈالے پھر وہ شہر فتح ہو تو شہری قاتل اور مقتول کے قصاص میں مارا جاوے گا اور اگر باغی کسی عاقل کو یعنی جو بادشاہ کی اطاعت میں
 مار ڈالے اور باغی یہ کہتا ہو کہ میں اس کے مار ڈالنے میں حق پر ہوں یا عادل مار ڈالے باغی کو تو قاتل اگر قربت و رشتہ پانے کی متعطل

کہتا ہوں اتنا اور سکاوارش ہوگا اور جو باقی کے کہہ میں باطل پر جان و قسوتل عادل کا وارث نہ ہوگا اور امام شافعی اور ابو یوسف کے نزدیک اگر باقی عادل کو مار گیا تو کبھی وارث نہ ہوگا بلکہ اپنی حقیقت کا دعویٰ کرے یا کہ کہ میں باطل تھا اور اہل فتنہ کے ماتھے پر **ف** مثل باغیہا اور ریزنوں اور اہل حرب کے ماتھے پر **ص** اختیاروں کا بیجا گواہ ہو اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ خریدار اہل فتنہ میں سے ہے تو مکروہ نہیں

کتاب اللقیط

اس میں لقیط کا بیان ہے یعنی اوس بچے کا جو پڑا ہوا ملے اور اوس کا والی معلوم نہ ہو **ص** ایسے بچے کا اور چھالینا مسلمان کو مستحب ہے **ف** کیونکہ اس میں ایک جان کی محافظت ہے **ص** اور اگر اوس کے تلف ہو جائے کا خوف ہو تو اوس وقت اوٹھنا واجب ہے یا نہ اند لفظ کے **ف** لفظ کہتے ہیں پڑی چیز کو اور اوس کا بھی اوٹھنا وقت خوف تلف کے واجب ہے **ص** اور وہ بچہ آزاد نہ ہوگا مگر جب کوئی نجات قائم ہو اوس کے ملوک کو بچہ ذی **ف** مثلاً گواہ لائے **ص** اور اوس کا خرچ بیت المال میں ہوگا **ف** اس واسطے کہ حضرت عمر نے کہا لقیط میں لجا اوس کو اور وہ آزاد ہو اور ہمارے اوپر یہ نفقہ اوس کا روایت کیا اوس کو مالک نے مؤطا میں اور شافعی نے مسند میں اور عبد الرزاق کی روایت میں ہے کہ یہ نفقہ اوس کا بیت المال میں سے ہے اور ایسا ہی بقول ہے حضرت علی رضی عنہ روایت کیا اوس کو عبد الرزاق نے **ص** اور اوس کے قصور و کوتاہی بھی بیت المال میں سے دینگے اور میراث بھی اوس کی بی بیگی **ف** اس واسطے کہ رزین کی روایت میں ہے کہ فرمایا عمر نے کہ ترکہ اوس کا واسطے مسلمانوں کے ہے وارث ہونگے اوس کے اور دیت دینگے اوس کی طرف سے اور نکالا اوس کے بخاری نے ترجمہ باب میں **ص** اور اوٹھنے والے سے اوس کو کوئی لے نہیں سکتا اور اوس کا نسب ایک شخص اور دو شخصوں سے ثابت ہوگا یعنی جو کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میراث کا ہی نسب اوس سے ثابت ہوگا گو دعویٰ دو ہوں اور اگر دونوں بیچوں میں سے کوئی ایسی نشانی بتا دے جو اوس لڑکے میں موجود ہو تو اوس شخص سے نسب ثابت ہوگا ورنہ دونوں برابر ہونگے اور اگر غلام اوس کا دعویٰ کرے کہ اوس کا نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا اور اگر ذمی دعویٰ کرے کہ یہ میراث تو ذمی سے نسب ثابت ہوگا لیکن یہ بچہ مسلمان ہو گیا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور محلے اور گائوں میں ملا ہو اور اگر ذمیوں کے مکانوں میں پایا جائے گا تو ذمی ہوگا اور اگر اوس بچے کے ساتھ کچھ مال پایا جائے تو وہ اوس بچے ہی کا ہے اور اوس کی حاجتوں میں صرف کیا جائے گا قاضی کے حکم سے اور بعضوں کے نزدیک بے حکم قاضی کے صرف کیا جائے گا اور جو اوس بچے کو کوئی شخص کچھ پہنکا ہے تو اوٹھنے والے کو ملے لینا اوس کا درست ہے اور بھی جائز ہے کہ بچہ کو کسی پیشے میں لگا دے اور نہیں جائز ہے کہ اوس بچہ کرے یا اوس کے مال پر تصرف کرے یا اوس کو کرے **ص** صحیح مذہب میں **ف** اور قدوری کی روایت میں ہے کہ یہ دینا جائز ہے و ہدایہ

کتاب اللقیطہ

یعنی پڑی ہوئی چیز پانے کے بیان میں **ص** پڑی ہوئی چیز امانت ہو یا نہ ہونے کے ماتھے میں اگر گواہ کرے پانے والا اس بات پر کہ میں اوس کو واسطے محافظت کے اور بچہ چا دینے کے طرف اوس کے مالک کے لینا ہوں تو اگر وہ چیز اوس کے پاس سے تلف ہو گئی تو اوس پر تاوان لازم نہ ہوگا **ف** اس واسطے کہ امانت کے تلف ہو جانے سے تاوان نہیں ہوتا **ص** اور اگر گواہ نہ کیا تو تاوان پڑے گا اگر تلف ہو جائے نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ پڑے گا اور جو پانے والے نے خود اوس کو کہ میں اس چیز کو اپنے واسطے لیا تھا تو سب کے نزدیک تاوان پڑے گا اور گواہ کرنے کی یہ صورت ہے کہ کہے اے مسلمانو

جسکو تم دیکھو کہ مٹی ہوئی چیز ڈھونڈتا ہو تو میرا نشان ہے دو اور اوٹھانے والا اور سچ چیز کو بتاتا اور بیان کرتا ہے جس کا بیان
 کہ پایا ہی یا جان بہت لوگوں کا مجمع ہوتا ہوا اور آواز دے کہ سینے ایک چیز بڑی ہوئی یا پانی ہو اور اسکے مالک کو میں نہیں جانتا
 جسکی ہو وہ میرے پاس آئے اور اسکا وصف بیان کرے تاکہ اسکو دے دوں اور اختلاف ہو بتلانے کی بہت میں تو صحیح
 یہ ہے کہ اسکی کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ جب تک پائے والے کی رائے میں آئے کہ مالک اب باز پرس نہ کر گیا بتلائے اور امام محمد
 اور مالک اور شافعی نے اسکو اندازہ کیا ہے ساتھ ایک سال کے فاصلے کے زید بن خالد کی حدیث میں ہے کہ بچہ جو اسکو
 ایک سال تک روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے اور بدلے میں ہے کہ اگر دس درم سے کم قیمت ہو تو اسکو کچھ دنوں بتلا دے
 اور اگر دس یا زیادہ ہوں تو ایک سال تک بتلا دے **ص** برابر ہو کہ وہ چیز حلال کی ہو یا حرم کی **ف** اور امام شافعی کے
 نزدیک جب چیز حرم کی ہو دے تو اسکو بتلا دے یہاں تک کہ اسکا مالک آئے اور دلیل لاتے ہیں حدیث ابی ہریرہ کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم کے باب میں کہ نہیں حلال ہے قطعاً اسکا مگر واسطے اسکے مالک کے روایت کیا اسکو
 بخاری و مسلم نے اور بخاری کو دلیل مطلق قول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زید بن خالد کی حدیث میں کہ بتلا اسکو ایک سال
ص اور جو چیز میں ایسی ہیں کہ مدت تک قی نہیں ہوتیں جیسے کھانے پکے ہوئے تو انکو میان تک بتلا دے کہ خوف او
 بگڑنے کا نہ ہو چاروں چیز کو خیرات کر دے پھر اگر مالک آجائے تو اسکو اختیار ہے چاہے اسے خیرات کرنے کو درست رکھے چاہے
 پائے والے سے قیمت لے لے اور جس چار پائے کا کوئی والی نہ ہو اسکو پکڑ لینا درست ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اگر وہ چار پائے
 اونٹ یا گائے ہو تو چھوڑ دینا اسکا افضل ہے اور جو اسکو کھلایا بغیر ان کا حکم کے سنت ہو گا اور جو حکم کے اونٹ سے کھلایا ہو وہ اسکو
 مالک کے قے فرض ہو گا اور اوٹھائی ہوئی چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی اسکو کرایہ دے اور وہی ہیں سے اسکا خرچ کرے
 جیسا کہ جمل کے ہوئے علام میں اسکا ابارہ دینا درست ہے اور جو اس سے منفعت نہ ہو تو حکم ہو گا کہ اس پر خرچ کیا جائے
 اور جو مالک آئے تو خرچہ لے لیا جائے اور اگر یہ واسطے مالک کے بہتر ہو کہ اس پر خرچ کیا جائے **ف** مثلاً ایسا ہر جانور ہو
 کہ اسکا خرچ اسکی قیمت سے بڑھ جاتا ہے **ص** تو بچہ اسکی قیمت رکھ چھوڑے اور اوٹھانے والے کو اختیار ہے کہ مالک سے جب
 اپنا خرچہ وصول کرے تب تک اس چیز کو روک رکھے تو اگر بعد اس کے روک رکھنے کے وہ چیز تلف ہو گئی تو فقہ ساقط ہو گیا اور چھل
 روک رکھنے کے تلف ہوئی تو ساقط نہ ہو گا اور پائی ہوئی چیز کو دعویٰ کرنے والے کے حوالے کرے جب تک کہ دعویٰ گواہوں سے ثابت نہ ہو
 ثابت نہ کرے پس اگر دعویٰ کوئی علامت اس چیز کی بیان کرے کہ اس سے اوٹھانے والے کو گمان غالب ہے کہ یہی مالک ہے تو اس کے حوالے
 کر دینا حلال ہے مگر واجب نہیں اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے اگر وہ عثمانی بیان کرے اور وہ موجود ہو اور اوٹھانے والا محتاج ہو تو
 پائی ہوئی چیز سے نفع لے کر کسی چھٹی محتاج کو خیرات کر دے اور اگر اس کے مان باپ اور بیوی اور لڑکے محتاج ہوں تو ان پر مستند کرے

کتاب الا بقی

یعنی جمل کے ہوئے علام کے بیان میں پکڑنا اسکا مستحب ہے بشرطیکہ اس پر قادر ہو اور غلام کہ گھر اپنے مالک کا بھول گیا ہو تو
 اسکا چھوڑ دینا افضل ہے اور اگر پائے والا اس کے مالک کا گھربا ہو تو وہاں تک اسکو پونہ چارے اور شیشہ جھاگے ہوئے غار نہ چاہو
 یا غلام کہ کو مدت مقرر نہ ہو تو ان کے فاصلے سے پکڑ کر لائے تو اسکو جائیداد میں درج کر لیں اگر غلام کی قیمت چالیس درم ہے

کم ہو جب کہ اسے گواہ کر دیا ہو کہ میں اسکو اسلئے پکڑا ہوں کہ مالک کے پاس لیجاؤں اور جو مدت سفر سے کم فاصلے سے پکڑا کر لاؤ تو اسی حساب سے اجرت ملے گی یعنی ایک دن کے فاصلے سے لاویگا تو چالیس درم کی تہائی کا یعنی تیرہ درم اور تہائی درم کا مستحق ہوگا اور دو روز کے فاصلے سے لائے میں چھبیس درم اور دو تہائی درم کا مستحق ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک کچھ کمتر نہ ملے گی اور ہماری دلیل ان میں سے جو کہ ہر ایک کے لئے فی نفر غلام چالیس درم مقرر کیے روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور اجماع صحابہ کا ہے اس حدیث کے لئے پانچ روایتیں انکی موجود ہیں صنف ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق میں **ص** اور جو یک ٹالنے والے کے ہاتھ سے غلام بھاگ جائے تو اس پر تاوان نہ ہو **کاف** اور قیمت دینی نہ آویگی **ص** اور جو اسے گواہ نہیں کیا تو اسکو کچھ شلیگا اور اگر بھاگ گیا ہو اس کے ہاتھ سے تو تاوان نہ ہوگا اور اگر غلام بھاگ جائے اور اسکو کوئی پکڑ لائے تو اجرت مقرر کیے ہوگی اور جب ہو قیمت اس غلام کی بقدر رقم رہے یا اس سے کم ہو تو اسے اور جو رقم رہے سے قیمت اسکی زیادہ ہو تو بقدر دین کے اجرت مقرر ہوگی اور باقی رہے پر اور بھاگے ہوئے غلام پر کچھ خرچ کرنے کا حکم ایسا ہی جیسے اقط پر خرچ کرنے کا **ف** یعنی اگر قاضی کے حکم سے اس پر خرچ کر گیا تو وہ مالک کے لئے قرض ہوگا ورنہ نفقہ کا سلوک ہوگا اور مالک پر کچھ لازم نہ آویگا ۔

کتاب المفقود

ابن نفیث دینی گھوٹے شخص کا جسکا نشان معلوم نہ ہو اور مرنے دینے سے اس کے خیر نہ ہو بیان جو **ص** مفقود اپنی ذات کے حق میں زندہ ہو تو اسکی بیوی کا دوسرے سے نکاح نہ کیا جائے اور اسکا مال وارثوں میں بانٹ نہ دیا جائے اور اسکا کرایہ نہ دیا جائے قاضی ایک آدمی مقرر کرنے کے لئے اسکا حق جو لوگوں کے لئے ہے پر ہو جو معلوم کرے اور اسکا مال کی حفاظت کرے اور جس مال کے بگڑنا بیجا خوف ہو اسکو بچنے والے اور اسکی اولاد پر ادریان باب پر اور بیوی پر خرچ کرے اور اپنے غیر کے حق میں مردہ ہو تو دوسرے سے وارث نہ ہوگا بلکہ حصہ اسکا موقوف کچھ ہونے پر برس تک اور نوے برس کے بعد قاضی اسکی موت کا حکم کرے اور ظاہر روایت یہ ہے کہ جب اس کے ساتھی ہم عمر جاوین تو حکم کرے اسکی موت کا کیونکہ اس نے مین آدمی نوے برس تک کم جیتا ہو **ف** اور امام مالک کے نزدیک جب چار برس گزر جاوین تو قاضی اسکی بیوی کو حیا کرے اور وہ عورت عدت کرے جس سے چاہے نکاح کرے اور دلیل لے مین قول سے حضرت عمرؓ کے کہ جو عورت گم ہو جائے خاوند اسکا اور وہ بچائے کہ کمان ہی تو وہ انتظار کرے چار برس پھر عدت کرے چار مہینے دس دن اور حلال ہو جائے روایت کیا اسکو سوطا مین اور ابن ابی شیبہ نے صنف مین اور ہماری دلیل قول ہے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ عورت مفقود کی عورت اسکی بوجہ تک کہ اسکا حال نکلے روایت کیا اسکو واقطنی نے سنن مین اور عارض بن قول عمرؓ کے قول حضرت علیؓ کا کہ کما انھوں نے عورت مفقود کی پڑ گئی بلا مین تو چاہیے کہ جبر کرے یہاں تک کہ خاوند کے موت یا طلاق کی خبر نہ ہو روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے باسناد صحیح اور روایت کی ابن سعد کے کہ وہ بھی موافق ہوئے حضرت علیؓ کے اور سخا لا ابن ابی شیبہ نے ابو قتادہ اور جابر بن عبد اللہ اور شعبی اور نخی سے کہ سب نے کہا نہیں باقی اس حدیث کو نکال کرے یہاں تک کہ ظاہر ہو موت اسکی اور ہائے مین ہو کہ حضرت عمرؓ نے رجوع کی طرف قول حضرت علیؓ کے حاصل یہ ہو کہ اکثر صحابہ کا مذہب موافق ہائے قول کے ہو **ص** تو اب اسکی بیوی عدت کر گئی موت کی اور مال اسکا تقسیم ہوگا اور وارثوں کے درمیان بیچ اب موجود مین اور وہ جو حصہ اسکا موقوف رکھا تھا و اس غیر کے وارثوں کو دلا یا جائے گا و بھلا تو مال کی

یا کہ ایک شخص سے اپنے مال کو نہ ملائے ہر طرح درست ہو اور اس شرکت میں جو شخص کو فی حقیقہ مال لگتا ہو طلاق و غیرہ کا فائدہ
 اوستی سے لیا جاوے گا دوسرے شریک سے نہ ہوگا اس لیے کہ اس شرکت میں کفالت نہیں بلکہ شریک جو دام چیز کے مانع کو دے
 اور دوسرے شریک سے اس کے حصے کے موافق حیرا لیس یعنی جتنا اس کی طرف سے اس نے اپنے مال میں سے دیا ہو
 وہ اوستی بھرے اور شرکت اور شرکت مفاد و نون بدوین و پڑا شرفی اور بیسویں کہ جن کا چلن اور چاندی سونے کے
 ٹکڑوں کے جن پر کہ نہواں لوگوں میں او سکالین میں جاری ہو درست نہیں یعنی شرکت مفاد و نون درخانی میں جیسے کہ
 دونوں شخص و فی خواہ شرفی خواہ غیر سے کی دلیاں جو مروج ہوں خواہ بیسویں مروج ملاوین نہ درست ہوگی **ص** اور اگر دو شخص
 اس طرح کریں کہ ہر ایک اپنا آدھا مال دوسرے کے آدھے مال کے بدلے میں بیچ ڈالے اور شرکت مفاد و نون اعمان کریں تو درست ہے
ف اور یہ جیلہ شرکت میں جس صورت میں کہ چاندی سونا برابر نہ ملاوین اور اسباب ملا نہ منظور ہو حاصل اگر کل مال شرکت کا
 یا مال ایک شریک کا قبل خرید کر کے کسی چیز کے ہلاک ہو جائے تو شرکت باطل ہوگی اور وہ مال جو ہلاک ہوا ہی صاحب مال کا ہوگا اگر مال
 مل جل گیا ہو برابر ہو کر اوستی کے ساتھ سے ہلاک ہو یا دوسرے شریک کے ساتھ سے اور جو وہ مال مل جل گیا ہو تو وہ سب
 شریکوں کا ہوگا اور جو دونوں شریکوں میں سے ایک اپنے مال کے عوض میں کچھ اسباب خریدے اور بعد خریدنے کے دوسرے کا
 مال تلف ہو جائے تو جو اسباب خرید ہوئے وہ دونوں میں شریک ہوگا اور جس نے مال لیا ہو وہ اپنے شریک کے حصے کے موافق قیمت
 اسباب کی اوستی لے لے اور جو قبل خریدنے کے تلف ہو جائے اور پھر دوسرا شریک اپنے مال سے کوئی چیز خریدے تو جس کا
 مال تلف ہوا ہی اوستی لے لے دوسرے شریک کو وقت شرکت کے قبل مہرچ بنایا ہو مثلا کہ دیا ہو یا جو چیز تو اپنے مال سے خرید گیا تو اس کا
 آدھا میرے واسطے خریدنا تو اب وہ اسباب جو خرید ہوئے دونوں میں شریک ہو جائیگا اور جس نے مال لیا ہو وہ اپنے شریک کے حصے کے
 موافق اوستی سے قیمت لے لے لے گا اور اگر اوستی دوسرے شریک کو قبل مہرچ نہیں بنایا تھا تو وہ کل اسباب و سب کا ہو جائیگا
 جس نے خرید ہی اور شرکت مفاد و نون اعمان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مال شریک کو بطور مضاعت **ف**
 یعنی کل نفع اپنا ٹھہر کر **ص** کیسے حوالے کرے یا امانت رکھے یا مضارت پر دیوے یا کسی کو وکیل کرے اور ہر ایک کے ہاتھ میں
 مال بطور امانت کے ہوگا یعنی اگر غیر کسی زیادتی کے ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان نہ ہوگا تیسری قسم شرکت عقد کی شرکت منافع
 اور قبضہ کی صورت یہ کہ وہ کارگیر مثلا عدد رزی خواہ ایک درزی اور ایک نگر رزی اس شرط پر شریک ہوں کہ دونوں شریک
 کام کیا کریں اور ضروری جو کچھ ملے اس کو دونوں بانٹ لیا کریں یا کام دونوں برابر کریں لیکن مال جرت ایک کو دوتائی ملے اور
 ایک کو ایک تہائی اور اس شرکت میں اگر ایک شخص کو فی کام نہ لگایا وہ دونوں کو کہ لازم ہوگا تو کام دینے والے کو ہر ایک سے مطابق
 پہونچتا ہو کام کا اور اسی طرح ہر ایک کو پہونچتا ہو کہ کام کرنے والے سے اجرت طلب کرے اور جو کام دینے والا ایک کو اجرت دے دیکو
 تو بری ہو جائیگا اور جو کمائی ہووے وہ دونوں میں شریک ہوگی اگرچہ کام ایک ہی کرے اور جو تھیں قسم شرکت عقد کی شرکت جوہر
 اس کی صورت یہ کہ دو شخص و ن مال کے شریک ہوں اس طرح کہ اپنے اعتبار سے مال خریدیں اور زمینیں یعنی لوگوں سے جان پہچان
 ہونے کی جہت سے مال بطور قرض خریدیں اور زمینیں اور نقد کچھ نہ لگاوین اور اصل قیمت حوالے مالک کے کر کے باقی جو
 بڑھے اس کو بانٹ لیں اور زمین ہر ایک کو شریک کا وکیل او قبیل ہوتا ہو اگر یہ بطور مفاد و نون اور فقط وکیل ہوتا ہو اگر بطور ضمان

پھر اگر نصف انصافی کے اقرار سے مال خریدیں یا ایک تہائی ایک کو اور دو تہائی دوسرے کے یہ اس طرح پر لین و بیع بھی اسی طرح ہوگا اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی یعنی اگر آپس میں اقرار کریں کہ مال آدھوں آدھ خریدینگے نفع بھی نصف انصاف ہوگا اگرچہ اقرار میں نفع ایک تہاڑہ ٹھہرے

فصل شریعت نہیں جائز ہرگز لڑائی لڑنے اور گھالٹس جمع کرنے اور شکار کرنے میں جو کچھ کہہ سب کیا ہو اسی کا ہوگا اور جس چیز کو دینے ساتھ لیا ہو تو وہ آدھی آدھی اور کو بیگی اور جو ایک نے حاصل کیا لیکن دوسرے نے مدد کی جیسے ایک نے گھاس کھڑی اور دوسرے نے گھاس کھڑی والے کی ہوگی اور مدد کرنے والے کو اس قدر مزدوری واجب ملے گی جتنا اس کا کام کیا ہوگا امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس چیز کی آدھی قیمت زیادہ اوسکو دوسری نہیں ہے اور اسی طرح جائز نہیں شریعت بانی کھینچنے میں مثلاً ایک کا خچر تھا اور دوسرے کی کچال اور بانی ایک نے کھینچنا تو اجرت سب کھینچنے والے کو ملیگی اور اوسپر دوسری چیز کی اجرت لازم ہوگی **ف** یعنی سقا اگر خچر اوسکا تھا اور کچال دوسرے کی تو کچال کی اجرت سنی ہوگی اور اگر کچال اوسکی اور خچر دوسرے کا تھا تو خچر کی اجرت اوسکو دینی ہوگی **ص** اور جس صورت میں کہ شریعت فاسد ہو جائے تو نفع مال کی مقدار ہوگا مثلاً شریعت میں کچھ روپے ایک شریک نے زیادہ ٹھہر لیے تو شریعت فاسد ہوگی اور نفع بھر ملک کے ہوگا تو مال شریعت اگر آدھوں آدھوں تو نفع آدھا آدھا ملے گا اور شرط زیادہ کی باطل ہوگی اور شریعت دونوں شریکوں میں سے کسیکے مل جائے سے یا مرتد ہو کر دارالحریت میں مل جائے سے جب فاضی حکم اوسکے ملنے کا کرے باطل ہو جاتی ہے اور چاہیے کہ کوئی دونوں شریکوں میں سے دوسرے کے مال کی زکوٰۃ بدون اوسکی اجازت کے نہ لے لیں اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال کی زکوٰۃ دیدینے کی اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادائیگی تو ہر ایک دوسرے کے حصے کا ضامن ہوگا اور جو ایک نے لگے اور دوسرے نے پیچھے دی تو پیچھے ہی کو اول شخص کے حصے کی زکوٰۃ تاوان لازم ہوگا اگرچہ اول کے اداسے واقف نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک حبال کی اداسے واقف نہ ہوگا تو ضامن ہوگا اور جو سفاقت کے دونوں میں سے ایک نے دوسرے کو صحبت کرنے کے لیے ایک لونڈی خریدنے کی اجازت دی اور اسنے اول اجرت بموجب لونڈی خریدی اور مال مشترک میں اوسکی قیمت دی تو یہ لونڈی اوس خریدنے والے کی ہوگی بدون جعوض کے یعنی نصف قیمت لونڈی کی اپنے شریک اجازت دینے والے کو دینی ہوگی اور صاحبین کے نزدیک بی بی ہوگی اور مال لونڈی کی قیمت ہر شریک سے لے سکتا ہے

کتاب الوقف

وقف کہتے ہیں اسکو کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنی ملک میں روک رکھے اور اوسکا نفع خیرات کرنے جیسے عاریت میں ہوں یا ہوں اور یہ نہ ہاں امام ابو حنیفہ کا ہے اور دلیل اوہی ہے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اتر ہی ہوئے نسا اور اترے اوسمیں فرائض کہ منع کیا آپ نے جس سے روایت کیا اوسکو طحاوی نے شرح فی الآثار میں اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور سناد میں اوسکی جہاں الدین بسید اور سجانی اوسکا دونوں ضعیف ہیں اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے موقوفہ حضرت علیؓ پر کہما انھوں نے نہیں جس پر فرائض سے اللہ تعالیٰ کے اور طلب اسکا یہ ہو کہ نہیں ہی کوئی مال کہ روکا جائے بعد موت مالک کے قسم سے در بیان ورثہ کے اور فرائض سے مراد حصہ میں ورثہ کے اور بھی روایت کی ابن ابی شیبہ نے شرح سے کہما انھوں نے آئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور بیچتے تھے روکی ہوئی چیز کو اور کھانا اوسکو دینے نے تفصیل اسکی فتح القدیر میں **ص** اور صاحبین کے نزدیک وقف اسکو کہتے ہیں کہ روک کھانا کسی چیز کا

اللہ تعالیٰ کی ہدایت میں وقف اور دلیل اولیٰ روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا بارہ رکعتیں تھے وہ وقف کرنے کا ایسا زمین کے لئے تصدق کرنے اور نہ سکو نہ بیچی جائے اور نہ میراث ہو اور روایت کیا اوسکو امام محمد نے باسناد صحیح اور صحیح سند و اتقان **صل** اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہی تو امام صاحب کے مذہب کے موافق اگر کسی نے وقف کیا کسی چیز کو فقیروں پر یا سقائے مثل حوض وغیرہ کے یا مسافر خانہ واسطے مسافروں کے یا قافلہ و شتر کا مکان بنایا یا اپنی زمین کو بوقتہ کردیا تو مالک وقف کرنے والے کی اوس سے بچاویگی اگرچہ اوسکو موقوف کیا ہو موت پر نکلا کر اگر زمین مر جائے تو وقف کیا اوسکو صحیح قول میں **ف** اور ایک روایت میں امام سے ملک جاتی ہو سکی **صل** مگر یہ کہ حاکم اوس کی ملک جاتے ہوئے حاکم کرنے یا مسجد بنائے اور رستہ اوسکا جدا کر دے اور لوگوں کو اوس میں نماز پڑھنے کی اجازت دیدے اور ایک شخص بھی اوس میں نماز پڑھے تو ملک اوسکی جاتی ہو سکی اگرچہ اوس مسجد کے تلے ایک ترخانہ ہو جو مسجد کے امور کے واسطے بنایا گیا ہو اور جو بنائے اوس کے نیچے ترخانہ اور کاسون کے لیے بنایا یا پٹ گھر کے اندر مسجد بنائی اور اوس میں نماز کا دیا تو وہ ملک سے اوسکی بچاویگی **ف** تو اوسکا بچنا درست ہو گا اور اوس سے ہرگز و ہرست وارفتوں کو بچنا یعنی وقفی مسجد کے سکھ میں نہوگی **صل** اور امام ابی یوسف کے نزدیک ملک وقف کرنے والے کی غلط زبان کے کہنے سے کہ میں نے اوسکو وقف کیا جاتی رہتی ہی اور امام محمد کے نزدیک جب جاتی ہو کہ اوسکو متولی کے سپرد کرے اور وہ اوس پر قبضہ کرے تو درست ہے وقف شیعہ کا یعنی ایک تہائی یا نصف زمین کا بغیر تعیین کے جب کہ وہ قسمت کی صالح ہو امام ابو یوسف کے نزدیک اور فتویٰ اسی پر ہی اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اگر وقف کیا شیعہ کو اسی چیز میں کہ وہ قابل قسمت کے نہ تو جائز ہو سب کے نزدیک مگر مسجد اور قبر میں جائز نہیں اور اگر واقع وقف کے پیداوار کو اپنی ذات کی واسطے کرے یا وقف کی ولایت اپنی طرف کرے کہ متولی خود ہے تو درست ہے **ف** امام ابو یوسف کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک درست نہیں دلیل ابو یوسف کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے اپنے صدقے سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے تھے صدقہ خطر میں سے اپنے اہل کو موافق دستور کے اور بھی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو خرچ کرے مرد اپنی ذات اور اہل اور اولاد اور خادسہ پر تو وہ صدقہ ہے واسطے اوسکے روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے مقدم بن حدیث سے اور روایت کیا اوسکو نسائی نے کہ جو کھلا دے تو اپنے نفس کو تو وہ تیرے واسطے صدقہ ہے اور نکالا اوسکو حاکم اور دارقطنی اور طبرانی نے بہت طرق سے اور الفاظ مختلفہ سے لیکن اگر وہ خیانت کرنا ہو تو موتوں کو اوسکے ہاتھ سے نکال لینا چاہیے اگرچہ اوسنے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میرے ہاتھ سے نہ نکالیں **کنز** **صل** اور جو کسی نے شرط کی زمین کے وقف کرتے وقت کہ جب چاہوں اس میں کے بدلے اور کو وقف کر دوں تو جائز ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اور اس پر فتویٰ نہیں یا جاوگیا کیونکہ اس میں بہت طرح کے فساد ہوتے ہیں اور ہائے زمانے کے ظالم حاکم اکثر مسلمانوں کے وقفوں کو باطل کر دیتے ہیں **ف** تو اب فتویٰ امام محمد کے قول پر چاہیے کہ شرط باطل ہے اور وقف جائز ہے **صل** اور بھی ضرور ہے کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کرنے کہ وہ منقطع نہ ہو جائے بلکہ جاری رہے **ف** مثلاً اگر خاص لوگوں پر وقف کیا جس کا کسی زمانے میں نہ ہونا ممکن ہو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان لوگوں کے نہ ہونے کے بعد وقت کے فقیروں یا علما کو اوس کا نفع پہنچے لکن ہمیشہ وقف جاری ہے **صل** اور امام ابو یوسف کے نزدیک بغیر یہ کہہ کے وقف صحیح ہو جائے گا اور جو ملک کو بچاویگی

خاتمة الطبع الحمد والمنة کہ دوسری جلد نور الہدای یعنی ترجمہ اردو کے شرح وقایع تصنیف نثر فریادان بھلوی محمد وحید الزمان صاحب سلیہ اند الواسب اہتمام امید و اغفران محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد روشن خان تربیت یافتہ خدمت ہزار و بیستم محمد مصطفیٰ خان فخری علیہما سہا ل العفو والغفران دوبارہ مطبع نظامی واقع کانپور اور آخر شہر شعبان ۱۲۹۸ ہجری میں چھپ کر طیار ہوئی

وجہ مہر و دستخط کی خاتمے پر

اوسط سند اس بات کے کہ یہ کتاب جیسی ہوئی مطبع نظامی واقع کانپور کی ہو اور دستخط صاحب مطبع کے اخیر میں ثبت ہوئے

اشتهای

یہ کتاب حسب قانون سیم ہائیڈری کو رنٹ میں داخل ہوئی کوئی شخص بدو یا اجازت نہ کر کے تصدیق نہ کرے

فہرست جلد دوم نور الہدایہ ترجمہ اردو کے شرح وقایہ		صفحہ	
۱	کتاب النکاح	۲	۱۵۲
۲	کتاب الرضا	۳	۱۵۳
۳	کتاب الطلاق	۴	۱۵۴
۴	کتاب العتاق	۵	۱۵۵
۵	کتاب الایمان	۶	۱۵۶
۶	کتاب الحدود	۷	۱۵۷
۷	کتاب السرقة	۸	۱۵۸
۸	کتاب الجہاد	۹	۱۵۹
۹	کتاب القیظ	۱۰	۱۶۰
۱۰	کتاب الشریکۃ	۱۱	۱۶۱
۱۱	کتاب المفقود	۱۲	۱۶۲
۱۲	کتاب البیض	۱۳	۱۶۳
۱۳	کتاب الحلف بالعتق	۱۴	۱۶۴
۱۴	کتاب الحلف بالطلاق	۱۵	۱۶۵
۱۵	کتاب الحلف بالزنا	۱۶	۱۶۶
۱۶	کتاب الحلف بالزنا	۱۷	۱۶۷
۱۷	کتاب الحلف بالزنا	۱۸	۱۶۸
۱۸	کتاب الحلف بالزنا	۱۹	۱۶۹
۱۹	کتاب الحلف بالزنا	۲۰	۱۷۰
۲۰	کتاب الحلف بالزنا	۲۱	۱۷۱
۲۱	کتاب الحلف بالزنا	۲۲	۱۷۲
۲۲	کتاب الحلف بالزنا	۲۳	۱۷۳
۲۳	کتاب الحلف بالزنا	۲۴	۱۷۴
۲۴	کتاب الحلف بالزنا	۲۵	۱۷۵
۲۵	کتاب الحلف بالزنا	۲۶	۱۷۶
۲۶	کتاب الحلف بالزنا	۲۷	۱۷۷
۲۷	کتاب الحلف بالزنا	۲۸	۱۷۸
۲۸	کتاب الحلف بالزنا	۲۹	۱۷۹
۲۹	کتاب الحلف بالزنا	۳۰	۱۸۰
۳۰	کتاب الحلف بالزنا	۳۱	۱۸۱
۳۱	کتاب الحلف بالزنا	۳۲	۱۸۲
۳۲	کتاب الحلف بالزنا	۳۳	۱۸۳
۳۳	کتاب الحلف بالزنا	۳۴	۱۸۴
۳۴	کتاب الحلف بالزنا	۳۵	۱۸۵
۳۵	کتاب الحلف بالزنا	۳۶	۱۸۶
۳۶	کتاب الحلف بالزنا	۳۷	۱۸۷
۳۷	کتاب الحلف بالزنا	۳۸	۱۸۸
۳۸	کتاب الحلف بالزنا	۳۹	۱۸۹
۳۹	کتاب الحلف بالزنا	۴۰	۱۹۰
۴۰	کتاب الحلف بالزنا	۴۱	۱۹۱
۴۱	کتاب الحلف بالزنا	۴۲	۱۹۲
۴۲	کتاب الحلف بالزنا	۴۳	۱۹۳
۴۳	کتاب الحلف بالزنا	۴۴	۱۹۴
۴۴	کتاب الحلف بالزنا	۴۵	۱۹۵
۴۵	کتاب الحلف بالزنا	۴۶	۱۹۶
۴۶	کتاب الحلف بالزنا	۴۷	۱۹۷
۴۷	کتاب الحلف بالزنا	۴۸	۱۹۸
۴۸	کتاب الحلف بالزنا	۴۹	۱۹۹
۴۹	کتاب الحلف بالزنا	۵۰	۲۰۰
۵۰	کتاب الحلف بالزنا	۵۱	۲۰۱
۵۱	کتاب الحلف بالزنا	۵۲	۲۰۲
۵۲	کتاب الحلف بالزنا	۵۳	۲۰۳
۵۳	کتاب الحلف بالزنا	۵۴	۲۰۴
۵۴	کتاب الحلف بالزنا	۵۵	۲۰۵
۵۵	کتاب الحلف بالزنا	۵۶	۲۰۶
۵۶	کتاب الحلف بالزنا	۵۷	۲۰۷
۵۷	کتاب الحلف بالزنا	۵۸	۲۰۸
۵۸	کتاب الحلف بالزنا	۵۹	۲۰۹
۵۹	کتاب الحلف بالزنا	۶۰	۲۱۰
۶۰	کتاب الحلف بالزنا	۶۱	۲۱۱
۶۱	کتاب الحلف بالزنا	۶۲	۲۱۲
۶۲	کتاب الحلف بالزنا	۶۳	۲۱۳
۶۳	کتاب الحلف بالزنا	۶۴	۲۱۴
۶۴	کتاب الحلف بالزنا	۶۵	۲۱۵
۶۵	کتاب الحلف بالزنا	۶۶	۲۱۶
۶۶	کتاب الحلف بالزنا	۶۷	۲۱۷
۶۷	کتاب الحلف بالزنا	۶۸	۲۱۸
۶۸	کتاب الحلف بالزنا	۶۹	۲۱۹
۶۹	کتاب الحلف بالزنا	۷۰	۲۲۰
۷۰	کتاب الحلف بالزنا	۷۱	۲۲۱
۷۱	کتاب الحلف بالزنا	۷۲	۲۲۲
۷۲	کتاب الحلف بالزنا	۷۳	۲۲۳
۷۳	کتاب الحلف بالزنا	۷۴	۲۲۴
۷۴	کتاب الحلف بالزنا	۷۵	۲۲۵
۷۵	کتاب الحلف بالزنا	۷۶	۲۲۶
۷۶	کتاب الحلف بالزنا	۷۷	۲۲۷
۷۷	کتاب الحلف بالزنا	۷۸	۲۲۸
۷۸	کتاب الحلف بالزنا	۷۹	۲۲۹
۷۹	کتاب الحلف بالزنا	۸۰	۲۳۰
۸۰	کتاب الحلف بالزنا	۸۱	۲۳۱
۸۱	کتاب الحلف بالزنا	۸۲	۲۳۲
۸۲	کتاب الحلف بالزنا	۸۳	۲۳۳
۸۳	کتاب الحلف بالزنا	۸۴	۲۳۴
۸۴	کتاب الحلف بالزنا	۸۵	۲۳۵
۸۵	کتاب الحلف بالزنا	۸۶	۲۳۶
۸۶	کتاب الحلف بالزنا	۸۷	۲۳۷
۸۷	کتاب الحلف بالزنا	۸۸	۲۳۸
۸۸	کتاب الحلف بالزنا	۸۹	۲۳۹
۸۹	کتاب الحلف بالزنا	۹۰	۲۴۰
۹۰	کتاب الحلف بالزنا	۹۱	۲۴۱
۹۱	کتاب الحلف بالزنا	۹۲	۲۴۲
۹۲	کتاب الحلف بالزنا	۹۳	۲۴۳
۹۳	کتاب الحلف بالزنا	۹۴	۲۴۴
۹۴	کتاب الحلف بالزنا	۹۵	۲۴۵
۹۵	کتاب الحلف بالزنا	۹۶	۲۴۶
۹۶	کتاب الحلف بالزنا	۹۷	۲۴۷
۹۷	کتاب الحلف بالزنا	۹۸	۲۴۸
۹۸	کتاب الحلف بالزنا	۹۹	۲۴۹
۹۹	کتاب الحلف بالزنا	۱۰۰	۲۵۰

بسم الله الرحمن الرحيم

قطعه قرص وضو

نظم قرص نماز

چهارمین قرآن مبین از حق و حق
که بپوشید و بی نیل به حق
منتهی که سبب کمال و کمال
شمار که یزدان و هو جل جلال

از حق یزدان و بی نیل به حق
که بپوشید و بی نیل به حق
منتهی که سبب کمال و کمال
شمار که یزدان و هو جل جلال

پیر کعبه و حبشه آخر کاقدود

پیر راه و بی شکسای و دود